

فیوض البیاری

فیض

صحیح البخاری

کتاب الجہاد

قدس سرہ العزیز

امیر اہلسنت حضرت

علامہ سید محمود احمد رضوی

امیر شیخ الحدیث مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف لاہور



شعبہ تبلیغ مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف کتبچہ بخش روڈ لاہور پاکستان

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 احادیث نبویہ کا محبوب مقبول فیروز قرآن مجید صبح کی کتاب
 امام الدنیا امیر المومنین فی الحدیث راس الحدیث استاد و محقق ابو عبد اللہ محمد بن ابی نعیم
 قدس سرہ الباری کی تالیف صبح البخاری کا سلیس اردو ترجمہ اور مختصر شرح

فیوض الباری

فی شرح

صبح البخاری

پارہ گیارھواں بارھواں

کتاب الجہاد

حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی قدس سرہ العزیز
 ایڈیٹر الحدیث مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف لاہور

شعبہ تبلیغ مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف گنج بخش روڈ لاہور پاکستان

تَبَصُّرُ

فیوض الباری

مؤقر روز نامہ جنگ راولپنڈی مجریہ ۱۱ ستمبر ۱۹۶۱ء میں
فیوض الباری پارا سوم پر حسب ذیل تبصرہ شائع ہوا
مؤلف علامہ سید محمود احمد رضوی مدیر رضوان لاہور
پتہ: مکتبہ رضوان لاہور

اہل سنت و جماعت کے حلقہ میں آلور کے خاوادہ علمی کے جنم و چراغ حضرت مولانا ابوالبرکات سید محمد رحمۃ اللہ علیہ امیر انجمن حزب الاخاف پاکستان کی شخصیت محتاج تعارف نہیں ان کا علمی پایہ ان کی فقیہانہ نظر ان کا عین فخر ان کا تقویٰ و دیانت اور وسیع مطالعہ ایسا نہیں کہ اس میں تامل کیا جاسکے حضرت سید صاحب کے فرزند ارجمند مولانا سید محمود رضوی نے بموجب المولد مسر لا بیہ ان صفحات سے پورا پورا حصہ پایا ہے جو بخاری شریف کا اردو میں ترجمہ کر رہے ہیں اس سے قبل دو پاروں کا ترجمہ و تشریح کر کے شائع کر چکے ہیں۔ زیر نظر کتاب بخاری شریف کے تیسرے پارے کا ترجمہ و تشریح پر مشتمل ہے اس میں ان احادیث کا بیان ہے جو اوقات نماز، اذان، فضائل نماز، امامت، اقتدار، ہیبت نماز، نماز کے اذکار اور دیگر متعلقہ مسائل نماز پر شامل ہیں۔ مولانا محمود احمد رضوی صاحب نے اس امر کا خاص طور پر اہتمام کیا ہے کہ ان احادیث کا تشریح میں اخاف رحمہم اللہ کے مسلک کو بدلائل ثابت کیا جائے اور حتیٰ یہ ہے کہ وہ اس میں کامیاب رہے ہیں عصر کے ابتدائی وقت کے سلسلہ میں اخاف اور دوسرے مدارس تکوین میں اختلاف ہے مولانا نے اس بحث کو بڑی محنت سے تحریر فرمایا ہے اور اس بحث کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے۔ فاضل مؤلف ایک ایسے کہنہ مشوق عالم دین ہیں جن کی عمر ہی حدیث و فقہ میں بسر ہو گئی ہو حالانکہ مؤلف کا سن مشکل نہیں برس کے لگ بھگ ہو گا۔ اتنی کم عمر میں اتنا جید فقیہ و محدث ہو جانا محض فضل خداوندی ہے اسی طرح مؤلف غلام نے رفع یدین نماز میں ہاتھ باندھنے۔ بسم اللہ آہستہ پڑھنا اور امام کے قیچے سورہ فاتحہ کی عدم قرائت پر بڑے عمدہ اور سلیجے ہوئے انداز میں اخاف کے مسلک کو مدلل ثابت کیا ہے اخاف کے مسلک کی تائید میں جہاں دلائل عقلیہ سے کام لیا گیا ہے وہیں وہ احادیث بھی پیش کی گئی ہیں جو حنفیوں کی مستدل ہیں بغرضیکہ ترجمہ و تشریح علمی لحاظ سے بہت بلند اور زبان کے لحاظ سے نہایت سلیجھا ہوا ہے حضرت مؤلف کا انداز تحریر مدرسانہ فقیہانہ اور ناصحانہ ہے۔ ان کی تحریر میں تعصب عناد اور کڑھنگی نہیں۔ بلکہ اکثر مقامات پر فروعی مسائل پر تشدد کرنے والوں کو خوف خدا یاد دلایا گیا ہے۔ ہمارے رائے میں حدیث رسول علیہ السلام سے وابستہ گان کو اس کتاب اور اس کے پہلے دو حصوں کا مطالعہ کرنا نہایت ضروری ہے اس کا مطالعہ اہل سنت کے مختلف مدارس فکر میں اتفاق و یکانگت کا باعث بن سکتا ہے۔

فیوض الیاری شرح بخاری (پارہ گیارھواں بارھواں)

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵	باب لوگوں سے زبانی شریعتیں لگانا	۴۸	اسمائے الہی کے متعلق چند ضروری فوائد و مسائل	۲۵	باب لوگوں سے زبانی شریعتیں لگانا
۲۶	حضرت موسیٰ علیہ السلام نے زبانی شرط لگائی	۴۹	فائدہ	۲۶	باب دولا کی شریعتیں جس شرط کی اصل شریعت میں نہ ہو، لگانی منع ہے
۲۷	باب دولا کی شریعتیں	۵۰	اسمائے الہیہ میں الحاد کی نعت اور اس کی صورتیں	۲۷	باب دولا کی شریعتیں
۲۸	باب دولا کی اصل شریعت میں نہ ہو، لگانی منع ہے	۵۱	باب وقف میں شرطوں کا بیان	۲۸	باب دولا کی اصل شریعت میں نہ ہو، لگانی منع ہے
۲۹	باب مزارعت میں کسی نے یہ شرط لگائی کہ جب میں چاہوں گا نہیں بے دخل کر سکوں گا	۵۲	وقف کے متعلق چند ضروری وضاحتیں	۲۹	باب مزارعت میں کسی نے یہ شرط لگائی کہ جب میں چاہوں گا نہیں بے دخل کر سکوں گا
۳۰	باب بیت المال سے بھی دی جا سکتی ہے	۵۳	باب الوصایا	۳۰	باب بیت المال سے بھی دی جا سکتی ہے
۳۱	باب جماد میں کفار سے وصیت کرنے اور شرانط کی دساتیر کے متعلق صلح حدیبیہ سے متعلق ایک طویل بحث اور اس کے فوائد و مضامین اور مسائل	۵۴	یہ کتاب وصیت کے احکام کے متعلق ہے	۳۱	باب جماد میں کفار سے وصیت کرنے اور شرانط کی دساتیر کے متعلق صلح حدیبیہ سے متعلق ایک طویل بحث اور اس کے فوائد و مضامین اور مسائل
۳۲	باب قرض میں شرط لگانا	۵۵	وصیت اور اس کے چند ضروری مسائل	۳۲	باب قرض میں شرط لگانا
۳۳	باب مکتب اور ان شرطوں کا بیان جو کتاب اللہ کے خلاف ہوں	۵۶	فائدہ	۳۳	باب مکتب اور ان شرطوں کا بیان جو کتاب اللہ کے خلاف ہوں
۳۴	باب اقارب میں شرط لگانا اور مستثنیٰ کرنا، استثناء اور اس کے مسائل	۵۷	وصیت واجب اور حرام	۳۴	باب اقارب میں شرط لگانا اور مستثنیٰ کرنا، استثناء اور اس کے مسائل
		۵۸	باب اپنے وارثوں کو مال دار چھوڑنا اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا کر پیڑیاں		
		۵۹	صدقہ خیرات کا ضابطہ اور وصیت کے مسائل		
		۶۰	باب تہائی مال کی وصیت		
		۶۱	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۲	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۳	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۴	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۵	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۶	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۷	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۸	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۶۹	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۰	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۱	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۲	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۳	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۴	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۵	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۶	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۷	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۸	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۷۹	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۰	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۱	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۲	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۳	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۴	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۵	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۶	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۷	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۸	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۸۹	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۰	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۱	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۲	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۳	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۴	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۵	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۶	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۷	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۸	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۹۹	باب وصیت کرنا اور وصی سے		
		۱۰۰	باب وصیت کرنا اور وصی سے		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۷	باب، وقف اور صدقہ میں گواہ	۹۳	مسئلہ ایصالِ ثواب		موزیوں میں داخل ہوں گے
۱۱۸	باب، اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور یتیموں کو مال دو	۹۴	میرے ذریعے سے حاجت مانگے	۷۶	حضور کا ارشاد، اے فاطمہ علیہ السلام اختیار کرو، میں تمہیں قیامت کے دن اللہ کی پجڑے نہیں بچا سکتا، کا صحیح مطلب
۱۱۹	باب، اللہ تعالیٰ کا ارشاد، اور یتیموں کو آزماتے رہتے یہاں تک کہ وہ نکاح کے قابل ہوں	۹۸	نیز اس موقع پر حرف آخر		باب، کیا وقف اپنے وقت سے فائدہ اٹھا سکتا ہے
	بلوغ کی عمر	۹۹	باب، کسی نے اپنے مال غلام یا جانوروں کا ایک حصہ صدقہ یا وقف کیا تو جائز ہے	۷۷	باب، اگر وقف نے مالی موقوفہ کو کسی دوسرے قبضہ میں نہیں دیا تو جائز ہے
۱۲۱	باب، وصی کے لیے یتیم کے مال کو کاروبار میں لگانا اور اپنی محنت کے مطابق حق الخدمت لینا جائز ہے	۱۰۰	کُل مال کا صدقہ کر دینا بہتر نہیں ہے	۸۰	باب، اگر کسی نے کہا کہ میرا گھر اللہ کی راہ میں صدقہ ہے
۱۲۳	جادو کی حقیقت، اسکے احکام، معجزہ اور جادو میں کیا فرق ہے؟ کیا انبیاء پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے	۱۰۱	باب، کسی نے اپنے وکیل کو صدقہ دیا، لیکن وکیل نے اسے موکل ہی کو واپس کر دیا	۸۱	باب، کسی نے کہا، میری زمین یا میرا باغ میری ماں کی طرف سے صدقہ ہے۔
۱۲۴	انبیاء پر جادو کا اثر، ایک ضروری وضاحت	۱۰۲	لن تتناولوا لہر حتی تنفقوا کی تفسیر اور احکام و مسائل		جیسے کافر کے لیے شفاعت نہیں اسی طرح ایصالِ ثواب بھی جائز نہیں قرآن وحدیث اور فقہائے احناف کی تصریحات ایصالِ ثواب کا ثبوت
۱۲۵	نبی علیہ السلام پر جادو کے اثر کی کیفیت		والدین کی خدمت میں کوتاہی گناہ ہے اور کوتاہی کا ایک پہلو راہ خدا میں محبوب چیز دینے کی تہا صلہ رحمی کے معنی اور اسکے فضائل	۸۲	احادیث ایصالِ ثواب کا ثبوت
۱۲۶	معجزہ اور سحر میں فرق	۱۰۳	باب، اللہ تعالیٰ کا ارشاد و کبیرہ بانٹتے وقت اگر رشہ دار یتیم اور مسکین آجائیں	۸۳	ایصالِ ثواب کے متعلق احناف کی تصریحات
۱۲۷	ایک شہر کا ازالہ	۱۰۴	باب، اگر کسی کی اچانک موت واقع ہو جائے	۸۴	تہجاء، دسواں چہلم، کوئٹہ کی فتح عرس و گیارہویں وغیرہ ایصالِ ثواب ہی کی صورت میں ہیں
	سورۃ فلق اور سورۃ ناس کے فضائل	۱۰۵	آیت لیس للانسان الا ماسحی کی تفسیر	۸۵	۲۲ رجب کے کوئٹہ
۱۲۸	جادو کے علاج کا عمل	۱۰۶	باب، اگر کسی کی اچانک موت واقع ہو جائے		
	حضور نے بلید بن اعصم جادوگر سے باز پرس نہیں فرمائی		آیت لیس للانسان الا ماسحی کی تفسیر		
۱۲۹	پنجاب کے وزیر اعلیٰ غلام حیدر و انہیں کے دور کا ایک واقعہ				
۱۳۰	گستاخ رسول کا شرعی حکم				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	وہ ہے جو اللہ کی راہ میں اپنی جان و مال سے جہاد کرے		کے متعلق کتاب	۱۳۴	باب، اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ وہ آپ سے تمہیں کے متعلق پوچھتے ہیں
۱۶۰	باب، مردوں اور عورتوں کا جہاد اور شہادت کی دعا کرنا	۱۴۵	جہاد اور کے بیان میں جہاد کے شرعی معنی اور اس کی صورتیں	۱۳۵	باب، سفر و حضر میں یم سے مدینہ
	راہ خدا میں شہادت کی دعا کرنا	"	جہاد کا مقصد، جہاد فرض عین	"	باب، اگر زمین کو اس قسٹی حدود مقرر کیے بغیر وقف کیا تو جائز ہے
۱۶۱	یا کرنا، سمندری جہاد، حضرت ام حرام اور حدیث ام حرام کے فوائد و مسائل کا بیان	"	اور فرض کفایہ کا بیان جہاد میں شمولیت کرنے والوں پر	"	باب، اگر ایک جماعت مشترک زمین وقف کرے تو جائز ہے
	کسی نیک مسلمان مرد و عورت کی تعلیم کرنا اور اس کے وسیلے سے دعا کرنا جائز ہے	۱۴۶	امیر مقرر کرنا ضروری ہے	۱۳۶	باب، وقف نامہ کیسے لکھا جائے
۱۶۳	سمندری جہاد افضل ہے یا بری	۱۴۹	مملکت اسلامی کی سرحدوں کی حفاظت بھی جہاد ہے	"	باب، مسجد کیلئے زمین وقف کرنا
"	جو شخص جہاد کی نیت سے روانہ ہو اور کافروں کو قتل کیے بغیر کسی وجہ وفات پہنچائے وہ بھی شہید ہے	۱۵۰	کفار و مشرکین سے جہاد کی فرضیت	"	باب، جانور، گھوڑے، سامان اور سونے چاندی کا وقف
۱۶۴	باب، اللہ کے راستے میں جہاد کرنا اولوں کے درجات	۱۵۱	قیامت تک کے لیے ہے	۱۳۹	باب، وقف کے نگران کا نفع
۱۶۶	باب، اللہ کی راہ میں صبح و شام جانا اور جنت میں ایک ہاتھ جگہ کی فضیلت	۱۵۲	جہاد کی دو قسمیں	۱۴۰	باب، کسی نے کوئی زمین یا کتواں وقف کیا
"	باب، بڑی آنکھوں والی عورتیں اور ان کے اوصاف	۱۵۳	جہاد کی دوسری قسم فرض ہے	۱۴۱	واقف اپنی ذات یا اپنے اعزہ اقربا اور اپنے دوستوں کو نفع اٹھانے کی قید لگا کر وقف کرے تو جائز ہے
"	سُورانِ بشتی کا حُسن و جمال	۱۵۴	افضل عمل	۱۴۲	باب، واقف نے کہا کہ وقف کا قیمت ہم فخر اللہ سے چاہتے ہیں تو جائز ہے
۱۶۸	باب، شہادت کی تمنا کرنا حضور نے جہاد میں شہید ہونے کی تمنا کیوں فرمائی	۱۵۵	حدیث لا ہجرۃ بعد الفتح، ہجرت کی احادیث، شامین کلم کی آراء	"	باب، اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے متعلق کر لے ایمان والو ایمانی آپس کی گواہی
"		۱۵۶	گناہوں سے نجات کی احادیث	۱۴۳	باب، وصی کا میت کے قرض کو وراثت کی غیر موجودگی میں ادا کرنے
		"	ہجرت منقطع ہوئی کی احادیث	۱۴۴	باب، وصی کا میت کے قرض کو وراثت کی غیر موجودگی میں ادا کرنے
		۱۵۷	قیامت تک ہجرت جاری رہنے کی احادیث		
		۱۵۸	مہاجرین و انصار کے ایمان اور ان کے مغفور ہونے کا انکار کرنا لے قرآن کے منکر ہیں		
			باب، لوگوں میں افضل مومن		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اخلاص و نفاق سے واقف نہیں	۱۸۱	علم بمعنی ملکہ	۱۶۸	جہاد کی تمنا کا مطلب
۱۹۵	باب، جس کے قدم اللہ کی راہ میں عباراً لود ہو گئے۔	۱۸۲	آیت ما علمناہ الشعر سے یہ استدلال کرنا کہ حضور کو فنی شعر	۱۶۹	جیش اور سریرہ کے معنی
۱۹۶	باب، راہِ خدا میں سر پر پڑے ہوئے عباراً کو صاف کرنا	۱۸۳	کا علم نہیں تھا، غلط اور باطل ہے شعر عربی اور شعر منطقی، جو بدوم	۱۷۰	حضرت جعفر بن ابی طالب، حضرت زید بن حارثہ اور حضرت عبداللہ کا مختصر تذکرہ
"	باب، جنگ اور عمار کے بعد عقل کرنا	"	باب، جو راہِ خدا میں زخمی ہوا باب، اللہ تعالیٰ کا ارشاد، تم	۱۷۱	باب، جو شخص سواری سے گر کر وفات پا جائے وہ مجاہدین میں شمار ہوگا۔
۱۹۷	نوری جب لباسِ بشریت میں آئے تو اس پر عواجن بشریت	"	فرماؤ، تم ہم کس چیز کا انتظار کرتے ہو مگر دو غریبوں سے ایک کا	۱۷۲	سمندری جہاد جائز ہے
"	طاری ہوتے ہیں مگر اس کے باوجود وہ نور ہی رہتا ہے	۱۸۶	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق کہ مسلمانوں میں کچھ مرد ہیں	"	باب، جو راہِ خدا میں زخمی ہوا واقعہ ببر معونہ
"	باب، فَضِّلْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى اللہ تعالیٰ کے قول کی فضیلت	۱۸۷	جنہوں نے سچا کر دیا جو حمد اللہ سے کہتا غزوہ اُحہ میں جو صحابہ میدان چھڑ	"	واقعہ ببر معونہ پر شبہات کے جوابات
۱۹۸	شہید کی وجہ تسمیہ شہید حکومت کے فوراً بعد جنت	۱۸۸	گئے اللہ نے ان کی کوتاہی کو معاف کر دیا، اب ان طرح ان کا کوئی جزا نہیں	۱۷۳	کیا نبی علیہ السلام نے کبھی کوئی شعر کہا؟ اور کیا حضور کو شعر کا
"	میں داخل کر دیا جاتا ہے راہِ خدا میں جہاد کرنے والے کے	۱۸۹	حضرت انس بن نضر رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام مالکِ شریعت	۱۷۴	علم دیا گیا؟ کیا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
"	حقوق العباد کے سوا تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں	۱۹۱	ہیں اور حضرت خزیمہ کا مختصر تعارف	۱۷۵	کو شعر اور سحر کا علم نہیں دیا گیا بڑی اور قلیح اشیاء کا علم فی نفسہ
۱۹۹	قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے شہداء کو مردہ کھنڈے اور مردہ گمان	۱۹۲	باب، جنگ سے پہلے نیک عمل کرنا باب، جزا معلوم سمیت کے تیر سے	۱۷۶	بُر نہیں ہوتا۔ جادو حق ہے یعنی ایک حقیقت
"	کرنے سے منع فرمایا ہے بعض علماء کا موقف یہ ہے کہ شہید	۱۹۳	باب، جس نے اللہ کے دین کے غلبہ کے لیے جہاد کیا	۱۷۷	ہے اس کا علم حاصل کرنا فی نفسہ جائز ہے
۲۰۱	کی حیات جسم مثالی کے ساتھ ہے شہید کی روح مرنے کے فوراً بعد	"	حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے نیک بد اعمال ان	۱۷۸	فنِ شعر کا علم رکھنے والوں کیلئے ضروری نہیں ہے کہ وہ شعر کہنے
"	جنت میں داخل کر دی جاتی ہے	"	کے ایمان کی حقیقت اور ان کے	"	پر قادر ہوں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۴	چونکہ حضور حیاتِ حقیقی کے ساتھ زندہ ہیں اس لیے آپ کی ازواج بیوہ نہیں ہوتیں اور آپ کی میراث تقسیم نہیں ہوتی	۲۱۱	ہیں مگر مدارجِ حیات میں فرق ہے حضور علیہ السلام کی حیات بھی تمام انبیاء کی حیات سے افضل ہے۔	۲۰۳	ارواحِ شہداء کا سبز پردوں کی صورت میں ہونا شاخ نہیں ہے شہید کی روح کا جنت کے پردوں پر سوار ہو کر سیر کرنا بھی ایک عزا ہے
۲۱۵	حضور اقدس علیہ السلام کی ذات و صفات کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کی طرح اپنی حفاظت میں لے لیا	۲۱۲	حضور علیہ السلام کی قبر انور میں زندہ جاوید ہیں	۲۰۴	ارواحِ اجسامِ لطیفہ ہیں انھیں سوار ہی کیا ضرورت ہے
۲۱۶	حضور علیہ السلام کی شہادت زہر کے اثر سے ہوئی	۲۱۳	حضور نے فرمایا حضرت عیسیٰ علیہ السلام مجھے پکاریں تو میں جواب دوں گا اور جنگِ عرہ کے موقع پر حضور کی قبر انور سے اذان و تکبیر کی آواز آتی تھی	۲۰۵	کیا قبر میں شہداء کے جسم محفوظ رہتے ہیں
۲۱۷	حضور علیہ السلام کی قبر انور ہی حضور کا برزخ ہے	۲۱۴	حضور نے فرمایا حضرت عیسیٰ علیہ السلام مجھے پکاریں تو میں جواب دوں گا اور جنگِ عرہ کے موقع پر حضور کی قبر انور سے اذان و تکبیر کی آواز آتی تھی	۲۰۶	فوجی شہید ہوتے
۲۱۸	جبریل امین بیک وقت بحضور نبوت بھی حاضر اور مدۃ المہنتی پر بھی موجود	۲۱۵	وصال کے بعد حضور کے لیے ایک حرکت کر رہے تھے اور ربِ حبیب امتی کی آواز آ رہی تھی۔	۲۰۷	بعض شہداء کی قبروں میں ان کے جسم سلامت نہیں پائے گئے
۲۱۹	نبی اکرم علیہ السلام ہر لمحہ اپنی امت کی طرف متوجہ رہتے ہیں	۲۱۶	ایک جماعت نے حضور کی قبر انور سے سلام کا جواب نہ لیا۔ ابنِ عباس مسجد نبوی میں بلند آواز سے بت کر نبی کے شیخین رضی اللہ عنہما فرماتے کہ تو نے حضور کو ایذا دی۔	۲۰۸	دکھاوے اور نامزد و نمود کے لیے جہاد کرنا اللہ جہنمی ہے
۲۲۰	حضور علیہ السلام کی روح اقدس یعسوب الارواح اور جانِ کائنات ہے	۲۱۷	یہی حال اہل المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا تھا	۲۰۹	شہید کی حیاتِ جہانم کے متعلق اشکال کا جواب
	تو یہ ہے کہ جس چیز کے قریب سے گزر جاتے ہیں اس میں حیات پیدا ہو جاتی ہے	۲۱۸	حضور علیہ السلام اپنی قبر انور میں جلوہ فرما ہوتے ہوئے بھی جہان میں تصرف فرماتے ہیں	۲۱۰	اللہ تعالیٰ کی قدرت کے شاہکار
	جنت میں کسی چیز کی کمی بیشی کا	۲۱۹		۲۰۸	شہید حقیقی (فقہی) کے دنیاوی احکام
		۲۲۰		۲۰۹	شہیدِ مصحفی
				۲۱۰	حیاتِ انبیاء علیہم السلام
				۲۱۱	انبیاء کرام کو مرتبہ شہادت حاصل ہے
					علامہ شوکانی نے تصریح کی ہے کہ
					جب شہداء زندہ ہیں تو انبیاء بطریق اولیٰ زندہ قرار پائیں گے
					انبیاء کرام اور شہداء دونوں حیات

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	بدن میں ہونا ہے		جاتا ہے تو وہ بندہ اس نور		اختیار بھی اللہ تعالیٰ نے حضور
۲۳۶	محلی نزع سمیع ارواح ہے بدن		سے دور و نزدیک شیار کو دیکھتا		علیہ السلام کو عطا فرمایا ہے
	سے غرض نہیں	۲۲۸	اور سننا ہے	۲۲۰	حضور علیہ السلام نے مڑے
	بدن کا کوئی ذرہ باقی نہ رہا سب	۲۲۹	نبی علیہ السلام سے غیب کیسے		زندہ فرماتے ہیں
	خاک ہو گیا پھر بھی جیسے سلمان		مخفی رہ سکتا ہے جب کہ آپ	۲۲۲	جس کی کو جو کمال و خوبی ملی ہے
	سننا ہے ایسے ہی کافر بھی		نے غیب الغیب اللہ عزوجل کو دیکھا		حضور کے واسطہ وسیلہ سے ملی ہے
	اہل سنت کے نزدیک روح کو	۲۳۰	روح کے متعلق کچھ امور کا بیان	۲۲۳	حضور نے فرمایا کہ میں اپنی مادہ حرم
	فنا نہیں۔ موت حقیقتاً صفت	۲۳۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا		کے شک میں تھا کہ خلق قدرت کے چلنے
	بدن ہے نہ کہ وصف روح مگر پھر		علم عطا ہوا ہے		اور زیر عرش ملائکہ کی تسبیح کی
	بھی کبھی روح پر لفظ موت کا مجازاً		روح کے لیے موت نہیں ہے		آواز کو سننا تھا
	اطلاق آتا ہے	۲۳۲	روح کی ابتداء ہے گزشتہ نہیں ہے	۲۲۴	ایک فرشتہ جہان بھر کی آواز
۲۳۷	شہداء اور خواص مومنین کے جسم	۲۳۳	روح کے رہنے کی جگہ کو برزخ کہتے ہیں		کو سننا ہے
	سلامت رہتے ہیں		ارواح اور انکے تصرفات کے متعلق		جہان بھر کی آواز کو ایک وقت
	روح پر بھی لفظ مریت کا اطلاق		امام احمد رضا محدث بریلوی علیہ الرحمۃ		سُن لینا خاصہ ملزمہ الوہیت
	آتا ہے اور ہم انہیں ارواح موتی		کی تصریحات		نہیں ہے اور اس وصف کو
	کے سننے دیکھنے کا عقیدہ رکھتے ہیں		انسان کے مرجانے کے بعد اس		بعطائے الہی غیر اللہ میں ماننا شرک
	اور اسی کو اموات کا دیکھنا سننا		کی روح زندہ رہتی ہے اور اپنے		نہیں ہے۔
	کہتے ہیں		افعال و اوصاف پر باقی رہتی ہے		فرشتہ کے بحضور ربوت درود
۲۳۸	روح ایک جوہر لطیف نورانی ہے		سمع و بصر روح کی صفت ہے		پہنچانے میں کیا حکمت ہے
	علم و بصر و سمع تمام ادراکات رکھتی		نہ کہ تو وہ خاک بدن مڑوہ کی	۲۲۵	مُنکرین کے استدلال کا جواب
	اور رکھنے پینے سے بے نیاز ہے	۲۲۵	روح جہاں بھی ہو ناز کی آواز	۲۲۶	حضور علیہ السلام حیات حقیقی
	اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ سمع و		سننی ہے اور جہاں دیتی ہے		جہانی جستی کے ساتھ زندہ ہیں
	بصر علم و فہم روح کے لیے ہے بدن		ہمیں حیات بدن اور سمیع جہانی		اور صفات اللہ سے متصف ہیں
	مردہ کے لیے نہیں		سے کچھ کام نہیں نہ وہ عام لوگوں	۲۲۷	علامہ ابن جوزی کا اعتراف حق
۲۳۸	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بدن		کے لیے ہمارا دعویٰ		جب اللہ تعالیٰ کا نور صلال اللہ
	بطاروح کے سمیع کا انکار فرماتی ہیں		روح میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا		کے خاص بندے کا سمیع و بصر ہو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون		
۲۳۶	برزخ میں بھی دنیا میں تصرف فرماتی ہیں	۲۳۲	مرنے کے بعد بھی روح کا قبر سے خاص تعلق باقی رہتا ہے	۲۳۹	احادیث میں وارد ہوا کہ مردہ سوتا، دیکھتا، سلام کا جواب دیتا ہے۔ یہ سب حق ہے مگر یہ سب روح کے لیے		
"	اولیاء مدفونین سے فائدہ و استفادہ جاری ہے	"	مومن کامل جب انتقال کرتا ہے تو اس کی عادات و کمالات پہلے سے قوی تر ہو جاتے ہیں	"	اہل سنت و جماعت کا موقف یہ ہے کہ مسلمان برزخ میں علم رکھتا ہے۔		
"	حضرت بایزید بسطامی کو امام جعفر صادق سے فیض حاصل ہوا	۲۳۳	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی شہداء و صدیقین و اولیاء کی ارواح	"	زائر کا سلام سنا ہے اولیاء اللہ کی قبر کی زیارت اور ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے		
۲۳۷	اولیاء اللہ سے فیض حاصل ہونا ایک امر واقعی ہے۔ ارواح اولیاء اللہ دنیا و آخرت میں مدد فرماتی ہیں	"	جہاں چاہیں جاتی ہیں اور دنیا و آخرت میں مدد فرماتی ہیں	"	عذاب قبر روح اور بدن دونوں پر ہے		
"	اور دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں	"	ہماری رُوحیں ہمارے جسم میں	"	قبر پر تنبیہ لگانے کی ہمانعت کی وجہ یہ ہے کہ روح میت زندہ پائی ہے		
"	خواجہ نقشبند، خواجہ نظام الدین اولیاء اور شیخ بلال ہانی پتی اپنے مشغول کی مدد فرماتے ہیں	۲۳۴	کبھی ہمارے اجسام ہرنگہ ارواح ہو جاتے ہیں۔ اولیاء کاملین	"	۲۴۰	قبر پر سلام اس لیے کیا جاتا ہے کہ روح سستی ہے	
"	حضرت مجدد الف ثانی کو عراج باقی باللہ کے مزار سے نسبت غلص عطا ہوئی ہے	"	ارواح صلحاء کا ل ملائکہ کی طرح ہے وہ انسانوں کی شکل میں کر تصرف کرتی ہیں	"	"	اہل سنت کا اجماع عقیدہ ہے کہ مردہ سستے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ارواح مردگان سستی ہیں	
۲۳۸	ارواح مشائخ سے فیض چاہو۔	"	اولیاء کی طرف متوجہ ہو کر توجہ پڑے	"	"	۲۴۱	بدن مردہ کر سیتے سے حادث نہ ہو کر مرنے کے بعد روح فرشتہ کے ہاتھ میں ہوتی ہے
"	شاہ ولی اللہ	"	شاہ ولی اللہ	"	"	"	جب قبر میں مردہ دیکھتا، سنا، کلام کہتا اور محسوس نہیں کرتا تو یہ عذاب کس طرح
"	قبر کے قریب بیٹھ کر یا روح الروح کہے اور فیض پائے	"	کرم کیا۔ مظهر جان جاناں ہمارے شیخ نے مختلف ائمہ سے آداب سیکھے۔ شاہ ولی اللہ	"	"	"	غزوہ بدر میں جو کافر قتل ہوئے نبی علیہ السلام نے ان کی لاشوں سے کلام کیا مگر ان کی لاشوں میں روح کا اعادہ کیا گیا تھا
۲۳۹	نسبت ایسی رکھنے اور اولیاء سے حاجتیں طلب کرنے اور مراد پاتے ہیں۔ شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ	۲۴۵	غوث الاعظم کی توجہ ہر وقت مریدوں کی طرف مبذول رہتی ہے۔ ان کا کوئی مرید ایسا نہیں جو ان کی توجہ سے محروم رہے مظهر جان جاناں خواص ولیاء۔ اللہ کی ارواح عالم	"	"	۲۴۲	"
"	شبائے اللہ یا شیخ عبدالقادر کا و خیمہ شاہ ولی اللہ کا توجہ فرمودہ حضرت غوث اعظم اور خواجہ معین الدین	"	"	"	"	"	"

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۵	مروے کو قبر کا دبانا	۲۵۹	باب، شہید پر لاکھ کا سایہ کرنا	۲۵۹	کی قبر سے فیض حاصل کیا
۲۶۶	قبر میں حضور علیہ السلام کی ذات اقدس کے متعلق سوال اور اس کی کیفیت	۲۵۵	باب، مجاہد کا دنیا میں لوٹنے کی قسمت کرنا	۲۵۰	کمزور بیمار بڑھیا کو شکل انسانی میں آکر پانی پلایا صحاف اور حیا فیرض و برکات کے پہلے منظر آدم علیہ السلام پھر تمام اولیاء کو حضرت علی المرتضیٰ سے فیض ملا
۲۶۷	قبر میں کافر و منافق دونوں سے سوال ہوگا البتہ انبیاء اور نبیائے پیچوں سے سوال نہیں ہوگا	۲۵۶	باب، جہاد کے لیے اللہ سے اولاد مانگنے	۲۵۰	حضرت علی کے بعد اللہ اشاعت عشر سے فیض ملتا ہے یہاں تک کہ نوبت غوث اعظم تک پہنچی
۲۶۸	قبر میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے متعلق سوال ہو رہا ہے	۲۵۷	حضرت سلیمان علیہ السلام کا ان شاء اللہ نہ کھنے کے متعلق چند امور کی وضاحت	۲۵۱	پھر یہ منصب امام حسن عسکری کو ملا
۲۶۹	جن لوگوں نے دنیا میں حضور کی زیارت نہیں کی ان سے سوال کیسے ہوگا	۲۵۸	باب، جنگ کے موقع پر بہاری یا بزدلی	۲۵۲	پھر غوث اعظم کو یہ منصب عطا ہوا
۲۷۰	قبر میں روح و جسم دونوں سے سوال ہوگا اور عذاب و ثواب بھی روح و جسم دونوں کیلئے ہے	۲۶۰	باب، بزدلی سے پناہ مانگنے کے متعلق دعا اور اس کی توضیح و تشریح	۲۵۲	مناب غوث اعظم ہیں
۲۷۱	سوال ہوگا اور عذاب و ثواب بھی روح و جسم دونوں کیلئے ہے	۲۶۱	عذاب قبر کے ثبوت میں قرآن و حدیث سے دلائل اور بعض امور کی وضاحت	۲۵۳	غوث اعظم کی روحانیت کا مقام بلند ہے۔ آپ اپنی قبر میں زندوں کی طرح تصرف فرماتے ہیں شاہ ولی اللہ بادشاہوں کو بادشاہی ملتے ہیں
۲۷۲	قبر کے عذاب ثواب اور قبر میں برکت سوال وجواب مروے کے جسم میں روح کے ٹوٹنے جانے پر علماء امت کا اتفاق ہے	۲۶۲	قبر میں سوال وجواب کی حدیث عذاب قبر کفار اور بعض مومنین کو ہوگا	۲۵۳	حضرت علی کی ہمت کو بادشاہی ملتے ہیں
۲۷۳	قبر میں جس کے بدن میں روح کا اعادہ ہوتا ہے اور اس کی کیفیت کا بیان	۲۶۳	بعض مومنین کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے عذاب قبر سے محفوظ رکھے گا	۲۵۳	ہے۔ (مولوی اسماعیل دہلوی) گم شدہ چیز کی دریافت کے لیے ارواح اولیاء سے مدد چاہنا جائز ہے۔
۲۷۴	کسی چیز کو اللہ تعالیٰ انسانی روح کے بغیر بھی انسانوں جیسے کام کر سکتی	۲۶۴	بعض معتزلہ اور روافض عذاب قبر کا انکار کرتے ہیں	۲۵۳	اولیاء اللہ سے استدعا کا طریقہ جو بات یا فعل شرک ہے اس میں زندہ و مردہ کا تفرق عقل و شرع دونوں کی رو سے غلط بلکہ ٹھیکہ چیز

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۳	باب، پہلے کافر مسلمان کو قتل کرے پھر اسلام لائے، یمن اسلام پر قائم رہے پھر راہ خدا میں شہید ہو جائے	۲۸۳	حقیقت کو بیان کرنا ممکن نہیں جسم انسانی کے اجزاء اصلیت کا باقی رہنا انسانی عقل کے خلاف نہیں	۲۶۵	قوت و قدرت عطا فرمادیتا ہے سورہ دخان کی آیت، جنتی جنت میں دوسری موت کا مزہ نہیں چکھیں گے
۲۹۵	باب، جس نے نفلی روزے پر غزوہ کو ترجیح دی	۲۸۴	انسان کے آبار و اجداد چالیس سال قبل سیدھا چلنا سیکھ گئے تھے تازہ تحقیق	۲۶۶	حیات مابعد الموت یعنی عالم برزخ (عالم قبر) کے متعلق انبیاء کرام نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہے وہ خلاف عقل نہیں ہے
۲۹۶	باب، راہ خدا میں شہید ہونے کے علاوہ بھی سات افراد ایسے ہیں جن کو شہادت کا درجہ ملتا ہے	۲۸۴	عالم برزخ یوم آخر پر ایمان اسلام کا بنیادی مسئلہ ہے اور اسکا انکار کفر فاش	۲۶۷	کسی چیز کے وجود کا محض اس بنا پر انکار کر دینا کہ ہماری عقل ان کو نہیں سمجھتی غلط اور بہت بے عقلی کی بات ہے
۲۹۷	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۸۵	یوم البعث	۲۶۸	ایک ارب کمکشت تیل اور ہیکشتاں میں ایک سو ارب سناٹے ہیں
۲۹۸	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۸۶	عالم تین ہیں	۲۶۹	بنی علیہ السلام پر برزخ کے حالات مشکف ہیں
۲۹۹	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۸۷	فلا سفر بعث بعد الموت کا انکار کرتے ہیں ان کے شبہات کے جوابات	۲۷۰	قبر کے اندر فرشتے کیسے آجائے ہیں اللہ تعالیٰ کی سنت یہ ہے کہ عالم برزخ کے حال و احوال کو عام انسانوں اور جنوں پر پوشیدہ رکھا جائے
۳۰۰	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۸۸	تاسخ آواگون	۲۷۱	اکثر احادیث میں مردوں کو قبر میں دفن کرنے کا ذکر ہے
۳۰۱	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۸۹	جنت و دوزخ میں انسان کی دنیوی شکل و صورت میں تبدیلی ہو جاتی ہے	۲۷۲	اگر بدن انسانی غلٹ مٹ جائے، خاک ہو جائے تو اس سے بھی سوال و جواب ہو جاتا ہے
۳۰۲	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۹۰	باب، جہاد کے واقعات بیان کرنے کے متعلق	۲۷۳	جسم انسانی اگر اجزاء اصلیت خالص نہیں ہیں
۳۰۳	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۹۱	غزوہ تبوک میں حضرت عثمان، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی مالی قربانیاں	۲۷۴	جسم انسانی کے اجزاء اصلیت کی
۳۰۴	باب، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق، برابر نہیں وہ مسلمان کہ	۲۹۲	باب، جہاد کے لیے نکلنا اور نیت نیک رکھنا		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۹	گھوڑ دوڑ جائز ہے	۳۱۰	ہے حتیٰ کہ ظالم حکمرانوں کی قیادت میں جہاد جاری رکھا جائے	۳۰۳	کومیدان سے اٹھا کر لے جانا جائز ہے
۳۲۰	باب، نبی علیہ السلام کی اونٹنی کے متعلق	۳۱۱	باب، گھوڑے کی نحوست کے متعلق	"	باب، اس شخص کی فضیلت کے متعلق جس نے کسی غازی کو سامان دیا اس کے اہل و عیال کی خبر گیری کا
۳۲۱	باب، نبی علیہ السلام کا سفید چمر	۳۱۲	کیا گھوڑے، عورت اور مکان میں نحوست ہوتی ہے	۳۰۵	حضرت ثابت بن قیس جنگ یمامہ
۳۲۲	باب، عورتوں کا جہاد	۳۱۳	باب، گھوڑے کے مالک تین طرح کے ہوتے ہیں	"	باب، جہاد کے موقع پر جاسوس و سنوں کی فضیلت
"	باب، بحری غزوہ میں عورتوں کی شرکت	۳۱۴	باب، جس نے غزوہ کے موقع پر دو سکر کے جانور کو جا بک مارا	۳۰۶	ایکیلے شخص کو جاسوسی کے لیے بھیجنا
۳۲۳	مستورات کا جہاد حج ہے	۳۱۵	باب، سرکش جانور اور گھوڑے کی سواری	"	باب، دو آدمیوں کا سفر کرنا
"	باب، غزوہ میں مرد کا اپنی کسی بیوی کو ساتھ لے جانا اور کسی عورت کو ساتھ لے جانا	۳۱۶	باب، مال غنیمت سے گھوڑے کا حصہ	۳۰۷	باب، قیامت تک گھوڑے کی پیشانی کیساتھ خیر و برکت قائم رہیگی
"	باب، عورتوں کا مردوں کے ساتھ غزوہ میں شریک ہونا	"	باب، جو میدان جنگ میں دو سکر کا جانور لے کر چلا	"	باب، جہاد کا حکم ہمیشہ باقی رہتا ہے
۳۲۴	باب، غزوہ میں مستورات کا مجاہدین کے پاس مشکیزے لے جانا	۳۱۷	باب، غزوہ حنین	"	گا خواہ مسلمانوں کا امیر عادل ہو یا ظالم
"	قصد نکاح ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا	۳۱۸	باب، غزوہ ہوازن میں صحابہ سے جو غلطی اور کوتاہی ہوئی اللہ تعالیٰ نے اسے معاف کر دیا	"	باب، جس نے جہاد کے لیے گھوڑا پالا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد وہن ربا ط الخیل کی روشنی میں
۳۲۵	باب، مستورات کا میدان کارزار میں زخمیوں کا علاج کرنا	"	باب، جانور کا رکاب اور غرر	۳۰۸	باب، گھوڑوں اور گدھوں کا نام رکھنا
۳۲۶	باب، عورتوں کا زینوں اور شہیدوں کو اٹھالے جانا	۳۱۹	باب، شہادت رکھنا اور گھوڑے پر سوار ہونا	۳۰۹	گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت ہے اور دیگر امور کے متعلق مختصر وضاحت
۳۲۷	باب، میدان جہاد میں بصورت شرعیہ غیر مجرم کو دیکھنا چھوٹا اٹھانا وغیرہ جائز ہے	"	باب، گھوڑ دوڑ کے متعلق	۳۱۰	باب، جہاد کے لیے جدید ہتھیاروں کا بنانا اور حاصل کرنا بھی آیت کا مفاد ہے
۳۲۸	باب، بدن سے تیز نکالنا	"	باب، قربیت دیے گئے گھوڑوں کی دوڑ کی حد	"	باب، جہاد کا حکم قیامت تک کے لیے
۳۲۹	باب، نماز جہاد سے قبل یا بعد مکان میت کے لیے ہاتھ اٹھا کر				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	
	دعا پر مغفرت کرنا جائز ہے	۳۲۸	مسلمان خواہ کیسا ہی گنہگار ہو اسکی نماز جواز پر پڑھی جائے گی		نے تو اپنی زہد میں راہ خدا میں وقت کر رکھی ہیں	
	باب: جہاد فی سبیل اللہ کے موقع پر پہرہ دینا	"	باب: تیر اندازی پر اٹھنا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد جتنی ہر کے قوت جیسا	۳۲۹	غزوہ بدر میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے فتح کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر حضور نے دعا میں مبالغہ کیوں فرمایا	
۳۲۹	باب: غزوہ میں خدمت کی فضیلت	۳۳۰	کرو اور گھوڑے باندھو جس سے اللہ کے بار اپنے دشمن کو ڈراؤ	۳۳۱	سختی اور بغیل کی مثال	
	۳۳۱	باب: اس شخص کی فضیلت جس نے سفر میں اپنے ساتھی کا سامان اٹھایا	۳۳۲	باب: ڈھال کا بیان اور جو اپنے ساتھی کی ڈھال میں اپنے آپ کو چھپائے	۳۳۲	باب: سفر میں مجتہد پہننا
	باب: ایک دن اللہ کی راہ میں پہرہ دینے کا ثواب	۳۳۳	باب: مال فی اور عنایت کا بیان	۳۳۴	باب: جنگ کے موقع پر ریشم کا لباس پہننا	
	باب: جس نے کسی بچہ کو غزوہ میں اپنے ساتھ رکھا	۳۳۴	باب: تلوار جگے میں لٹکانا	۳۳۵	ضرورت شرعیہ کی وجہ سے مرد کو ریشمی لباس پہننا حلال ہے	
	ولیمہ اور شادی کی دعوت	۳۳۵	باب: تلواروں کی زیب و زینت کے متعلق	"	بحالت جنگ دشمن کو مرد عرب کرنے کے لیے مرد کو ریشمی کپڑا پہننا مستحب ہے	
	باب: جہاد کے لیے بحری سفر کرنا	۳۳۶	باب: جس نے بحالت سفر اپنی تلوار قبولہ کے وقت درخت لٹکانے کا	۳۳۷	باب: پھری سے کاٹ کر کھانے کے متعلق	
	باب: جس نے جہاد میں ضعیفوں اور نیکیوں سے مدد طلب کی	"	باب: غزوہ پہننا	۳۳۸	باب: باتیں باخدا سے کھانا	
	فدوں سے مدد مانگنا جائز اور وفات شدہ سے شرک؟	۳۳۸	باب: جس نے بوقت موت تمنا کیا توڑنے کو جائز نہ سمجھا	"	باب: جو قتال روم کے متعلق کہنا گیب	
	حضور علیہ السلام کا حقیقی حسن و جمال آج تک کسی آنکھ نے نہیں دیکھا	۳۳۹	باب: قبولہ کے وقت مجاہدین کا نام سے الگ ہو جانا اور دختروں کا سایہ حاصل کرنا	۳۳۹	یہاد قسطنطنیہ اور بڑیہ	
	باب: یہ نہ کہو کہ وہ قطعاً شہید ہے	۳۴۰	باب: تیروں کے بارے میں	"	باب: یہود سے جنگ کا بیان	
	خودکشی حرام و گناہ کبیرہ ہے مگر اسکی نماز جواز پر ہنا بھی فرض ہے	۳۴۱	باب: لڑائی میں حضور علیہ السلام کی زندہ اور قتل کے متعلق روایات اور آپ کا ارشاد کہ حضرت خالد	۳۴۱	نبی علیہ السلام کے علم کی سختی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول کے بعد فقہ حنفی پر عمل کر چکے	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	حضرت علیؑ علیہ السلام حضور علیہ السلام کے امتی ہیں	۳۶۲	باب، نبی علیہ السلام کا اسلام اور نبوت کی تبلیغ کرنا اور یہ کہ ان میں سے بعض بعض کو اللہ کے سوا معبود نہ بنائے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کسی بشر کو لائق نہیں کہ اللہ اس کو نبوت اور کتاب دے پھر وہ کہے اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے ہو جاؤ	۳۶۲	باب، ہزیمت کے وقت اپنے ساتھیوں صف بندی کرنا اور گھوڑے سے اتر کر اللہ تعالیٰ سے نصرت کی دعا کرنا
۳۶۶	باب، لڑائی کے موقع پر بیعت لینا کہ بھاگیں گے نہیں اور بعضوں نے کہا کہ موت پر بیعت لینا اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی وجہ سے کہ بیشک اللہ راضی ہو ان مومنین سے جو تم سے درخت کے نیچے بیعت کر رہے ہیں	۳۶۰	باب، جس شخص نے جہاد کا ارادہ کیا اور غیر کی طرف اشارہ کیا اور جس نے جمعرات کے دن جہاد کے سفر کو پسند کیا۔	۳۶۳	باب، مشرکین کی شکست اور ان کے قدم اکھڑنے کی دعا کرنا
۳۶۷	کیا جس درخت کے نیچے بیعت ہوئی حضرت فاروق اعظم نے اسے اتوا یا خفا؟	۳۶۱	باب، نماز نظر کے بعد سفر کرنا	۳۶۴	باب، کھانا کھانے کو
۳۶۸	انبیاء کرام اور صالحین امت سے نسبت رکھنے والی اشیاء کی تعظیم کرنا اور انہیں متبرک سمجھنا جائز ہے۔	۳۶۲	باب، جہنم کے آخر میں سفر کا آغاز کرنا	۳۶۵	باب، مسافر کو دعا کرنا
"	واقعہ حسدہ	"	باب، بارہواں پارہ	۳۶۶	باب، رمضان میں سفر کرنا
۳۸۸	اسلام میں بیعت کا تصور	۳۶۳	باب، مسافر کو دعا کرنا	۳۶۷	باب، مسافر کو دعا کرنا
"	کوئی صحیح العقیدہ مسلمان	"	باب، مسافر کو دعا کرنا	۳۶۸	باب، مسافر کو دعا کرنا
"	یہ پیرا نہیں ہوتا	"	باب، مسافر کو دعا کرنا	۳۶۹	باب، مسافر کو دعا کرنا
۳۸۸	کیا ہر مسلمان کے لیے بیعت ہونا فرض و واجب ہے	۳۶۴	باب، مسافر کو دعا کرنا	۳۷۰	باب، مسافر کو دعا کرنا
۳۹۰	نصرت، طرفیت و شریعت	۳۶۵	باب، مسافر کو دعا کرنا	۳۹۱	باب، مسافر کو دعا کرنا
۳۹۱	شریعت	۳۶۶	باب، مسافر کو دعا کرنا	۳۹۲	باب، مسافر کو دعا کرنا
۳۹۳	باب، امام کا لوگوں پر حسب استطاعت بوجھ ڈالنا	۳۶۷	باب، مسافر کو دعا کرنا	۳۹۳	باب، مسافر کو دعا کرنا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۴	باب، نبی علیہ السلام جب شروع دن میں لڑائی کی ابتداء نہیں فرماتے تو مؤخر کر دیتے حتیٰ کہ سورج ڈھل جاتا	۳۹۵	باب، امام سے اجازت لینے کے متعلق اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ایمان والے تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر یقین لائے ان کے	۳۹۶	باب، جو جہاد میں شامل ہوا حالانکہ اس کی نیت نئی شادی ہوئی
۳۹۵	باب، غزوہ میں توشہ لے جانا اور اللہ کا ارشاد اور توشہ ساتھ رکھو سب سے بہتر توشہ پر ہیز کاری ہے	۳۹۷	باب، جہاد کے موقع پر اپنا زاد راہ کندھوں پر اٹھانا	۳۹۸	باب، دشمن کے حملہ کے خوف کی بنیاد پر امام کا سب سے پہلے تفتیش حال کے لیے جانا
۳۹۶	باب، جہاد میں شرکت والدین کی مرضی سے ہونی چاہیے	۳۹۷	باب، عورت کا اپنے بھائی کے پیچھے سواری پر بیٹھنا	۳۹۸	باب، خوف کے وقت تیزی کرنا اور گھوڑے کو زبردستی لگانا
۳۹۷	باب، اونٹ کی گردن میں ٹھنڈی وغیرہ باندھنے کے متعلق	۳۹۸	باب، دراز گوش پر اپنے پیچھے بٹھانا	۳۹۹	باب، خوف کے موقع پر امام کا اکیلے نکلنا
۳۹۸	باب، کسی نے فوج میں اپنا نام لکھوایا پھر اس کی بیوی حج کے لیے جانے لگی یا کوئی اور عذر پیش آیا تو کیا اسے اجازت دی جائے گی	۳۹۹	باب، جس نے رکاب وغیرہ نھانا	۴۰۰	باب، جہاد کے لیے مزدوری دینا اور سوار کرنا
۳۹۹	باب، جاسوس کے متعلق اور اللہ کا ارشاد کہ میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ	۴۰۰	باب، قرآن مجید کو ساتھ لے کر دشمن کی زمین پر سفر کرنا مکروہ ہے	۴۰۱	باب، جہاد کیلئے ملازم رکھنا
۴۰۰	باب، حاتم بن ابی بلتعہ کا واقعہ	۴۰۱	باب، لڑائی کے وقت تکبیر کہنا	۴۰۲	باب، حضور کے جھنڈے کے متعلق
۴۰۱	باب، خدا اور رسول کے کلام میں لفظ کلا یقین کے معنی میں آتا ہے	۴۰۲	باب، بلند آواز سے تکبیر کہنا	۴۰۳	باب، حضور کے اس قول میں کہ ایک مہینہ کی دوری تک رعب سے میری مدد کی گئی اور اللہ کا
۴۰۲	باب، جاسوس کی سزا	۴۰۳	باب، نثیب میں اترتے وقت تہیج پڑھنا	۴۰۴	باب، حضور کے ہم کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دیں گے الخ
۴۰۳	باب، قیدیوں کو لباس پہنانا	۴۰۴	باب، بلند جگہ پر چڑھتے وقت تکبیر کہنا	۴۰۵	باب، نبی علیہ السلام کو زہن کے خرافوں
۴۰۴	باب، اس شخص کی فضیلت جس کے ذریعے کوئی اسلام لایا ہو	۴۰۵	باب، مسافر اقامت میں جتنا عمل کرتا تھا مسافرت کی حالت میں اس کے لیے اتنا ثواب لکھا جاتا ہے		
۴۰۵	باب، قیدی زنجیروں میں	۴۰۶	باب، تنہا سفر کرنا		
	باب، اہل کتاب کے کسی فرد کے اسلام لانے کی فضیلت	۴۰۷	باب، سفر میں تیز چلنا		
		۴۰۸	باب، کسی کو غزوہ کے لیے گھوڑا		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱۶	باب، دارالحرب پر رات کے وقت حملہ ہوا، کچے درختوں کی پھوس اور اسلحہ کا قول کی کیفیت اور بیعت کا معنی	۴۱۶	جاسکتا ہے باب، گھروں اور گھروں کے باغ کو جلانا باب، سوتے ہوئے مشرک کو قتل کرنا باب، دشمن سے مدد پھر کی آرزو نہ کرنا باب، جنگ ایک جیلہ ہے باب، جنگ میں ہجرت کرنا حضور علیہ السلام کی توہین کرنے والا واجب القتل ہے باب، دارالحرب میں رہنے والے کا فرکر اچانک قتل کرنا باب، کسی کے شر اور فساد سے محفوظ رہنے کیلئے جیلہ کرنا باب، جنگ میں رجز کہنا اور	۴۱۶	باب، اللہ کے عذاب نہ دیا جائے باب، اللہ تعالیٰ کا قول، قید کے بعد ان کو بطور احسان یا فدیہ کے کر چھوڑ دینا باب، اگر کوئی مشرک مسلمان کو جلا دے تو اسے بھی جلیا
۴۲۶	نخند کی کھودتے وقت آواز بلند کرنا باب، جو گھوڑے کی اچھی طرح سواری نہ کر سکے	۴۲۶	باب، چٹائی جلا کر زخم کی دوا کرنا۔ عزت کا اپنے والد کے چہرے سے غون دھونا اور ڈھال میں پانی بھر کر لانا	۴۲۶	باب، جنگ میں نزع اور اختلاف کی کراہت اور جو شخص کمانڈر کے احکام کی خلاف ورزی کرے اور قول اللہ تعالیٰ وَلَا تَنَازَعُوا اَلْاَمْرَ
۴۲۶	باب، چٹائی جلا کر زخم کی دوا کرنا۔ عزت کا اپنے والد کے چہرے سے غون دھونا اور ڈھال میں پانی بھر کر لانا	۴۲۶	باب، جنگ میں نزع اور اختلاف کی کراہت اور جو شخص کمانڈر کے احکام کی خلاف ورزی کرے اور قول اللہ تعالیٰ وَلَا تَنَازَعُوا اَلْاَمْرَ	۴۲۶	باب، جنگ میں نزع اور اختلاف کی کراہت اور جو شخص کمانڈر کے احکام کی خلاف ورزی کرے اور قول اللہ تعالیٰ وَلَا تَنَازَعُوا اَلْاَمْرَ

نام کتاب — فیوض الباری شرح بخاری پارہ گیارھواں، بارھواں

ترتلف — علامہ سید محمود احمد رضوی ندوی مدظلہ العالی
تاریخ طبع — ۱۴۰۰ھ
مطبع —

مکتبہ رضوان گنج بخش روڈ لاہور
ناشر — شعبہ تبلیغ مرکزی دارالعلوم حزب اللہ گنج بخش روڈ لاہور
باہتمام — صاحبزادہ سید مصطفیٰ اشرف رضوی اشرفی ایم اے امیر دارالعلوم حزب اللہ

حملہ حقوق بحق مصنف و ناشر محفوظ ہیں۔

۱۳ مختصر تعارف

مولف فیوض الباری

تحریر۔۔۔ حکیم العلماء علامہ عبدالحکیم صاحب شرف قادری شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ لاہور
اس حقیقت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ جس شخص کو دین کا فہم حاصل ہو
جائے رحمت الہیہ اس کے شامل حال ہوتی ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ ومن
یردد اللہ بہ خیرا یفقدہ فی الدین اللہ تعالیٰ جس کی بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی بصیرت
عطا فرماتا ہے

پھر اگر اس کے ساتھ تقویٰ و پرہیزگاری، حق گوئی اور بے باکی، رشد و ہدایت اور تبلیغ
اسلام، تدریس و تصنیف اور اعلاء کلمہ حق ایسے اوصاف بھی جمع ہو جائیں تو سونے پر سہاگہ۔
نفیس الشیخ، جلالہ العلم و المعرفة، محدث عصر، حضرت علامہ مولانا سید محمد دیدار علی شاہ الوری
قدس سرہ العزیز ایسی ہی جامع صفات اور نادر روزگار شخصیت تھے، ان کی دینی اور ملی خدمات اس
لافتی ہیں کہ ان پر علمی اور تحقیقی مقالے لکھے اور شائع کئے جانے چاہئیں۔

اللہ تعالیٰ نے انہیں دو قابل صد فخر فرزند عطا فرمائے۔

۱۔ غازی کشمیر علامہ ابوالحسنات سید محمد احمد قادری

۲۔ مفتی اعظم پاکستان علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری

علامہ سید ابوالحسنات قادری نے میدان سیاست، خطابت قوی خدمات اور تصنیف میں وہ
گراں قدر خدمات سرانجام دیں جو آب زر سے لکھنے کے قابل ہیں، ان کی عظمت و جلال کا یہ
عالم تھا کہ مخالف مکتب فکر سے تعلق رکھنے والے نامور علماء بھی ان کے قدموں میں بیٹھنے اور
ان کے جوتے سیدھے کرنے کو سرمایہ فخر تصور کرتے تھے، علامہ سید ابوالبرکات قادری رحمہ اللہ
اپنے دور کے مفتی اعظم پاکستان، یکائے زمانہ محدث اور بے مثال مناظر تھے، اپنے اور بیگانے
سب ہی ان کی جلال علی اور ژرف نگاہی کے معترف تھے۔

۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت کا آغاز ہوا۔ اسی دور میں پاکستان کی تاریخ کا سخت ترین مارشل
لاء نافذ ہو چکا تھا، کسی کو لاؤڈ سپیکر استعمال کرنے کی اجازت نہ تھی، اس کے باوجود حضرت سید
ابوالبرکات ہر روز نماز فجر کے بعد قرآن پاک کا درس دیتے۔ فتنہ قادیانیت کے موضوع پر تقریر

کرتے، فتح نبوت کے بارے میں قادیانیوں کے شبہات کا جواب دیتے اور قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینے کی پرزور تائید فرماتے۔ اس اثناء میں کسی کو یہ جرات نہ ہوئی کہ آپ کا لاؤڈ سپیکر بند کرا دے۔

۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء میں جنگ ستمبر کے بعد علماء اہل سنت کا ایک وفد جنرل محمد ایوب خاں سے ملا، جس میں حضرت علامہ سید ابو البرکات قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ بھی شامل تھے، ایوب خاں نے مزاج پر سی کے بعد دعا کے لیے کہا تو سید صاحب نے فرمایا:

دعا کیا کروں؟ آپ نے عائلی آرڈیننس نافذ کیا ہے جس کی بعض دفعات، صریح طور پر قرآن و سنت کے خلاف ہیں، آپ نے شاستری کی ار تھی کو کندھا دیا، ایک مشرک کی ار تھی کو کندھا دینا کب جائز ہے؟

جنرل محمد ایوب خاں نے وعدہ کیا کہ عائلی آرڈیننس میں شریعت کے مطابق ترمیم کر دی جائے گی، اور شاستری کی ار تھی کو کندھا دینے کے متعلق کہا کہ یہ ایک رسی چیز تھی اور مجھے مجبوراً ایسا کرنا پڑا۔

ان واقعات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس خاندان نے اعلاء کلمۃ الحق میں کبھی تساہل سے کام نہیں لیا۔ اسی عظیم خانوادے کے جلیل القدر فرزند، وسیع النظم محدث، عظیم فقیہ اور محقق، حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی، مدظلہ العالی شارح بخاری ہیں، جو خاندانی وجاہت کے علاوہ قابل قدر خصوصیات کے حامل ہیں۔ اکثر و بیشتر جب بھی ان سے ملاقات ہوئی انہیں کسی نہ کسی دینی مسئلہ میں غور و فکر کرتے ہوئے پایا، ان کی گفتگو عام انداز سے ہٹ کر، مسائل دفعہ کے بارے میں ہی ہوتی ہے۔ وہ جو کچھ بھی لکھتے ہیں گہری سوچ بچار کے بعد لکھتے ہیں۔ ان کی تحریرات، مفید عام موضوعات پر ہیں اور عوام و خواص میں مقبولیت حاصل کر چکی ہیں۔

حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی مدظلہ العالی کی ولادت باسعادت ۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۵ء میں ہوئی۔ علمی اور روحانی ماحول میں آنکھیں کھولیں اور اسی میں نشو و نما پائی، درس نظامی کی ابتدائی کتابیں آمد نامہ گلستان وغیرہ اپنے جد امجد، سید المحدثین مولانا سید محمد دیدار علی شاہ الوری قدس سرہ سے پڑھیں، بقیہ کتب، جید اور ستر اساتذہ سے پڑھیں۔ شرح تہذیب، قطبی اور مختصر المعانی وغیرہ کتب منطقی بابا مولانا محمد دین بدھوی سے، ملا حسن، تفسیر بیضاوی وغیرہ کتب ملک المدرسین استاذ الاساتذہ حضرت مولانا عطا محمد چشتی گولڑوی مدظلہ العالی سے پڑھیں۔

ان کے علاوہ دیگر اساتذہ سے بھی استفادہ کیا جن میں حضرت مولانا مہر الدین جماعتی رحمۃ اللہ علیہ شامح مختصر المعانی کا اسم گرامی نمایاں ہے۔ درس حدیث اپنے والد گرامی، مفتی اعظم پاکستان حضرت شیخ الحدیث علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری قدس سرہ سے لیا۔ ۱۹۴۷ء میں حزب الاحتاف، لاہور کے سالانہ جلسے میں آپ کی دستار بندی کرائی گئی۔ اس اجلاس میں پاک و ہند کے اکابر علماء مثلاً حضرت صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، مفتی آگرہ مولانا مفتی عبدالحفیظ، محدث اعظم ہند، علامہ سید محمد محدث کچھوچھوی، مولانا محمد یار، گڑھی شریف، علامہ محمد الغفور ہزاروی، حضرت مولانا سید مختار اشرف کچھوچھوی قدس سرہ ہم تشریف فرما تھے، حضرت صدر الافاضل نے اس موقع پر بطور تہنیک اپنی ٹوپی عنایت فرمائی۔

حضرت علامہ رضوی مدظلہ نے ۱۷ جون ۱۹۴۷ء کو موقر جریدہ ”رضوان“ جاری کیا، جو ابتداً ہفت روزہ تھا، پھر پندرہ روزہ ہوا، بعد ازاں ماہنامہ کی صورت میں شائع ہوا اور بحمدہ تعالیٰ آج تک شائع ہو رہا ہے۔ اس جریدے میں وقیع اور گر اندر مقالات شائع ہوا کرتے تھے، اس جریدے نے دین متین کی حفاظت اور مسلک اہل سنت و جماعت کی تبلیغ و اشاعت میں نمایاں خدمات انجام دی ہیں۔ اس رسالے کے کئی قیمتی نمبر، راقم کی نظر سے گزرے ہیں، مثلاً نماز نمبر، ختم نبوت نمبر، پیکر الویت نمبر اور مہراج النبی نمبر وغیرہ، مشہور شیعہ مناظر مولوی اسماعیل گوجروی سے متعدد مسائل پر مباحثہ کا سلسلہ جاری رہا۔ ان مباحثوں میں علامہ رضوی مدظلہ کا قلم علمی اور تحقیقی جواہر نکھیرتا رہا۔ علامہ کا استدلال، عالمانہ گرفت، مخالفین کے اعتراضات کے ٹھوس جوابات، یہ سب چیزیں پڑھنے اور دیکھنے سے تعلق رکھتی ہیں۔ حضرت علامہ کی تصانیف رضوی گوجروی مکالمہ، بیعت رضوان، باغ فدک، حدیث قرطاس حضور کی نماز جنازہ اسی دور کی یادگار ہیں۔

اس خاندان کا طرہ امتیاز رہا ہے کہ جب بھی ملی اور ملکی مسئلہ پیش آیا، یہ حضرات راہنمائی میں پیش پیش رہے۔ تحریک پاکستان میں دارالعلوم حزب الاحتاف، لاہور کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ جامع مسجد وزیر خاں، لاہور، تحریک پاکستان کا اہم ترین سبج تھی۔ اس سبج سے پاکستان کی حمایت میں اٹھنے والی آواز اتنی زور دار تھی کہ اس کی گونج پورے پنجاب بلکہ اس کے ارد گرد تک سنی جاتی تھی۔

۷ ستمبر تا ۳۰ اپریل ۱۹۴۶ء کو بنارس کے باغ قاطن میں منعقد ہونے والی آل انڈیا سنی

کانفرنس، تحریک پاکستان کے لیے سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس اجلاس میں اہل سنت و اجماعت کے علماء و مشائخ نے اجتماعی طور پر مطالبہ پاکستان کی زبردست حمایت کی اور اس عزم کا اظہار کیا کہ جب تک پاکستان نہیں بن جاتا ہم آرام سے نہیں بیٹھیں گے۔ اس اجلاس میں مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری، علماء پنجاب کے وفد کے ہمراہ شریک ہوئے، اس وفد میں علامہ سید محمود احمد رضوی بھی شامل تھے۔

۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت چلائی گئی جس کا مقصد یہ تھا کہ قادیانیوں کو پاکستان کے کلیدی عمودوں سے ہٹایا جائے اور انہیں غیر مسلم اقلیت قرار دیا جائے، اس تحریک کے صدر علامہ ابوالحسنات سید محمد احمد قادری تھے۔ علامہ سید محمود احمد رضوی نے بھی اس تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور اپنی ذاتی مشین پر پمفلٹ چھاپ کر فوج اور پولیس کے نوجوانوں میں تقسیم کئے اور انہیں تحریک کے مقاصد سے آگاہ کیا اور گرفتار ہوئے، قلعہ لاہور اور سنٹرل جیل لاہور میں مقید رہے۔

۲۲ مارچ ۱۹۷۰ء کو ٹوبہ نیک سنگھ میں نام نہاد کسان کانفرنس منعقد ہوئی جس میں ”مولانا“ بھاشانی مہمان خصوصی تھے۔ اس کانفرنس کا نعرہ تھا ”ماریں گے۔۔۔ مرجائیں گے۔۔۔ سوشلزم لائیں گے۔“ اسی کانفرنس میں ٹوبہ نیک سنگھ کا نام لینن گراڈ تجویز کیا گیا۔ اہل سنت کے علماء و مشائخ نے اپنا فرض منصبی سمجھتے ہوئے سوشلزم کے پروپیگنڈے کا موثر جواب دینے اور کسان کانفرنس کے اثرات زائل کرنے کے لیے عین اسی جگہ ۱۳، ۱۴ جون ۱۹۷۰ء کو عظیم الشان سنی کانفرنس منعقد کی۔ جس میں حضرت مولانا فضل الرحمن قادری مدنی مدظلہ، مدینہ طیبہ سے تشریف لاکر بطور مہمان خصوصی شریک ہوئے۔

اس کانفرنس کا منظر دیدنی تھا۔ تاحہ نظر پھیلے ہوئے غلامان مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جہم غفیر اور تین ہزار علماء و مشائخ کے مبارک اجتماع سے وہ سماں پیدا ہوا کہ باطل کی تمام تاریکیاں چھٹ گئیں۔ اس کانفرنس میں اسلامیان پاکستان کو مقام مصطفیٰ کے تحفظ اور نظام مصطفیٰ کے نفاذ کا نعرہ ملا، اور اعلان کیا گیا کہ اسی منشور کی بنیاد پر دسمبر ۱۹۷۰ء کے انتخابات میں حصہ لیا جائے گا۔ اس کانفرنس کے کنوینئر حضرت علامہ رضوی مدظلہ اور ان کے رفقاء تھے۔ انہوں نے ملک بھر کے دورے کر کے کانفرنس کے انعقاد کے لیے فضا ہموار کی۔ ٹوبہ نیک سنگھ کے مولانا مختار الحق مرحوم اور ان کے رفقاء نے بھی اس کانفرنس کے انعقاد کے لیے گرانقدر

خدمات انجام دیں۔

۱۹۷۳ء کی تحریک ختم نبوت میں تمام مکاتب فکر کے اشتراک سے مجلس عمل تحفظ ختم نبوت معرض وجود میں آئی۔ علامہ رضوی مدظلہ اس کے جنرل سیکرٹری منتخب ہوئے۔ آپ نے ملک کے طول و عرض میں دورے کئے، قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں۔ بالآخر ۷ ستمبر ۱۹۷۳ء کو اسلامیان پاکستان کے شدید دباؤ کی بنا پر قومی اسمبلی نے قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دے دیا۔

علامہ رضوی مدظلہ ۱۹۷۳ء تک، جمعیت العلماء پاکستان کے مرکزی جنرل سیکرٹری رہے۔ ایک مرحلے پر جمعیت داخلی انتشار کا شکار ہو گئی، کوشش بسیار کے باوجود اتفاق و اتحاد کی کوئی صورت نہ نکل سکی۔ ۱۹۶۹ء میں حضرت علامہ ابو البرکات سید احمد قادری قدس سرہ نے حزب الانحاف لاہور میں ملک بھر کے علماء کی ایک میٹنگ بلائی، حضرت سید صاحب کی دعا و برکت سے تمام علماء اہل سنت شہر و شہر ہو گئے۔ علامہ رضوی پہلے سنی بورڈ پھر مجلس عمل جمعیت العلماء پاکستان کے کنوینئر مقرر ہوئے۔ انہوں نے اپنے رفقاء کے ساتھ مل کر جمعیت کو فعال بنانے کے لیے دن رات کام کیا اور گونا گوں مشکلات کے باوجود اپنی مہم میں کامیاب رہے۔

یا رسول اللہ! کانفرنس

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و عقیدت اور تعظیم و تکریم اہل سنت و جماعت کا طرہ امتیاز اور سرمایہ ایمان ہے۔ بارگاہ رسالت کی بے ادبی اور گستاخی دیکھ اور سن کر خاموشی سے برداشت کر جانا ان کے نزدیک غیرت ایمانی کے منافی ہے۔ حضرت علامہ رضوی مدظلہ کو یہ عقیدہ ورثہ میں ملا ہے۔ ۱۹۷۱ء میں برطانیہ کے نام نہاد ڈاکٹر منہاس نے ایک دل آزار کتاب لکھی جس میں اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کی۔ اس کتاب کی اشاعت کے خلاف جمعیت علماء پاکستان نے لاہور سے جلوس نکالے اور حکومت سے مطالبہ کیا کہ اس کتاب کو ضبط کیا جائے۔ لیکن حکومت نے مطالبہ تسلیم کرنے کی بجائے ۲۰ جنوری ۱۹۷۱ء کو علامہ سید محمود احمد رضوی اور مولانا اکرام حسین مجددی، مولانا فیض القادری اور پیر طریقت میاں جمیل احمد شہر پوری کو گرفتار کر لیا۔ پھر ان حضرات کی رہائی کے لیے حضرت شیخ الاسلام خواجہ محمد قمر الدین سیالوی اور حضرت مولانا حامد علی خاں کی قیادت میں ایک وفد ۲۰ جنوری کو اس وقت کے گورنر پنجاب، جنرل عتیق الرحمن سے ملا اور ان راہنماؤں کی رہائی کے بارے میں گفتگو کی۔

چنانچہ ۲۱ جنوری کو تمام حضرات رہا کر دیئے گئے۔^{۱۸}

۲۳ مارچ ۱۹۸۳ء کو بادشاہی مسجد، لاہور میں محفل قرات منعقد ہوئی، مصر کے معروف قاری عبدالباسط نے تلاوت کی، سامعین میں ہر کتب فکر کے افراد موجود تھے۔ اسی اثناء میں کسی نے نعرہ رسالت بلند کیا اور اس کے جواب میں کسی بد بخت نے مردہ باد کا نعرہ لگایا، نعرہ لگانے والے حافظ غلام معین الدین کو مارا گیا اور اسے مرزائی کہہ کر پولیس کے حوالے کر دیا گیا۔

علامہ رضوی نے اس سانحہ کا بروقت نوٹس لیا اور اپریل ۱۹۸۳ء ملک بھر کے علماء و مشائخ اہلسنت کی مینگنہ بلا کر مجلس عمل علماء اہلسنت قائم کی اور طے پایا کہ ۲۳ اپریل کو حزب الاحناف لاہور میں یا رسول اللہ کانفرنس منعقد کی جائے، چنانچہ اس کانفرنس میں ہزاروں علماء و مشائخ اور تقریباً ڈیڑھ لاکھ سامعین نے شرکت کی۔ اہل سنت و جماعت نے مغرب اور عشاء کی نمازیں شاہی مسجد میں بجماعت ادا کیں اور رات کے ساڑھے بارہ بجے تک یا رسول اللہ کانفرنس کا پروگرام جاری رہا۔ شاہی مسجد کے درو دیوار نعرہ رسالت سے گونجتے رہے۔ چاروں بیتاروں، برجیوں اور مسجد کے چپے چپے پر یا رسول اللہ اور سبز گنبد کے عکس والے جھنڈے لہراتے رہے اور دنیا پر واضح ہو گیا کہ اس دور بے عملی میں بھی مسلمان ناموس رسول کی حفاظت کے لیے ہر قسم کی قربانی دینے کے لیے تیار ہیں۔

مشہور صحافی جناب انور قدوائی نے نوائے وقت لاہور میں لکھا۔

”علامہ محمود احمد رضوی نے جس بات پر علم احتجاج بلند کیا تھا وہ اہم ترین اور سنگین مسئلہ تھا جس سے اختلاف بریلوی کیا؟ کوئی مسلمان بھی نہیں کر سکتا تھا۔“ اس کانفرنس میں حکومت سے مطالبہ کیا گیا

(۱) کہ اس واقعہ کی تحقیق کی جائے اور گستاخ رسول کو قرار واقعی سزا دی جائے۔

(۲) سنی اوقاف علیحدہ کیا جائے۔

= جنرل ضیاء الحق کی مارشل کا دور تھا۔ مگر اس کے باوجود لاہور اور ملک بھر میں یا رسول اللہ کانفرنس منعقد ہوئیں۔ مجلس عمل نے ۲۱ مئی کو شاہی مسجد لاہور اور نومبر ۱۹۸۵ء کو رس داتا گنج بخش کے موقع پر یا رسول اللہ کانفرنس منعقد کیں۔ جس کی تفصیل کے لیے دفتر درکار ہے۔

نوائے وقت کے جناب محترم انور قدوائی کا تبصرہ ملاحظہ ہو۔ وہ کہتے ہیں ۲۱ مئی کو علامہ

محمود احمد رضوی نے تمام سرکاری رکاوٹوں کو روند ڈالا اور نہ صرف جلوس نکالا بلکہ بادشاہی مسجد میں جلسہ بھی کیا۔ علامہ محمود احمد رضوی کی اپیل پر جس طرح لوگ اکٹھے ہوئے اور انہوں نے ناموس رسول کے لیے جس جذبہ و جوش کا مظاہرہ کیا ہے، اس سے دو فائدہ ہوئے ہیں۔

ایک تو یہ کہ علامہ محمود احمد رضوی جو ایک عرصہ سے علیل تھے، پھر جوان ہو گئے ہیں۔ اور دوسرے یہ کہ ملک کے اندر اور باہر وہ عناصر جو یہ سوچ کر خوش تھے کہ پاکستان میں ایمان کی طاقت کمزور ہو گئی ہے اور یہ کہ روسی ٹینکوں پر بیٹھ کر پاکستان آئیں گے۔ ان کے خواب بکھر گئے ہیں اور یہ کہ اسلام کے ماننے والوں کا ایمان ابھی تک قائم ہے اور اس ملک میں کسی کو اسلام کے خلاف بات کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔

تدریس و تالیف

علامہ رضوی جہاں دقیق، انظر محث، نکتہ رس فقہ اور مفتی صاحب طرز ادیب اور قادر الکلام خطیب بھی ہیں۔ ان کی تقریر علم و فضل، سنجیدگی اور متانت کا بہترین مرقع ہوتی ہے۔

علامہ رضوی نے زمانے طالب علمی میں درس تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا تھا۔ فارغ التحصیل ہونے کے بعد دارالعلوم حزب الاحناف میں تدریس کے فرائض انجام دیتے رہے اور درس نظامی کی اکثر کتب پڑھاتے رہے۔ اس کے ساتھ انہوں نے تعنیف و تالیف اور دارالعلوم حزب الاحناف کی تعمیر و انتظام کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔

علامہ رضوی کی تمام تصانیف، علم و تحقیق کا منہ بولتا ثبوت اور عوام و خواص کے لیے مفید ہیں اور علمی حلقوں میں وقت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ ان کی سب سے اہم تالیف بخاری شریف کی شرح فیوض الباری ہے جس کے اب تک دس پارے پانچ ضخیم جلدوں میں شائع ہو کر مقبولیت عامہ کی سند حاصل کر چکے ہیں۔ علاوہ ازیں خصائص مصطفیٰ، جامع الصفات، روح ایمان، شان مصطفیٰ، مقام مصطفیٰ، معراج النبی، علم غیب رسول بصیرت، لمحات فکر، دین مصطفیٰ، شان صحابہ، چراغ ہدایت، مسائل نماز، روحی، اسلامی تقریبات، جواہر پارے، فتاویٰ برکات العلوم، سیدی ابوالبرکات، بھی آپ کی مشہور مقبول تصانیف ہیں۔

علامہ سید محمود احمد رضوی کو اللہ تعالیٰ نے تین صاحبزادیاں اور سات صاحبزادے عطا فرمائے ہیں۔ صاحبزادوں میں سید مصطفیٰ اشرف رضوی بڑے ہونمار اور باصلاحیت نوجوان ہیں جن کے بارے میں توقع کی جاتی ہے کہ وہ اپنے قابل صد فخر آباء و اجداد کے مسند نشین ہوں

ستارہ امتیاز

حضرت علامہ رضوی نے غیر ممالک کے تبلیغی دورے بھی کئے ہیں۔ آپ کی دینی، علمی اور ملی خدمات کی بنا پر حکومت پاکستان نے آپ کو ستارہ امتیاز بھی دیا۔ آپ تقریباً سات سال ۱۹۸۳ء تک مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے بلامقابلہ چیئرمین بھی رہے اور ۱۹۸۱ء سے ۳۱ اپریل ۱۹۸۳ء تک اسلامی نظریاتی کونسل کے ممبر بھی رہ چکے ہیں۔ آپ نے ممالک اسلامیہ کا بھی دورہ کیا اور تین جج اور ایک عمرہ کی سعادت بھی حاصل کی۔

فیوض الباری شرح صحیح بخاری

علامہ سید محمود احمد رضوی مدظلہ کو اللہ تعالیٰ نے بڑی خوبیوں اور صلاحیتوں سے نوازا ہے۔ وہ قلم و قریطاس کی اہمیت سے بخوبی آگاہ ہیں۔ تحقیق کا مادہ ان کی طبیعت میں کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے۔ ان کی تمام تصانیف علم و تحقیق کا بہترین شاہکار اور افادیت عامہ کی حامل ہیں۔ خوشی کی بات یہ ہے کہ ان کی جملہ تصانیف، عوام و خواص میں مقبولیت کی سند حاصل کر چکی ہیں۔ ان کی تصانیف کے نام اس سے پہلے بیان کئے جا چکے ہیں۔ اس وقت ان کی اہم تصنیف فیوض الباری کا مختصر تعارف پیش کرنا مقصود ہے۔

فیوض الباری کا انداز بیان یہ ہے۔

- ۱۔ ہر حدیث کا با محاورہ اور سلیس اردو ترجمہ کیا گیا ہے۔
- ۲۔ الفاظ حدیث کی لغوی تحقیق پیش کی گئی ہے۔
- ۳۔ حدیث سے مستنبط ہونے والے احکام و مسائل کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔
- ۴۔ ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فقہی اختلافات کی تفصیل پھر روشن دلائل سے مذہب حنفی کی ترجیح اور تحقیق
- ۵۔ مسلک اہل سنت کو مدلل طور پر بیان کیا گیا ہے۔ فرق باطلہ اور منکرین حدیث کے اعتراضات اور شکوک و شبہات کے معقول اور مسکت جوابات دیئے ہیں۔
- ۶۔ احادیث بخاری اکثر و بیشتر احادیث کی پوری سند بیان کرتے ہیں۔ فیوض الباری میں اختصار کے پیش نظر سندوں کا ذکر نہیں کیا گیا۔

۷۔ امام بخاری ایک ہی حدیث کو مختلف ابواب میں بیان کر جاتے ہیں۔ فیوض الباری میں ابواب کے عنوانات تو باقی رکھے گئے ہیں، لیکن حدیث کو ایک جگہ بیان کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے اور اسی جگہ اس سے مستنبط ہونے والے احکام و مسائل بیان کر دیئے گئے ہیں۔

۸۔ حسب ضرورت راویوں کے مختصر احوال بیان کر دیئے گئے ہیں۔

۹۔ ابتداء میں مفصل مقدمہ ہے جس میں بحیث حدیث، مقام رسول، عہد نبوی، عہد صحابہ، عہد تابعین میں حدیث کی حفاظت و کتابت وغیرہ امور پر پر مغز علمی گفتگو کی گئی ہے۔ نیز امام بخاری کا تذکرہ مختصر مگر دلکش انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ علم حدیث کی چند ضروری اصطلاحات بھی بیان کی گئی ہیں۔

فیوض الباری کو جلیل القدر محدثین نے داد و تحسین سے نوازا ہے۔ قومی اخبارات نے شاندار تبصرے کئے ہیں۔ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔ غزالی زماں حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ فرماتے ہیں بخاری شریف کی ایک بلند پایہ شرح جن خوبیوں کی حامل ہو سکتی ہے وہ تمام خوبیاں ”فیوض الباری“ میں پائی جاتی ہیں.... اکثر و بیشتر اردو تراجم میں جو کمزوریاں اور نقائص پائے جاتے ہیں الحمد للہ! فیوض الباری کا دامن ان سے پاک ہے۔ اس کا مطالعہ عوام کے لیے نہیں بلکہ خواص اہل علم، طلباء اور مدرسین کے لیے بھی نہایت ہی مفید ہے۔

فاضل مولف نے یہ کتاب لکھ کر وقت کے اہم تقاضے کو پورا کیا ہے۔ اور ان کی یہ گراں مایہ تالیف اہل سنت پر ایسا احسان عظیم ہے جس کو ہماری آئندہ نسلیں بھی فراموش نہیں کر سکتیں۔ حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی، مولف فیوض الباری، اپنی اس قابل قدر تالیف پر یقیناً شکر یہ اور مبارکباد کے مستحق ہیں۔

حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری مرحوم فرماتے ہیں اس کتاب نے ہزار اول تا آخر دریاے علم حدیث کو کوزے میں بند کر دیا ہے اور حدیث پاک کی وہ خدمت کی ہے جس کے متعلق سرکار رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نصر اللہ عبدہ اسمع مقلتی لحفظہا و عاھا وادھا قرب حامل فقہ لیس بفقیہہ و رب حامل فقہ الی من ہو اللہ منہ (مشکوٰۃ ص ۲۵) اللہ تعالیٰ اس بندے کو حسن و روف عطا فرمائے جس نے میری حدیث سنی اور اس کو یاد کیا اور اسے سمجھا اور ادا کیا، اس لیے کہ بہت سے علم اٹھانے والے عالم نہیں اور بہت سے علم کے حامل اسے سناتے ہیں جو اس سے زیادہ قبیح ہے۔

الغرض علامہ سید محمود احمد رضوی زید مجدہ نے فہم و افہام و تفہیم و اتقان و تلیقن کا حق ادا کیا ہے اور حقائق و معارف حدیث کے دریا بہا دیئے ہیں اور مشکلیں کے شکوک و شبہات کو دفع کر کے حنفیہ و عقائد اہل سنت و جماعت کی خوب اور بہت خوب خدمت کی ہے۔ (عبدالمصطفیٰ ازہری، علامہ: تقریظ فیوض الباری ج ۵ ص ۲)

۲۷ جولائی ۱۹۵۹ء کو روزنامہ نوائے وقت کے تبصرہ نگار نے پہلی جلد پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا۔

آج کے دور میں اکثر تصانیف، محض پرانے مصنفین کی محنتوں کو نئے قالب میں ڈھال کر پیش کی جاتی ہیں اور ایک روش یہ ہو گئی ہے کہ نئے مصنفین، اس محنت، کاوش، وسیع مطالعہ اور عمیق فکر سے کام نہیں لیتے جو کسی تصنیف کو مکمل بنانے کے لیے ضروری ہوتا ہے۔ اس ماحول میں ”فیوض الباری“ ایک ایسی نئی تصنیف نظر آتی ہے جس میں مصنف نے وسعت علم کے فن پر عبور کے علاوہ محنت کا ثبوت دیا ہے جس سے اس کی افادیت علماء اور عوام سب کے لیے یکساں ہو گئی ہے۔ (فیوض الباری: ج ۳ ص ۳)

روزنامہ جنگ، شمارہ ۱۸ ستمبر ۱۹۶۱ء میں تبصرہ نگار تیسری جلد پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ترجمہ و تشریح علمی لحاظ سے بہت بلند اور زبان کے لحاظ سے نہایت سلیجھا ہوا ہے، حضرت مولف کا انداز تحریر مدرسانہ، قیامانہ اور ناصحانہ ہے، ان کی تحریر میں تعصب، عناد، اور کرختگی نہیں، بلکہ اکثر مقامات پر فروعی مسائل پر تشدد کرنے والوں کو خوف خدا یاد دلایا گیا ہے۔

ان آراء اور تبصروں کے بعد راقم کی رائے کیا حیثیت رکھتی ہے؟ ہاں یہ دعا ضرور ہے کہ مولائے کرم حضرت علامہ کا سایہ تادیر سلامت رکھے اور اس شرح کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائے اور ان کے صاحبزادوں کو علم دین میں کمال حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے تاکہ اپنے آباء کی مسند کو سنبھال سکیں۔

سند حدیث اور سلسلہ بیعت

حضرت علامہ رضوی کے جد امجد شیخ الحدیث حضرت مولانا سید دیدار علی شاہ محدث الوری علیہ الرحمہ نے حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری علیہ الرحمہ سے بھی درس حدیث لیا۔ اس کے بعد قطب وقت حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی علیہ الرحمہ سے دوبارہ حدیث کا

درس لیا اور آپ سے بیعت ہوئے۔ حضرت گنج مراد آبادی نے آپ کو اپنی خلافت سے بھی نوازا اور سلاسل اولیاء اللہ کے معمولات و وظائف کی اجازت عطا فرمائی۔

حضرت علامہ رضوی کے والد محترم شیخ الحدیث علامہ ابو البرکات علیہ الرحمہ طریقت میں اعلیٰ حضرت شاہ سید علی حسین شاہ صاحب سجادہ نشین کچھوچھ شریف علیہ الرحمہ سے بیعت ہیں اور ان کے خلیفہ مجاز بھی اور علامہ رضوی کو بھی اعلیٰ حضرت اشرفی میاں علیہ الرحمہ سے بیعت و خلافت حاصل ہے۔

علامہ رضوی نجیب الدین سید ہیں اور سیدنا امام علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ اس لیے علامہ رضوی اپنے نام کے ساتھ رضوی لکھتے ہیں اور سلسلہ اشرفیہ میں مرید و خلیفہ ہیں۔ نیز آپ کو سلسلہ اشرفیہ کچھوچھ سجادہ نشین صدر شریعت حضرت ابو السعود شاہ سید محمد مختار اشرف الاشرفی الجیلانی مدظلہ العالی سجادہ نشین آستانہ عالیہ اشرفیہ کچھوچھ شریف انڈیا نے بھی اپنی خلافت سے نوازا ہے۔

آخر میں یہ بیان کرنا فائدہ سے خالی نہ ہوگا کہ علامہ سید محمود احمد رضوی کا سلسلہ حدیث ایک واسطہ سے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ تک پہنچتا ہے کیونکہ آپ کے والد ماجد قدس سرہ کو امام احمد رضا بریلوی سے اجازت و خلافت حاصل تھی۔ (اور امام المحدثین حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ تک صرف چار واسطے ہیں۔ ۱۔ استاذ العلماء شیخ الحدیث حضرت علامہ ابو البرکات سید احمد صاحب رضوی قادری اشرفی۔ ۲۔ امام المحدثین حضرت مولانا ابو محمد سید دیدار علی شاہ صاحب رضوی قادری فضل رحمانی۔ ۳۔ قطب وقت شیخ المحدثین حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی۔ ۴۔ سراج المحدثین حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔





تہذیب

استاذ محترم والد محترم امام العلماء صدر الفضلاء شیخ الحدیث والتفسیر مولانا الحاج علامہ ابوالبرکات
سید احمد شاہ صاحب قید وامت برکاتہم العالیہ ناظم دارالعلوم حزب الاحناف کی
خدمت اقدس میں جن کی مقدس تربیت سے راقم الحروف اس کا ذخیرہ کے لائق ہوا۔

محمد رفیع ضوی

ترتیب فیض الباری
سند حدیث



الحضرة الامام الشاہ عبد العزیز المحدث الدہلوی قدس سرہ العزیز

امام الحدیث الحضرۃ الامام الشاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی قدس سرہ العزیز

امام اہلسنت شیخ الحدیث حضرت علامہ حاج ابو محمد دید علی ہا محدث قدس

الحضرة الامام استاذ العلماء شیخ الحدیث علی ابوالبرکات سید احمد شاہ صاحب قدس سرہ العزیز
سید محمد رفیع ضوی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نام سے اللہ کے جوہت مہربان رحم والا ہے

الجزء الحادى عشر

گیارھواں پارہ

بَابُ الشَّرْطِ مَعَ النَّاسِ بِالْقَوْلِ

باب لوگوں سے زبانی شرطیں لگانا

حضرت ابن ابی کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ رسول اللہ کا ذکر کیا کہ خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کیا میں آپ کو پہلے ہی نہیں بتا چکا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکتے۔ (موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے پہلا سوال، تو بھول کر ہوا تھا، دوسرے شرط کے طور پر اور تیسرا قصداً! آپ نے فرمایا تھا کہ میں جس چیز کو بھول گیا۔ آپ اس میں مجھ سے مواخذہ نہ کیجئے اور نہ مجھ پر تنگی کیجئے۔ دونوں ایک لڑکے سے ملے جسے خضر علیہ السلام نے قتل کر دیا۔ پھر وہ آگے بڑھے تو انہیں ایک دیوار ملی جو گرنے ہی والی تھی۔ لیکن اسے انھوں نے درست کر دیا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور انہم ملک کے بجائے امام ملک پڑھا ہے۔

۲۵۴۴- حَدَّثَنِي أَبِي بَنْ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوسَى رَسُولُ اللَّهِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا كَانَتْ الْأَوَّلَى نِسْيَانًا وَالْوَسْطَى مَشْرُطًا وَالْثَلَاثَةُ عَمْدًا قَالُوا لَا تَوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عَسَى لَقِيََا غَلَامًا فَقَتَلَهُ فَأُطْلِقَا فَوَجَدَا إِيفًا جَلَدًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَاتَّامَهُ قَرَأَ هَٰذَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَمَّا مَهُمْ مَلِكٌ (بخاری)

۱- حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام کا واقعہ قرآن مجید کی سورہ میں تفصیل سے آیا ہے (۲) والووسطاً شرطاً کے الفاظ عنوان کے مناسب ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے کہا۔ "اگر اس کے بعد میں آپ سے سوال کروں تو آپ میرے ساتھ نہ رہیں۔" مقصود یہ بتانا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے صرف زبانی شرط لگائی تھی اور نہ اس معاملہ کے گواہ کیے تھے۔ اور نہ اس کو لکھا تھا۔ معلوم ہوا۔ زبانی شرط لگانا جائز ہے اور اس کو پورا کرنا لازم ہے۔

بَابُ الشَّرْطِ فِي الْوَلَاةِ

باب ولا کی شرطیں

۲۵۴۵- امام بخاری نے یہاں بھی حدیث صدیقہ ذکر کی ہے۔ یہ چودھواں مقام ہے جہاں امام بخاری نے اس حدیث

کو ذکر کیا ہے۔ خلاصہ حدیث یہ ہے کہ حضرت بریرہ کے مالکوں نے یہ شرط لگائی تھی کہ حضرت بریرہ کو عائشہ خریدیں اور آزاد کر دیں۔ اور بریرہ کی وِلا ہمارے لیے ہوگی۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ وِلا کا حقدار تو وہی ہے جو غلام آزاد کرے۔

ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَحَمْدُ اللَّهِ وَاشْتِئَانُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةً شَرْطٍ فَضَاءَ اللَّهُ أَحْقُّ وَشَرْطُ اللَّهِ أَوْثَقُ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَغْتَقَ (بخاری)

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ میں حلقہ فرما ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسی شرطیں (معاملات میں) لگاتے ہیں جن کی کوئی اصل کتاب اللہ میں نہیں ہے۔ ایسی کوئی بھی شرط جو کتاب اللہ میں نہ ہو، باطل ہے، خواہ سو شرطیں کیوں نہ لگائی جائیں۔ اللہ کا فیصلہ ہی حق ہے اور اللہ کی شرطیں ہی قابلِ وثوق ہیں اور وِلا تو اسی کے لیے ہے جو آزاد کرے۔

مطلب حدیث یہ ہے کہ بیع و شرا اور دیگر معاملات میں ایسی شرطیں لگانا جائز نہیں ہے جس کی اسلامی شریعت نے ممانعت فرمائی ہے۔ یہاں یہ امر قابلِ ذکر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے لیت فی کتاب اللہ، قضاء اللہ و شرط اللہ کے جملے ارشاد فرمائے جن کے معنی یہ ہیں۔ وہ شرط اللہ کی کتاب کے خلاف ہو، اللہ کا فیصلہ ہی حق ہے، اللہ کی شرطیں قابلِ وثوق ہیں۔ کہنا یہ ہے کہ قرآن مجید کتاب الہی ہے۔ مگر قرآن مجید میں یہ کہیں نہیں ہے کہ غلام آزاد کرے تو اس کی وِلا آزاد کرنے والے کے لیے ہوگی۔ یہ حکم تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ اور حضور علیہ السلام اپنے ارشاد کو کتاب الہی قرآن کا حکم اللہ تعالیٰ کا فیصلہ اور اللہ تعالیٰ کی شرط قرار دے رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ شریعت اسلامی کے ہر حکم کا صراحتہ قرآن مجید میں ہونا ضروری نہیں ہے۔ اور یہ کہ رسول کریم کا حکم بھی اللہ ہی کا حکم اور اللہ تعالیٰ ہی کا فیصلہ ہے۔

ایمان ہے قال مصطفائی
باب مزارعت میں کسی نے یہ شرط لگائی کہ جب میں چاہوں گا تمہیں بیع کر دوں گا
باب مزارعت میں کسی نے یہ شرط لگائی کہ جب میں چاہوں گا تمہیں بیع کر دوں گا

حضرت نافع نے اور ان سے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب ان کے (ساتھ پاؤں) خیر والوں نے توڑ ڈالے تو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے۔ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خیر کے بیویوں سے ان کی جائداد کے سلسلے میں معاملہ کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ جب تک اللہ

۲۵۴۶ - عَنْ شَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَبَّا فَدَعَ أَهْلُ خَيْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ قَامَ عُمَرُ حَظِيْبًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَامِلَ يَهُودَ خَيْبَرَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَقَالَ لَقَدْ كُفِّرَكُمْ مَا أَقْرَبَكُمْ اللَّهَ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ خَرَجَ إِلَى مَالِهِ هُنَاكَ

تعالیٰ تمہیں قائم رکھے، ہم بھی قائم رکھیں گے اور عبداللہ بن عمر وہاں اپنے اموال کے سلسلے میں گئے تو رات میں ان کے ساتھ زیادتی کی گئی۔ جس سے ان کے ہاتھ پاؤں ٹوٹ گئے۔ خیر میں ان کے سوا کوئی ہمارا دشمن نہیں، وہی ہمارے دشمن ہیں اور انہی پر ہمیں شبہ ہے۔ اس لیے میں انہیں شہر بدر کر دینا مناسب سمجھتا ہوں۔ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کا پختہ ارادہ کر لیا تو بنو ابی حقیق (ایک یہودی خاندان) کا ایک شخص آیا اور کہا کہ یا امیر المومنین، کیا آپ ہمیں شہر بدر دیں گے حالانکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہاں باقی رکھا تھا اور ہم سے معاملہ بھی کیا تھا (ہمیں خیر میں رہنے دینے کی) شرط بھی آپ نے لگائی تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فروان بھول گیا ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تم پر بھی کہا تھا کہ تمہارا کیا حال ہوگا

فَعَدَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْبَيْلِ فَمَدَّ عَنِّي يَدَاهُ وَرَجَلَاهُ وَلَمْ يَسْأَلْنَا عَنْكَ عَدُوٌّ غَيْرُهُمْ هُمْ عَدُوُّنَا وَنَهَمْنَا وَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا رَجُلًا هُمْ فَلَمَّا اجْتَمَعَ عُمَرُ عَلَىٰ ذَلِكَ آتَاهُ أَحَدُ بَنِي أَبِي الْحُقَيْقِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اتَّخَرْنَا وَكَدَّرْنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَامَلَنَا عَلَى الْأَمْوَالِ وَشَرَطَ ذَلِكَ لَنَا فَقَالَ عُمَرُ أَطَلَنْتُ إِيَّيْكَ لَسَيْتَ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَكُ إِذَا أُخْرِجْتَ مِنْ حَبِيرٍ لَعْنَةُ رَبِّكَ فَكُلُّوْكُمْ لَيْلَةً بَعْدَ لَيْلَةٍ فَقَالَ كَأَنْتَ هَذِهِ هَذِهِ لَيْلَةٌ مِنْ أَبِي الْقَاسِمِ قَالَ كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ فَاجْلَسْ هُمْ عُمَرُ وَأَعْطَاهُمْ قَيْسَنَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الشَّمْرِ مَا لَوْ أَجْلَدُوا عُمَرُ وَضَا مِنْ أَفْشَا بَ وَحِبَالِي وَعَنْ يَدَيْكَ (بخاری)

جب تم خیر سے نکالے جاؤ گے اور تمہارے اونٹ نہیں راتوں رات لیے پھریں گے۔ اس نے کہا یہ تو ابوالقاسم (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) کا ایک مذاق تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ خدا کے دشمن! تم نے جھوٹی بات کہی۔ چنانچہ عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں شہر بدر کر دیا اور ان کے باغ کے پھولوں کی قیمت، مال، اونٹ اور دوسرے سامان یعنی کجاوے اور رسیوں کی صورت میں ادا کر دی۔

فوائد ومسال ۱۔ یہ حدیث مزامعت کے باب میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے پارہ نم حدیث نمبر ۲۱۸۸ وہاں اس حدیث پر گفتگو ہو چکی ہے۔ نیز مزاحمت کے باب میں بنی پرضین دینے کے مسائل بیان ہو چکے ہیں ۲۔ فدرع کے معنی ڈپوں کو جڑوں سے توڑنے کے ہیں ۳۔ حضرت عبداللہ بن عمر اپنے کاروبار کے سلسلے میں خیر گئے تھے وہاں یہودی دھوکہ سے موقع پا کر آپ کو بالا خانے سے نیچے گرا دیا تھا جس کی وجہ سے آپ کے ہاتھ پاؤں کی ہڈیاں ٹوٹ گئی تھیں ۴۔ قصاص، مجرم یا مجرموں سے اس لیے نہیں لیا گیا کیونکہ وہ متین نہ تھے مشتبہ تھے۔ حضرت ابن عمر ان کو پہچان نہیں سکتے تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عبداللہ بن سہل رضی اللہ عنہ کو قتل کر دیا گیا تھا اور قاتلوں کا پتہ نہ چلا تو حضور نے اپنی طرف سے حضرت عبداللہ کی دیت دی تھی۔ آج کل عاقلہ کی دیت کے مسئلہ پر بہت زور بیان صرف ہو رہا ہے لیکن اس حدیث

سے واضح ہوتا ہے کہ عائد دیت کے متعلق نہ ہو کہیں تو اسلامی حکومت کے بیت المال سے دیت ادا کر دی جائے گی۔ ۳۔ جب خیر فتح ہوا تو حضور نبی کریم علیہ السلام نے خیبر کی زمین کے متعلق یہود سے مزارعت کا معاملہ فرمایا تھا اور یہ بھی فرمایا تھا۔ لا یبقیٰ دینسانان بیا ارض العرب عرب کی سرزمین پر دو دین کھٹے نہیں رہ سکتے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے یہ معاہدہ کیا تھا کہ خیبر کی زمین میں ان کا کوئی حق نہیں ہے۔ البتہ یہود کو خیبر کی زمین اس شرط پر کہ یہودی تھی کہ جو کچھ پیدا ہو گا نصف ان کا اور نصف ہمارا ہو گا اور حضور نے یہ بھی فرمایا تھا کہ جب تک ہم جاہیں گے نہیں یہاں رکھیں گے۔ حضور نے یہود سے یہ بھی فرمایا تھا کہ یہ معاملہ ہمیشہ کے لیے نہیں بلکہ جب تک اللہ چاہے گا یہ معاملہ رہے گا۔ لیکن مسلمانوں کے خلاف ان کی دشمنی اور معاندانہ سرگرمیاں بڑھتی گئیں تو امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں اسلامی دارالحکومت سے نکال دیا اور جو کہ نبی علیہ السلام نے ان سے معاہدہ فرمایا تھا اس لیے حضرت عمرؓ نے ان کو بے دخل کر کے پھلوس اور مال مویشی و سامان زراعت کی قیمت دیدی تھی اور معاہدہ فسخ کر دیا تھا ۴۔

احد ابی الحقیق یعنی یہودی ماندان کے ایک شخص نے کہا کہ نبی علیہ السلام نے تو ہمیں خیبر میں باقی رکھا تھا۔ یہ وہی شخص تھا کہ جب خیر فتح ہوا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس یہودی سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا۔ تم خیبر سے نکال دیے جاؤ گے اور پھر کہیں دو دراز مقام پر نہیں جانا پڑے گا۔ جہاں کئی دن ہیں اونٹوں کے ذریعے تم پہنچو گے ۵۔ نبی علیہ السلام نے اپنی حیات ظاہری میں یہود کے متعلق جو پیشگوئی فرمائی وہ حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں ظہور پذیر ہوئی۔ ۶۔ مزارعت کے احکام و مسائل اور اس سلسلہ کی احادیث کی تعلیم و ترجمانی فیوض پارہ نہم کتاب المزارعت میں ہو چکی ہے۔

بَابُ الشَّرْطِ فِي الْجِهَادِ وَالْمَصَالِحَةِ

باب جہاد میں کفار سے مصالحت کرنے

اور شرائط کی دستاویز کھینچنے کے متعلق
مسور بن عذرا درودان نے بیان کیا کہ ان دونوں نے ایک دوسرے کے روایت کی تصدیق کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیدر علیہ السلام کی طرف جا رہے تھے اسے بھی آپ راستے ہی میں تھے کہ فرمایا، خالد بن ولیدؓ فریض کے چند سواروں کے ساتھ ہماری قتل و حرکت کا اندازہ لگانے کے لیے مقام غیم میں ٹھہرے ہوئے ہیں، اس لیے تم ذات یمن کی طرف سے جاؤ۔ پس خدا اگر وہاں خالدؓ ہے خالد کو حضور کے متعلق کچھ علم نہ ہو سکا اور جب انھوں نے حضور کے لشکر کا بخبار رکھا ہوا دیکھا تو فریض کو جلد خبر دینے لگے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چلتے رہے اور جب آپؐ ثلثہ المراء پہنچے، جس سے مکہ میں اترتے ہیں وہاں آپ کی سواری

مَعَ أَهْلِ الْحَرْبِ وَكِتَابَةِ الشَّرْطِ
۲۵۴۶ - عَنِ الْمُسَوِّدِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ
يُصَدِّقُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدِيثُ صَاحِبِهِ
قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَمَّرَ الْحَدِيثَ بِسَيِّئَةٍ حَتَّى كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ خَالِدَ بْنَ
الْوَلِيدِ بِالْعَبَسِيِّمْ فِي خَيْلٍ لِقُرَيْشٍ طَلِيعَةٌ
فَخَذُوا ذَاتَ الْيَسْمِينِ فَوَاللَّهِ مَا شَعَرْتُ بِهِمْ
خَالِدٌ حَتَّى إِذَا هُمْ بِمَقَرَّةِ الْجَيْشِ فَانْطَلَقَ
يَسْرُكُصُ سَنَدِيدًا لِقُرَيْشٍ وَسَارَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ

بیٹھ گئی۔ صحابہ کہنے لگے حل محل (اونٹنی کو اٹھانے کے لیے) لیکن وہ اپنی جگہ سے نہ اٹھی۔ صحابہ نے کہا قصور بیٹھ گئی۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قصور بیٹھی نہیں اور نہ یہ اس کی عادت ہے۔ اسے تو اس ذات نے روک لیا ہے جس نے ہاتھوں کے لشکر کو (مکہ میں داخل ہونے سے) روکا۔ پھر اپنے فرمایا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ قریش جو بھی ایسا مطالبہ رکھیں جس میں اللہ کی عزتوں کی تنظیم ہوگی۔ میں ان کا مطالبہ منظور کر لوں گا۔ آخر آپ نے اونٹنی کو ڈانٹا تو وہ اٹھ گئی۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ سے آگے نکل گئے اور حدیبیہ کے آخری کنارے، ٹھہرا (ایک چشمہ) پر جہاں پانی کم تھا۔ آپ نے قیام کیا۔ لوگ تھوڑا تھوڑا پانی استعمال کرنے لگے اور پھر پانی ختم ہو گیا۔ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیاس کی شکایت کی گئی تو آپ نے اپنے ترکش سے ایک تبر نکال کر دیا کہ اسے پانی میں ڈال دیں۔ بخدا، پانی انھیں سیراب کرنے کے لیے اُبھنے لگا اور وہ لوگ پوری طرح سیراب ہوئے۔ لوگ اسی حال میں تھے کہ بیل بن ورقار خزاعی (رضی اللہ عنہ) اپنی قوم خزاعہ کے چند افراد کو لے کر حاضر ہوئے۔ یہ لوگ نہامہ کے رہنے والے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخلص رازدان تھے۔ انھوں نے اطلاع دی کہ میں کعب بن لوی اور عامر بن لوی کو پیچھے چھوڑ آ رہا ہوں۔ انہوں نے حدیبیہ کے پانی کے ذخیروں پر اپنا پڑاؤ ڈال دیا ہے۔ ان کے ساتھ بکثرت دودھ دینے والی اونٹنیاں اپنے نوموڑ بچوں کے ساتھ ہیں۔ وہ لوگ آپ سے لڑیں گے اور بیت اللہ پہنچنے میں مزاحم ہوں گے لیکن حضور اکرم نے فرمایا کہ ہم کسی سے لڑنے کے لیے نہیں آئے

بِالْمَنْشَةِ الَّتِي يُهَيِّطُ عَلَيْهِمْ قَتْلَهَا بَرَكْتُ بِهِ رَاحِلَتُهُ فَقَالَ النَّاسُ حَلَّ حَلٍّ فَالْحَثُّ فَقَالُوا اخْلَاطِ الْقُصُورَ اخْلَاطِ فَقَالَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَلَّاطِ الْقُصُورَ وَمَا ذَاكَ لَهَا بِحُلِّيٍّ وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْوَيْبِلِ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي لَفَسِي بِيَدِهِ لَا يَسْئَلُونِي حُطَّةً يُعْطَمُونَ فِيهَا حُرُمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَطْعَمْتُهُمْ أَيْهَا ثُمَّ زَجَرَهَا فَوَيْلَتْ قَالَ فَسَدَلْ عَنْهُمْ حَتَّى نَزَلَ بِأَفْصَى الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى شَمَدٍ قَلِيلٍ الْمَاءِ يَتَبَرَّضُهُ النَّاسُ تَبَرُّضًا فَلَمْ يَلْبَسْهُ النَّاسُ حَتَّى نَزَحُوهُ وَوَشَّكِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعَطَشُ فَاسْتَرْخَ سَهْمَاهُمَا وَكَسَا نَبِيَّهُ ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِيهِ قَوْلَهُ مَا زَالَ يَحْيِسُ لَهُمْ بِالرَّحَى حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ يُدِيلُ بْنُ وَرْقَاءَ الْخَزَاعِيِّ فِي ثَمَرٍ مِنْ قَوْمِهِ مِنْ خُزَاعَةٍ وَكَانَ عَيْبَةً نَضِيجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نِهَامَةٍ فَقَالَ إِنِّي تَرَكْتُ كَعْبَ بْنَ لُؤَيٍّ وَعَامِرَ بْنَ لُؤَيٍّ نَزَلُوا أَعْدَادَ مِيَاهِ الْحُدَيْبِيَّةِ وَمَعَهُمُ الْعَوْدُ الْمَطَا فَبِيلٌ وَهُمْ مَقَاتِلُكَ وَمَا ذَاكَ عَنِ الْبَيْتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا نَهَيْتُمَا لِقِتَالِ أَحَدٍ وَلَكِنَّا جِئْنَا مُعْتَمِدِينَ وَإِنِّي قُرَيْشٌ فَدَنَّهُمْ كُفْرُهُمُ الْحَرْبُ وَأَمَرَتْ بِهِمْ وَإِنْ سَاءَ دَوَابُّهُمْ مَدَّةً وَيَخْلَوُوا بَيْنِي وَبَيْنَ النَّاسِ فَإِنْ أَظْهَرُ فَإِنْ سَاءَ دَوَابُّ

صرف عمرہ کے ارادے سے آئے ہیں اور واقعہ تو یہ ہے کہ مسلسل لڑائی نے قریش کو بھی کمزور کر دیلے ہے اور انھیں بڑا نقصان اٹھانا پڑا ہے۔ اب اگر وہ چاہیں تو میں ایک مدت تک ان سے معاہدہ کر لوں گا۔ اس طرح میں وہ میرے اور عوام کے درمیان نہ ٹریں۔ پھر اگر میں کامیاب ہو جاؤں اور وہ چاہیں تو اس (دین) میں وہ بھی داخل ہو سکتے ہیں جس میں اور تمام لوگ داخل ہو چکے ہوں گے، لیکن اگر مجھے کامیابی نہیں ہوتی تو انھیں بھی آرام مل جائیگا اور اگر انہیں میری اس پیشکش سے انکار ہے تو اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے۔ جب تک میرا سترن سے جدا نہیں ہو جاتا میں اس دین کے لیے برابر لڑتا رہوں گا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اسے نافذ فرما دے گا بدیل نے کہا کہ قریش تک آپ کی گفتگو پہنچاؤں گا چنانچہ وہ روانہ ہوئے اور قریش کے یہاں پہنچے اور کہا کہ ہم تمہارے پاس اس شخص (نبی علیہ السلام) کے یہاں سے آ رہے ہیں اور ہم نے ان کو ایک بات کہنے سنا ہے۔ اگر تم چاہو تو ہم تمہارے سامنے اسے بیان کر سکتے ہیں۔ قریش کے بے وقوفوں نے کہا ہمیں اس کی ضرورت نہیں کہ تم ہمیں اس شخص کی کوئی بات ہمیں سناؤ لیکن جو لوگ صاحب راستے تھے انھوں نے کہا کہ ٹھیک ہے جو کچھ تم نے سنا ہے ہم سے بیان کر دو انھوں نے کہا کہ میں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے سنا ہے اور پھر جو کچھ انھوں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا سب بیان کر دیا۔ اس پر عروہ بن مسعود کھڑے ہوئے اور کہا، اے قوم کے لوگو! کیا تم میری اولاد کے درجے میں نہیں ہو؟ سب نے کہا کیوں نہیں! عروہ نے پھر کہا، میں تمہارے باپ کے درجے میں نہیں ہوں؛ کیا تم لوگ مجھ پر کسی قسم کی

اَنْ يَّدْ خُلُوْا فِيْهَا دَخَلَ فِيْهِ الْمَدَائِ
فَعَلُوْا وَاِلَّا فَقَدْ جَمَعُوْا اِنْ هُمْ اَبَوُا
قَوْلَ الَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ لَوْ كَانَتْ لَهُمْ عَلٰى اَمْرِىْ
هٰذَا اَحٰى تَفَرَّدَ سَالِفَتِيْ وَلَيْتَنِيْذَنْ اَللّٰهُ
اَمَرَهُ فَقَالَ بَدِيْلٌ سَأَلْتُهُمْ مَا يَقُوْلُ
فَاَنْطَلَقَ حَتّٰى اَتَى قُرَيْشًا قَالِ اِنَّا قَدْ
جِئْنَاكُمْ مِنْ هٰذَا الرَّجُلِ وَنَمْعُنَا يَقُوْلُ
قَوْلًا فَاِنْ يَشْكُرُوْا اَنْ نَمْرُضَهُ عَلَيْهِمْ فَعَلْنَا
فَقَالَ سُبْحٰهُ هُمْ لَا حَاجَةَ لَنَا اَنْ تُخْبِرَنَا
عَنْهُ يَشُوْى وَقَالَ ذُو النَّرْيِ مِنْهُمْ هَاتِ مَا
سَمِعْتَهُ يَقُوْلُ قَالِ سَمِعْتُهُ كَذًا وَكَذَا
فَحَدَّثَهُمْ بِهَا قَالِ الَّذِيْ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَامَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُوْدٍ فَقَالَ اَخٰى قَوْمِ اَلَسْتُمْ
بِالْوَلَدِ قَالُوْا بَلٰى قَالِ اَوَلَسْتُمْ بِالْوَلَدِ
قَالُوْا بَلٰى قَالِ فَهَلْ تَشْكُرُوْنِيْ قَالُوْا لَا قَالِ
اَلَسْتُمْ تَمْلِكُوْنَ اِفْكًا اسْتَنْقَرْتُمْ اَهْلَ عَكَابِدَ
فَلَمَّا بَلَغُوْا عَلٰى تَجَلُّسِكُمْ بِاَهْلِيْ وَوَلَدِيْ
وَمَنْ اطَاعَنِىْ قَالُوْا بَلٰى قَالِ اِنْ هٰذَا قَدْ
عَرَضَ لَكُمْ حُطَّةٌ وَشِدَّةٌ اَفْبَلُوْهَا وَدَعُوْنِيْ
اَنْتَبِهْ قَالُوْا اَمْتُهُ فَاَنَآهُ فَجَعَلَ يَكُوْمُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْرًا مِّنْ قَوْلِهِ لِبَدِيْلٍ فَقَالَ عُرْوَةُ
عِنْدَ ذٰلِكَ اَيُّ مُحَمَّدٍ اَرَأَيْتَ اِنْ اسْتَا صَلَّتْ
اَمْرٌ قَوْمِيْكَ هَلْ سَمِعْتِ بِاَحَدٍ مِّنَ الْعَرَبِ
اَجْتَاَحَ اَهْلَهُ قَبْلَكَ وَاِنْ تَكُنِ الْاُخْرٰى خَائِيَةً
وَاللّٰهُ لَا رَدِّ وَجُوْهَا وَاِنِّىْ لَا رٰى اَسْرًا اَبَا مَرْ
السَّابِ خَلِيْفًا اَنْ يَغِيْرُوْا وَيَدْعُوْكَ فَقَالَ

اہمیت لگا سکتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ عروہ نے پوچھا کیا تمہیں معلوم نہیں ہے کہ میں نے عکاظ والوں کو تمہاری طرف سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لڑنے کے لیے بلایا تھا اور جب انہوں نے انکار کیا تو میں نے اپنے گھراے، اولاد اور ان تمام لوگوں کو تمہارے ساتھ لاکھڑا کیا تھا جنہوں نے میرا مانا تھا؟ قریش نے کہا کیوں نہیں۔ اس کے بعد عروہ نے کہا۔ اب اس شخص (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) نے تمہارے سامنے ایک اچھی اور مناسب تجویز رکھی ہے اسے تم قبول کر لو اور مجھے ان کے پاس جانے دو۔ سب نے کہا آپ ضرور جاسیے۔ چنانچہ عروہ بن مسعود حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے گفتگو شروع کی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بھی وہی باتیں کہیں جو آپ بیدل سے فرما چکے تھے۔ عروہ نے اس وقت کہا۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہیں بناؤ، اگر تم نے اپنی قوم کو نیست و نابود کر دیا تو کیا اپنے سے پہلے کسی بھی عرب کے متعلق تم نے سنا ہے کہ اس نے اپنے گھرانے کا نام و نشان مٹا دیا ہو۔ لیکن اگر دوسری بات وقوع پذیر ہوئی (یعنی آپ کی دعوت کو تمام عرب نے قبول کر لیا تو اس میں بھی آپ کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ) بخدا میں (آپ کے ساتھ) کچھ تو اشراف کو دیکھتا ہوں اور کچھ ادھر ادھر کے لوگ ہیں اور واقعہ یہ ہے کہ سب بھاگ جاتیں گے اور آپ کو تنہا چھوڑ دیں گے۔ اس پر حضرت ابوبکر نے عروہ کو گالی دی امصص بظرا للذات (الذات بت کی شرمگاہ چوس) کیا ہم نبی علیہ السلام کو اکیلا چھوڑ دیں گے؟ یعنی ایسا نہیں ہو سکتا۔ عروہ نے پوچھا یہ کون صاحب ہیں؟ صحابہ نے بتایا یہ ابوبکر ہیں۔ عروہ نے کہا مجھے

أَبُو بَكْرٍ أَمْصَصُ بظُرِّ الذَّاتِ أَتَخُنْ لَفَرُّ عَنْهُ وَتَدَعُهُ فَعَالَ مَنْ ذَا قَالُوا أَبُو بَكْرٍ قَالَ أَمَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَا يَكُنْ كَانَتْ لَكَ عِنْدِي لَمْ أَجْزِكَ بِهَا لَا جَبْتُكَ قَالَ وَجَعَلَ يَكْلِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاكْلَمَا تَكْلَمَا أَحَدًا بِلَحِيَّتِهِ وَالْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ فَأَيُّهُ عَلَى رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ السَّيْفُ وَعَلَيْهِ الْمَغْفَرُ تَكْلَمَا أَهْوَى عُرْوَةُ بِيَدِهِ إِلَى لَحِيَّتِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِ يَدِهِ يَنْعَلُ السَّيْفِ وَقَالَ لَهُ أَجْزَيْدَكَ عَنْ لَحِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَّقَ عُرْوَةُ رَأْسَهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا قَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ فَقَالَ أَيْ عَدُوٌّ أَكُنْتُ أَسْأَى فِي عُدُوِّكَ وَكَانَ الْمُغِيرَةُ صَحَابٍ قَوْمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَتَلَهُمْ وَآخَذَ أَمْوَالَهُمْ ثُمَّ جَاءَ فَأَسْلَمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِيهِمْ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ مَا تَنَحَّيْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَامَةً إِلَّا وَقَدْتُ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَخِيَلَهُ وَجِلْدَهُ وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَأُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَرَضَّاءُ كَادُوا يَسْتَلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْرًا لَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يَجِدُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ فَجَرَعَ عُرْوَةُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَيْ قَوْمِ وَاللَّهِ لَقَدْ قَدْتُ عَلَى قَبْصَرٍ وَكُسْرَى وَالتَّجَاشَى وَاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُ مِلْحًا قَطُّ يَعْظِمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يَعْظِمُهُ أَصْحَابُ

مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّدًا وَاللَّهُ
 إِنْ تَخَعَّ نَحَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فَاكَلَتْ رَجُلٌ
 مِنْهُمْ فَذَلِكْ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدُهُ وَإِذَا أَمَرَ
 هُمْ ابْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا قَوْصًا كَادُوا يَنْتَلُونَ
 عَلَى وَصْوَتِهِ وَإِذَا كَلِمَةً خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ
 عِنْدَهُ وَمَا يُحَدِّثُونَ إِلَيْهِ الْمَتَلَ تَعْظِيمًا لَهُ
 وَإِنَّهُ فَدَعَا عَرَضَ عَلَيْهِمْ خُطَّةً ذُشِّدَ فَاذْبُلُوا
 هَا فَتَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي كِنَانَةَ دَعَوْنِي
 أَنْتُمْ فَقَالُوا أَيْنَ لَمْ أَشْرَفَ عَلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَتَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَفْلَدَنْ
 وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ يُعْظَمُونَ الْبَدَنَ فَأَنْبَتُوا هَا لَهُ
 فَبَيَّضَتْ لَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ النَّاسُ يَكْبِتُونَ فَلَمَّا
 رَأَى ذَلِكَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا يَبْنِي لِهَيْئَةٍ لِيُذَكَّرَ

أَنْ يُصَلُّوا عَنْ الْكِبَيْتِ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَتَالَ
 رَأَيْتُ الْبَدَنَ قَدْ قَلَّدَتْ وَأَشْعَرَتْ فَمَا أَدْرَى أَنْ يُصَلُّوا
 عَنِ الْكِبَيْتِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ مَكْرَزُ بْنُ حَفْصَةَ قَالَ
 دَعَوْنِي أَنَّهُ فَقَالُوا أَيْنَ لَمْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَكْرَزٌ وَهُوَ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَبَعَلَ بِكَلِمَةِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَنَدَ أَمْ يَكْفِيهِ إِذَا جَاءَ سَهِيلُ بْنُ
 عُمَيْرٍ وَقَالَ مَعِيَرٌ فَاجِرٌ لِي الْأَيُّوبُ عَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ
 لَمَّا جَاءَ سَهِيلُ بْنُ عُمَيْرٍ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَهَّلَ لَكُمْ قَالَ مَعْمَرٌ قَالَ
 الذُّهْرِيُّ فَإِجْدِيئُهُمْ فَجَاءَ سَهِيلُ بْنُ عُمَيْرٍ
 فَقَالَ مَا أَكْتُبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كَيْبًا قَدْ عَلَا النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَاتِبَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر تمہارا
 مجھ پر ایک احسان نہ ہوتا جس کا میں اب تک بدلہ نہیں چکا
 سکا تو تمہیں ضرور جواب دیتا۔ عروہ نے پھر سلسلہ کلام
 شروع کیا اور دوران گفتگو وہ اپنا ہاتھ حضور کی ریش مبارک
 پر رکھتا۔ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ اپنا ہاتھ تلوار کے
 دسے پر مارتے اور ان سے کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ریش مبارک سے اپنا ہاتھ ہٹاؤ۔ عروہ نے
 اپنا سر اٹھایا اور پوچھا یہ کون صاحب ہیں۔ لوگوں نے
 بتایا کہ مغیرہ بن شعبہ۔ عروہ نے انھیں مخاطب کر کے کہا،
 اے خدا رب کیا اب تک تیرے کرمات میں جھگٹ نہیں
 رہا؟۔ اصل میں مغیرہ رضی اللہ عنہ اسلام لانے سے پہلے
 جاہلیت میں ایک قوم کے ساتھ رہے تھے، پھر ان سب
 کو قتل کر کے ان کا مال لے لیا تھا۔ اس کے بعد (مدینہ)
 آئے اور اسلام کے طعنے بگوش ہو گئے (تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان کا مال بھی رکھ دیا کہ
 جو چاہیں اس کے متعلق حکم فرمائیں) لیکن آنحضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام تو میں قبول کرنا ہوں، رہا یہ مال
 تو میرا اس سے کوئی واسطہ نہیں۔ عروہ کن انجکیوں سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب (کی نقل و حرکت)
 دیکھتے رہے۔ پھر انہوں نے بیان کیا کہ سبدا، اگر کبھی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلغم بھی تھوکا تو ان کے
 اصحاب نے اپنے ہاتھوں پر اسے لے لیا اور اسے اپنے
 چہرے اور بدن پر مل لیا۔ کسی کام کا آپ نے حکم دیا تو
 اس کی بجا آوری میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے
 کی کوشش کرتے، آپ وضو کرنے جگتے تو ایسا معلوم ہوتا
 کہ آپ کے وضو کے پانی پر لڑائی ہو جائے گی (یعنی ہر
 شخص اس پانی کو لینے کی کوشش کرتا تھا) جب آپ کھڑے

قَالَ سَهِيلٌ أَمَّا الرَّحْمَنُ فَوَاللَّهِ مَا أَذِرُنِي مَا
هُوَ وَلَكِنْ أَكْتُبُ بِاسْمِكَ يَا اللَّهُ كَمَا كُنْتُ
تُكْتُبُ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ وَاللَّهِ لَا نُكْتُبُهَا إِلَّا
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبُ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ
شَرِّقْ لِي هَذَا مَا فَاضَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ سَهِيلٌ وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا
نَسْمَعُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ
الْبَيْتِ وَلَا قَاتَلْنَاكَ وَلَكِنْ أَكْتُبُ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ الْخَبْرُ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ لَدَيْمُورِي أَكْتُبُ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الرَّهْبِيُّ وَذَلِكَ لَعَوْلُهُ
لَا يَسْتَلُونِي خُطَّةٌ يَطْمَرُونَ فِيهَا حُرَمَاتِ اللَّهِ
إِلَّا أَعْطَيْنَاهُمْ أَيَّاهَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ تَعْلَقُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْبَيْتِ
فَنَطُوفَ بِهِ فَقَالَ سَهِيلٌ وَاللَّهِ لَا تَتَحَدَّثُ
الْمَرْبُ أَمَّا أَحْذَنَّا صُحُفَةً وَلَكِنْ ذَالِكَ مِنْ
النَّاسِ الْمَقْبُولِ فَكَتَبَ فَقَالَ سَهِيلٌ وَعَلَى
أَنَّهُ لَا يَأْتِيكَ مِنْ رَجُلٍ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ
الرَّدُّ دَقَّةً إِلَيْنَا قَالَ الْمُسْلِمُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ
كَيْفَ يَرُدُّكَ الْمَشْرِكِينَ وَحَدَّ جَاءَ مُسْلِمًا
فَبَيَّنَسْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ دَخَلَ أَبُو جَنْدَلٍ
بْنُ سَهِيلٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَعْتٍ فِي قَبُورِهِمْ وَ
حَدَّ خَرَجَ مِنْ أَسْفَلِ مَكَّةَ حَتَّى رَحَى بَنَفْسِهِ
بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ سَهِيلٌ
هَذَا يَا مُحَمَّدُ أَوَّلُ مَا فَاضَ عَلَيْكَ عَلَيْهِ أَنْ تَرَاهُ
إِلَّا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا لَمْ

کرنے لگتے تو سب پر خاموشی چھا جاتی، آپ کی تعظیم
کا یہ حال تھا کہ آپ کے صحابہ نظر بھر کر آپ کو دیکھ
بھی نہیں سکتے تھے۔ عروہ جب واپس کہ پہنچے اور
اپنے ساتھیوں سے ملے تو ان سے کہا، اسے لوگو! بخدا،
میں بادشاہوں کے دربار میں بھی وفد لے کر گیا ہوں، قبضر
وکسریٰ اور نجاشی، سب کے دربار میں۔ لیکن خدا
کی قسم، میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ کسی بادشاہ کے
مصاحب اس کی اس درجہ تعظیم کرتے ہوں، چھٹی
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب آپ کی کرتے تھے۔ بخدا،
اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بلغم بھی تھوک دیا تو ان کے
اصحاب نے اسے اپنے ہاتھوں پر لے لیا اور اسے اپنے
چہرے اور بدن پر مل لیا۔ آپ نے انہیں کوئی حکم دیا
تو ہر شخص نے اسے نبالانے میں ایک دوسرے پر سبقت
کی کوشش کی۔ آپ نے اگر وضو کی تو ایسا معلوم ہوتا
کہ آپ کی وضو پر لڑائی ہو جائے گی۔ آپ نے جب گفتگو
شروع کی تو ہر طرف خاموشی چھا گئی۔ ان کے دلوں میں
آپ کی تعظیم کا یہ عالم ہے کہ آپ کو نظر بھر کر دیکھ بھی نہیں
سکتے۔ انھوں نے ہمارے سامنے ایک مناسب صورت
رکھی ہے۔ نہیں چاہتے کہ اسے قبول کر لو۔ اس پر ہر کوننا نہ
کا ایک شخص بولا کہ اچھا، مجھے بھی ان کے یہاں جانے
دو۔ لوگوں نے کہا۔ تم بھی جا سکتے ہو۔ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچے تو حضور اکرم نے فرمایا کہ
یہ فلاں شخص ہے۔ ایک ایسی قوم کا فرد جو قربانی کے
جانوروں کی تعظیم کرتے ہیں۔ اس لیے قربانی کے جانور
اس کے سامنے کر دو (ناکہ معلوم ہو جائے کہ ہمارا مقصد
عمرہ کے سوا کچھ اور نہیں ہے) صحابہ نے قربانی کے جانور
اس کے سامنے کر دیئے اور تبلیغ کہتے ہوئے اس کا

استقبال کیا۔ جب اس نے یہ منظر دیکھا تو کہنے لگا،
 سبھاں اللہ! قطعاً مناسب نہیں ہے کہ ایسے لوگوں کو
 بیت اللہ سے روکا جائے۔ اس کے بعد قریش میں سے
 ایک دوسرا شخص مرکز بن حصن نامی کھڑا ہوا اور کہنے لگا۔
 مجھے بھی ان کے یہاں جانے دو۔ سب نے کہا کہ تم بھی
 جا سکتے ہو۔ جب وہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے
 قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ یہ مرکز ہے۔ ایک بدترین
 شخص! پھر وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو
 کرنے لگا۔ ابھی وہ گفتگو کر ہی رہا تھا کہ سہیل بن عمرو آ
 گیا۔ عمر نے اسے سند کے ساتھ بیان کیا کہ مجھے
 ایوب نے خبر دی اور انہیں مکر مرنے کے سہیل بن عمرو
 آیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا معاملہ
 آسان (سہل) ہو گیا۔ عمر نے بیان کیا کہ زہری نے اپنی
 حدیث میں اس طرح بیان کیا تھا کہ جب سہیل بن عمرو
 آیا تو کہنے لگا (آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے) کہ ہمارے
 اور اپنے درمیان (صلح کی) ایک تحریر لکھ لو، چنانچہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب کو کھلایا اور فرمایا کہ
 کہ لکھو۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سہیل کہنے لگا، تو سن
 کو بخدا میں نہیں جانتا کہ وہ کیا چیز ہے البتہ تم یوں لکھ
 سکتے ہو۔ یا نسیک اللہم بیسے پہلے لکھا کرتے تھے۔
 مسلمانوں نے کہا کہ بخدا، ہمیں بسم اللہ الرحمن الرحیم
 کے سوا اور کوئی دوسرا جملہ نہ لکھنا چاہئے۔ لیکن آنحضور
 نے فرمایا کہ یا نسیک اللہم ہی لکھنے دو۔ پھر آپ نے کھلایا
 یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صلحا مرکب و سادہ
 ہے۔ سہیل نے کہا اگر ہمیں یہ معلوم ہوتا کہ آپ رسول اللہ
 ہیں تو نہ ہم آپ کو بیت اللہ سے روکتے اور نہ آپ سے
 جنگ کرتے۔ آپ تو صرف اتنا لکھتے کہ محمد بن عبد اللہ

نَقَضَ الْكِتَابَ بَعْدَ مَا قَالَ قَوْلَهُ إِذَا لَمْ
 أَصْلَحْ لَكَ عَلَى شَيْءٍ أَبَدًا قَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجَزَهُ لِي قَالَ مَا
 أَنَا بِمُجِيزِهِ لَكَ قَالَ بَلَى خَافَلُ قَالَ مَا
 أَنَا بِفَاعِلٍ قَالَ مَكْرُومٌ بَلَى قَدْ أَجَزْتَاهُ
 لَكَ قَالَ أَبُو جَنْدَلٍ أَيْ مَعَشَرَ الْمُسْلِمِينَ
 أَرَدْتُ إِلَى الْمُسْرِكِينَ وَقَدْ جِئْتُ مُسْلِمًا أَلَا
 تَسَوِّفُونَ مَا تَدْلِفُونَ وَكَانَ قَدْ عَذَّبَ عَذَابًا
 شَدِيدًا فِي اللَّهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 فَأَتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
 أَلَسْتُ نَبِيَّ اللَّهِ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا
 عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّوْنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى
 قُلْتُ فَلِمَ نَطْعِي الدِّينِيَّةَ فِي دِينِنَا أَدْنَى قَالَ
 إِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَكُنْتُ أَعْوَصِيهِ وَهُوَ
 نَاصِرِي قُلْتُ أَوْ لَيْسَ كُنْتُ تُحَدِّثُنَا أَنَا
 سَنَانِي الْبَيْتِ فَنَطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى فَأَخْبَرْتُكَ
 أَنَا نَاصِيَةُ الْعَامِ قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ
 أَيْتِيهِ وَمُحَلِّفُكَ بِهِ قَالَ فَأَتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ
 فَقُلْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَيْسَ هَذَا نَبِيَّ اللَّهِ حَقًّا
 قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّوْنَا
 عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ نَطْعِي الدِّينِيَّةَ
 فِي دِينِنَا أَدْنَى قَالَ أَيُّهَا الرَّجُلُ إِنَّهُ لَرَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنَّ يَنْصَحِي رِيَّةً
 وَهُوَ نَاصِرُهُ فَاسْتَمْسِكْ بِعِزِّهِ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّهُ
 عَلَى الْحَقِّ قُلْتُ أَلَيْسَ كَانَ يُحَدِّثُنَا أَنَا سَنَانِي
 الْبَيْتِ وَنَطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى فَأَخْبَرْتُكَ أَنَّكَ
 نَاصِيَةُ الْعَامِ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ أَيْتِيهِ وَمُحَلِّفُكَ

إِلَيْهِ قَالَ زُهِرِي قَالَ عَمْرٌو فَعَمِلْتُ لِذَلِكَ
أَعْمَالًا قَالَ فَلَمَّا نَزَعَ مِنْ قَصِيئَةِ الْكِتَابِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَعَايِبَ
فُؤُومًا فَإِنْ نَحَرُوا شَعْرَ أَحْلَمُوا قَالَ فَكَرَّ اللَّهُ مَا
قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ كَحَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
فَلَمَّا كَرَّ بَعْضُهُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ
فَدَكَرَ لَهَا مَا لَقِيَ مِنَ النَّاسِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ
يَا بَنِي اللَّهِ أَتُحِبُّ ذَلِكَ أَخْرُجْ شَعْرَ لَا تَكَلِّمُوا أَحَدًا
مِنْهُمْ كَلِمَةً حَتَّى تَنْحَرُوا بِذَلِكَ وَتَدْعُوا
حَالِقَكُمْ فَيَحْلِقَكُمْ فَخَرَجَ فَلَمْ يَكَلِّمْ أَحَدًا
مِنْهُمْ حَتَّى قَبِلَ ذَلِكَ نَحَرَ بَدَنَهُ وَدَعَا
حَالِقَتَهُ فَحَلَقَتْهُ فَلَمَّا دَاوَا ذَلِكَ قَامُوا فَتَحَرُّوا
وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَحْلِقُ بَعْضًا حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ
يَقْتُلُ بَعْضًا عَمَّا شَرَّ جَاءَهُ نِسْوَةٌ مَوْمِنَاتٍ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ
كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْهَا جَرَائِدٌ فَامْتَحِنُوهُنَّ حَتَّى
بَلَغَ بَصِيرُ الْكَافِرِ فَطَلَعَ عَمْرٌو مَرَّةً أُخْرَى
كَانَتْ لَهُ فِي الشَّرِّكَ فَتَزَوَّجَ إِحْدَاهُمَا مَوْبِوَةً
بُنِ ابْنِ سَفْيَانَ وَالْأُخْرَى صَفْرَانُ ابْنُ أُمِّ كَيْسٍ
شَرَّ رَجُلٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
الْمَدِينَةِ فَجَاءَهُ أَبُو بَكْرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ
وَهُوَ مُسْلِمٌ فَادَّسَلُوهُ طَلَبَهُ رَجُلَيْنِ فَقَالُوا
الْهَذَا الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فَدَفَعَهُ إِلَى
الرَّجُلَيْنِ فَخَرَجَا بِهِ حَتَّى بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ
فَقَرَّ لَوْ يَا كَلْبُ مِنْ لَدُنْهُمْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
لَا تَحْدِ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا
يَا فَلَانُ جَوْدًا فَاسْتَلَّهَ الْأَحَرُّ فَقَالَ أَجَلُ

اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ گواہ
ہے کہ میں اس کا رسول ہوں، خواہ تم میری تکذیب
ہی کرتے رہو۔ لکھو "محمد بن عبد اللہ" زہری نے بیان
کہ یہ سب کچھ آپ کے اس ارشاد کا نتیجہ تھا کہ قریش
مجھ سے جو بھی ایسا مطالبہ کریں گے جس سے اللہ تنہا
کی غزمتوں کی تعظیم مقصود ہوگی تو میں ان کے مطالبے
کو ضرور تسلیم کروں گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
سہیل سے فرمایا۔ لیکن شرط یہ ہوگی کہ تم ہمیں بیت اللہ
طواف کرنے کے لیے جانے دو گے۔ سہیل نے کہا بخدا،
ہم (اس سال) ایسا نہیں ہونے دیں گے، سب کہیں
گئے کہ ہم منسوب ہو گئے۔ البتہ آئندہ سال کے لیے جاؤ
ہے۔ چنانچہ یہ بھی لکھ لیا۔ پھر سہیل نے کہا یہ شرط بھی ہے کہ
ہماری طرف کا جو شخص بھی آپ کی طرف جائیگا خواہ وہ
آپ کے دین پر ہی کیوں نہ ہو آپ اسے ہمیں واپس کر دیں
گے۔ صحابہ کرام نے یہ شرط سن کر کہا، سبحان اللہ! ایک
ایسے شخص کو مشرکوں کے حوالے کس طرح کیا جاسکتا ہے
جو مسلمان ہو گیا ہو۔ ابھی یہ ہی باتیں ہو رہی تھیں کہ
ابو جندل بن سہیل بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی بیٹیوں
کو گھسیٹتے ہوئے پہنچے۔ وہ مکہ کے شیبی علاقے کی طرف
بھاگے تھے اور اب خود کو مسلمانوں کے سامنے ڈال دیا تھا۔
سہیل نے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! یہ پہلا شخص ہے
جس کے لیے میں مطالبہ کرتا ہوں کہ آپ اسے ہمیں واپس
کر دیں۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ابھی تو ہم نے (صلحاً سے)
لکھا بھی نہیں ہے۔ سہیل کہنے لگا خدا کی قسم، پھر میں کسی
بنیاد پر بھی آپ سے صلح نہیں کروں گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا، اچھا، مجھ پر (ابو جندل کا) احسان کرو۔ اس نے
کہا میں یہ احسان نہیں کر سکتا۔ حضور نے فرمایا کہ نہیں نہیں

احسان کر دینا چاہئے۔ لیکن اس نے یہی جواب دیا کہ میں ایسا کبھی نہیں کر سکتا۔ البتہ مکرزنے کہا کہ چلتے ہم اس کا احسان آپ پر کرتے ہیں۔ ابو جندل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ مسلمان! میں مسلمان ہو کر آیا ہوں۔ کیا مجھے پھر مشرکوں کے ہاتھ میں دے دیا جائیگا؟ کیا میرے ساتھ جو کچھ معاملہ ہوا ہے۔ تم نہیں دیکھتے؟ ابو جندل رضی اللہ عنہ کو اللہ کے راستے میں بڑی سخت آزمائشیں پہنچائی گئی تھیں۔ راوی نے بیان کیا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ آخر میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ آپ اللہ کے نبی ہیں؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں۔ میں نے عرض کیا، کیا ہم حق پر نہیں ہیں اور کیا ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا، کیوں نہیں، میں نے کہا پھر اپنے دین کے معاملے میں کیوں وہیں۔ حضور نے فرمایا کہ میں اللہ کا رسول ہوں، میں اس کی حکم عدولی نہیں کر سکتا اور دی میرا مددگار ہے۔ حضرت عمر نے پھر عرض کی۔ کیا آپ ہم سے پیشین فرماتے تھے کہ ہم بیت اللہ جائیں گے اور اس کا طواف کریں گے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹھیک ہے لیکن کیا میں نے تم سے یہ کہا تھا کہ اسی سال ہم بیت اللہ پہنچ جائیں گے۔ حضرت عمر نے عرض کی نہیں یعنی آپ نے اس سال کی قید نہیں لگائی تھی۔ حضور نے فرمایا کہ پھر اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تم بیت اللہ تک پہنچ گے اور اس کا طواف کرو گے۔ انھوں نے بیان کیا کہ پھر میں ابوجہر کے پاس گیا اور ان سے بھی یہی پوچھا۔ ابوجہر کیا یہ حقیقت نہیں کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے نبی ہیں؟ انھوں نے بھی کہا کہ کیوں نہیں۔ میں نے پوچھا کیا ہم حق پر نہیں ہیں؟ اور کیا ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟ انھوں نے کہا کہ کیوں نہیں! میں نے کہا کہ پھر ہم اپنے

وَاللّٰهُ اَرَبُّہٗ لَکَیۡتُمْ لَقَدْ جَرَبْتُمْ بِہٖ ثُمَّ جَرَبْتُمْ فَعَالَ اَبُوۡ یٰسِیۡرٍ اَرَفْتُ اَنْظُرَ اِلَیْہِ فَاَمَّا مَکَنُّہٗ مِنْہٗ فَصَرَیۡہٗ حَتّٰی یَرُوۡا فَاَمَّا اَلْخَرَجُ حَتّٰی اَتٰی اَلْمَدِیْنَةَ فَسَخَلَ الْمَسْجِدَ یَعْنٰی وَقَالَ وَرَّسُلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ جَیۡنَ رَاہُ لَقَدْ رَاٰی ہَذَا وَاَعْرَافُنَا اَسْتَشِیۡ اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ قَلِیْلٌ وَّاللّٰہُ صَاحِبِیۡ وَاِنِّیۡ لَقَتُّوْکُمْ فِجَاءَ اَبُوۡ یٰسِیۡرٍ فَقَالَ یَا نَبِیُّ اللّٰہِ اَدْفِی اللّٰہَ وَتَمَّتْ لَکَ قَدْ رَدَدْتُ شَیۡءَیۡ اِلَیْہِمۡ ثُمَّ اَجَابَنِی اللّٰہُ مِنْہُمۡ قَالَ الشَّیۡءُ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَیَلُّ اَمَّامٌ وَشَعَرٌ حَزْبٌ لَّوْ کَانَ لَہٗ اَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ ذَٰلِکَ عَرَفَ اَنَّهُ سَبِیۡرٌ اِلَیْہِمۡ فَخَرَجَ حَتّٰی اَتٰی سِلْفَ الْبَحْرِ قَالَ وَیَقُولُ مِنْہُمۡ اَبُوۡ جَہْدَلُ ابْنُ سُهَیْلٍ فَلَحِقَ بِاَبِیۡ یٰسِیۡرٍ فَجَعَلَ لَا یُخْرِجُ مِنْ قُرْبَیۡسٍ رَجُلًا قَدْ اَسْکَمَ اِلَّا لَحِقَ بِاَبِیۡ یٰسِیۡرٍ حَتّٰی اجْتَمَعَتْ مِنْہُمۡ عَصَابَہُ فَوَاللّٰہَ مَا یَسْمُوۡنَ بِسِیۡرٍ جَرَجَتْ لِقُرْبَیۡسٍ اِلَی الشَّامِ اِلَّا اَعْتَرَضُوۡا لَہَا فَفَتَلُوۡا هُمۡ وَاَحْذَرُوۡا اَمَوَ اَلْہَمۡ فَاَرَسَلَتْ قُرْبَیۡسُ اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ تَنَاشِدُہٗ بِاللّٰہِ وَ الرَّجِیۡمِ لَمَّا اَرْسَلَتْ فَمَنْ اَتَاہُ فَہُوَ اِمِنْ فَاَرَسَلَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِلَیْہِمۡ فَاَنزَلَ اللّٰہُ تَعَالٰی وَہُوَ الَّذِیۡ کَلَّمَ اٰیِدِیۡہُمۡ عَنْکُمۡ وَ اَیْدِیۡکُمۡ عَنْہُمۡ یَبْطُنُ مَکَنُّہٗ مِنْۢ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرُکُمۡ عَلَیْہِمۡ حَتّٰی یَبْلُغَ الْحَمِیۡۃَ حَمِیۡۃَ الْحَاجِلِیۡۃِ وَ کَانَتْ حَیۡثُہُمۡ اَتَہُمۡ لَمَ یَقْرَءُوۡا اَنَّهُ نَبِیُّ اللّٰہِ وَلَمَ یَقْرَءُوۡا بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیۡمِ وَحَالُوۡا اَیۡدِیۡہُمۡ وَ سَوَّیۡتِ الْبَیۡتِ

دین کے معاملے میں کیوں دیں۔ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ عمر یا یقین وہ اللہ کے رسول ہیں۔ وہ اپنے رب کی حکم عدلی نہیں کر سکتے اور ان کا رب ہی ان کا مددگار ہے۔ پس ان کی رسمی مضبوطی سے پکڑ لو، خدا گواہ ہے کہ وہ حق پر ہیں۔ میں نے کہا کہ آنحضور ہم سے یہ نہیں کہتے تھے کہ عنقریب ہم بیت اللہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے۔ انھوں نے فرمایا کہ یہ بھی صبح ہے۔ لیکن کیا آنحضور نے یہ فرمایا تھا کہ اسی سال آپ بیت اللہ پہنچ جائیں گے۔ میں نے کہا کہ نہیں۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ پھر اس میں بھی کوئی شک و شبہ نہیں کہ آپ بیت اللہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے۔ یہی نے بیان کیا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ بعد میں، میں نے اپنی غلبت پسندی کی مکافات کے لیے نیک اعمال کیے۔ پھر جب صلعمامہ سے آپ فارغ ہو چکے تو صحابہ رضوان اللہ علیہم سے فرمایا۔ اب جانوروں کی قربانی کر لو اور سر بھی منڈالو۔ انھوں نے بیان کیا کہ خدا گواہ ہے کہ صحابہ میں سے ایک شخص بھی نہ اٹھا اور تین مرتبہ یہی جملہ فرمایا۔ جب کوئی نہ اٹھا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ام سلمہ (ام المومنین رضی اللہ عنہا) کے خیر میں گئے اور ان سے لوگوں کے طرز عمل کا ذکر کیا۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی۔ اے اللہ کے نبی! کیا آپ یہ پسند کریں گے کہ باہر تشریف لے جائیں اور کسی سے کچھ نہ کہیں بلکہ اپنا قربانی کا جانور ذبح کر لیں اور اپنے حجام کو بلالیں جو آپ کے بال مونڈ دے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے کسی سے کچھ نہیں کہا اور یہی سب کچھ کیا، اپنے جانور کی قربانی کر لی اور اپنے حجام کو بلوایا جس نے آپ کے بال مونڈے جب صحابہ نے دیکھا تو وہ بھی ایک دوسرے کے بال مونڈنے لگے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ رنج و غم میں ایک دوسرے سے لڑ پڑیں گے۔ پھر آنحضور کے پاس (مکہ سے) چند مومن خواتین آئیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا۔ اے لوگو! جو ایمان لائے ہو۔ جب تمہارے پاس مومن عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان لے لو۔ اسی دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی دو بیویوں کو طلاق دی، جو اب تک شرک کی حالت میں تھیں۔ کیونکہ ابتداء اسلام میں مشرک عورتوں سے شادی کی ممانعت تھی۔ ان میں سے ایک سے تو معاویہ بن ابوسفیان (رضی اللہ عنہ) نے نکاح کر لیا تھا اور دوسری سے صفوان بن امیہ نے۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ واپس تشریف لائے تو قریش کے ایک فرد ابوبصیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے (مکہ سے فرار ہو کر آئے) وہ مسلمان ہو چکے تھے۔ قریش نے ان کو واپس لینے کے لیے دو آدمیوں کو بھیجا اور انھوں نے ان کو کہا کہ ہمارے ساتھ آپ کا معاہدہ ہو چکا ہے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبصیر رضی اللہ عنہ کو واپس کر دیا۔ قریش کے دونوں افراد جب انہیں لے کر واپس ہوئے اور ذوالحلیفہ پہنچے تو کچھ رکھانے کے لیے اترے جو ان کے ساتھ تھے۔ ابوبصیر رضی اللہ عنہ نے ان میں سے ایک سے فرمایا۔ بخدا تمہاری تلوار بہت اچھی معلوم ہوتی ہے۔ دوسرے سامعی نے تلوار نیام سے نکال دی۔ اس شخص نے کہا، ہاں خدا اکی قسم، نہایت عمدہ تلوار ہے۔ میں اس کا بار بار تجربہ کر چکا ہوں۔ ابوبصیر رضی اللہ تعالیٰ اس پر بولے کہ ذرا مجھے بھی تو دکھاؤ اور اس طرح تلوار اپنے قبضے میں کر لی۔ پھر اس شخص کو ایسی ضرب لگائی کہ وہ وہیں ٹھنڈا ہو گیا۔ اس کا دوسرا سامعی جھاگ کر مدینہ آیا اور دوڑنا ہوا مسجد میں داخل ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسے دیکھا تو فرمایا۔ یہ شخص غمزدہ معلوم ہوتا ہے۔ جب وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچا تو کہنے لگا خدا

کی قسم میرا سختی تو مارا کیا اور میں بھی مارا جاؤں گا۔ اتنے میں ابوبکر بھی آگئے اور عرض کیا۔ اے اللہ کے نبی، خدا کی قسم، اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذمہ داری پوری کر دی۔ آپ مجھے ان کے حوالے کر چکے تھے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھ ان سے نجات دلائی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نادان! اگر اس کا کوئی مددگار مہربان تو پھر لڑائی کے شعلے بھڑک اُٹھتے۔ جب انھوں نے حضور اکرم کے یہ الفاظ سنے تو پھرتے آپ پھر کفار کے حوالے کر دیں گے، اس لیے وہاں سے نکل گئے اور دریا کے ساحل پر آگئے۔ راوی نے بیان کیا ہے۔ یہ لوگ قریش کے جس قافلے کے متعلق بھی سن لیتے کہ وہ تجارت کے لیے شام کی طرف جا رہا ہے اسے راستہ ہی میں روک کر ٹوٹ لیتے اور قافلہ والوں کو قتل کر دیتے۔ اب قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور اللہ تعالیٰ اور صلہ رحمی کا واسطہ دے کر درخواست بھیجی کہ آپ کسی کوان کے (سبیل اور ان کے ساتھیوں کے پاس بھیجیں) کہ وہ قریش کے ساتھ ایسا سلوک نہ کریں اور اس کے بعد اب جو بھی مکہ سے آپ کے پاس مدینہ آئے گا اسے امن ہے۔ چنانچہ حضور علیہ السلام نے سبیل کے ہاں آدمی بھیجا اور یہ آیت نازل ہوئی۔ "اور وہ ذات جس نے روک دیا تمہارے ہاتھوں کو ان سے اور ان کے ہاتھوں کو تم سے (یعنی حدیث کے موقع پر جنگ نہ ہوئی)۔ ان کی حمایت (پشت پوری) کہ انھوں نے معاہدہ میں آپ کے اللہ کا نبی ہونے کا اقرار نہ کیا اور بسم اللہ بھی نہ لکھنے دی اور بیت اللہ اور آپ کے درمیان حائل رہے۔ (بخاری)

اور حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ حضور علیہ السلام عورتوں کا (جو مکہ سے مسلمان ہونے کی وجہ سے ہجرت کر کے مدینہ آئی تھیں) امتحان لیتے تھے (ذہری نے بیان کیا کہ) ہم تک یہ روایت پہنچی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ مسلمان وہ سب کچھ ان مشرکوں کو واپس کر دیں جو انھوں نے اپنی ان بیویوں پر خرچ کیا جو جو (اب مسلمان ہو کر) ہجرت کر کے آئی ہیں اور مسلمانوں کو حکم دیا کہ کافر عورتوں کو اپنے نکاح میں نہ لیں تو عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی دو بیویوں، قریبہ بنت ابی امیہ اور ایک جرویل خراہی کی لڑکی کو طلاق دیدی۔ قریبہ سے معاویہ نے شادی کر لی تھی (کیونکہ اس وقت معاویہ ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے) اور دوسری بیوی سے ابوجہم نے شادی کر لی تھی۔ لیکن جب کفار نے مسلمانوں کے ان اغراجات کو ادا کرنے سے انکار کیا جو انھوں نے اپنی (کافرو) بیویوں پر کیے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (اور اگر تمہاری بیویوں

وَقَالَ عَقِيلٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ قَالَ
عَوْدَةُ فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ وَيُلَقِّنُهُنَّ
أَنَّهُ لَمَّا أَسْأَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُرَدَّوا
إِلَى الْمَشْرِكِينَ مَا أَتَّفَقُوا عَلَى مَنْ حَاجَرَ مِنْ
أَزْوَاجِهِمْ وَحَكَمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ لَا
يُنْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُفَرَاءِ أَنَّ عُمَرَ طَلَّقَ
أَمْرَأَتَيْنِ قُرْبِيَّةَ بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ وَأَبْنَتَ
جَزُولِ الْخَزْرَجِيِّ فَتَرَوُجَ قُرْبِيَّةَ مَعْبُودَةَ
وَتَرَوُجَ الْأُخْرَى أَلْبُوجُجَهُمْ فَلَمَّا أَبَى الْكُفَّارُ
أَنْ يُعْزِلُوا بِأَدَاءِ مَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى
أَزْوَاجِهِمْ أُنْزِلَ اللَّهُ تَعَالَى
وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ
فَعَاقِبْتُمْ كَالْعُقُوبِ مَا يُوَدَّى الْمُسْلِمُونَ
إِلَى مَنْ هَاجَرَتْ أَمْرَأَتُهُ مِنَ الْكُفَّارِ فَأَمَرَ

أَنْ يُعْطَى مَنْ ذَهَبَ لَهُ زَوْجٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
مَا أَتَى مِنْ صَدَاقٍ فِيسَاءِ الْكُفَّارِ الَّذِي
هَاجَرُوا وَمَا نَفَسَهُ أَحَدًا مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ
إِنْ رَتَدَتْ بَعْدَ إِيْمَانِهَا وَبَلَقْنَا أَنَّ أَبَا
بَصِيرٍ بْنُ أَبِي بَصِيرٍ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُثَمِّنًا مِمَّا جَزَا
فِي الْمُدَّةِ فَكَتَبَ الْأَخْطَبُ بْنُ سَرِيحٍ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ أَبَا بَصِيرٍ
فَكَتَبَ الْحَدِيثَ (بخاری)

میں سے کوئی کافروں کے یہاں چل جائے تروہ معاوضہ
تم خود ہی لے لو یہ وہ معاوضہ تھا جو مسلمان کفار میں سے
اس شخص کو دیتے جس کی بیوی ہجرت کر کے (مسلمان ہونے
کے بعد کسی مسلمان کے نکاح میں آگئی ہو) پس اللہ تعالیٰ
نے اب یہ حکم دیا کہ جس مسلمان کی بیوی (العیاذ باللہ مرتد
ہو کر کفار کے یہاں چل جائے، اس کے (مہر و نفقہ)
کے اخراجات ان کفار کی عورتوں کے مہر سے ادا کر دیئے
جائیں جو ہجرت کر کے آگئی ہیں (اور کسی مسلمان نے
ان سے نکاح کر لیا ہے) اگرچہ ہمارے علم میں یہ بات

نہیں آئی کہ کوئی بھی مہاجر، ایمان کے بعد مرتد ہوتی ہوں (لیکن بہ حال یہ حکم نازل ہوا تھا) اور ہمیں یہ روایت بھی
معلوم ہوتی ہے کہ ابو بصیر بن اسید ثقفی رضی اللہ عنہ جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مومن و مہاجر کی حیثیت
سے معاہدہ کی مدت کے اندر ہی حاضر ہوئے تو انفس بن شریک نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک نجر پر لکھی جس میں
اس نے ابو بصیر رضی اللہ عنہ کی واپسی کا مطالبہ آپ سے کیا تھا، پھر انہوں نے پوری حدیث بیان کی۔

صلح حدیبیہ سے متعلق ایک طویل حدیث اثر کے فائدہ و معارف اور مسائل | ۱۔ صلح حدیبیہ سے متعلق پارہ دوم
میں بھی حدیث نمبر ۲۵۲۸، ۲۵۲۹

۲۵۲۱۔ مع تقسیم و رجالی کے گورچکی ہیں ضرور ملاحظہ فرمائیں ۲۔ عنوان سے اس حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ اس میں
حربی کافروں سے صلح کرنے اور صلح کی شرائط کا ذکر ہے۔ حضور اندس صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ سے اس سفر میں صلح فرمائی
اور شرائط صلح لکھی گئی۔ مکہ اس وقت دار الحرب تھا اور اہل مکہ حربی ۳۔ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ مروان صحابی نہیں ہیں
اور مورخین خرم صلح حدیبیہ کے موقع پر موجود نہ تھے۔ البتہ ان دونوں کا جماعت صحابہ سے اس واقعہ کو ٹھننا ثابت ہے
جو صلح حدیبیہ میں موجود تھے جیسے حضرت عمر، عثمان علی، مغیرہ بن شعبہ، حضرت سہل بن حنیف، حضرت ام سلمہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہم ۴۔ محب طبری نے فرمایا۔ حدیبیہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان ایک بستی ہے جس کا اکثر حصہ حرم میں ہے
حضور اندس صلی اللہ علیہ وسلم باوجود بقیعہ ۵۔ بروز پیر عمرہ کی نیت کر کے قصو نامی اوٹنی پر سوار ہو کر مکہ معظمہ روانہ ہوئے
تھے۔ آپ کا ارادہ کفار مکہ سے جنگ کا نہ تھا۔ صرف عمرہ کی نیت تھی۔ اسی لیے آپ نے اپنے ساتھ قربانی کے جانور لیے
جنھیں حرم میں ذبح کرنا تھا اور احرام بھی باندھ لیا۔ ابن عقیل نے حضرت جابر سے روایت کی کہ ہر سات افراد کے لیے
ایک اونٹ تھا اور کل اصحاب کی تعداد ۴۰ تھی۔ ۵۔ قصواء۔ حضور اندس صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کا نام ہے۔ اسے
غضباء اور بدعاب بھی کہتے تھے۔ یہ وہی بقدرس اونٹنی ہے جسے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بنی نضیر سے تقریباً
چار سو درہم میں خریدا تھا اور اسی اونٹنی پر حضور علیہ السلام نے مکہ سے مدینہ منورہ ہجرت فرمائی تھی اور اسی اونٹنی پر

آپ بنیت مکہ مکہ روانہ ہوئے تھے۔ ۶۔ یکلہ اس وقت بولتے ہیں جب اونٹنی ایک جگہ اڑ کر بیٹھ جائے اور اسے اٹھانا مقصود ہو۔ ثنیت المرار کے مقام پر قصور اونٹنی بیٹھ گئی۔ صحابہ کرام نے خیال کیا کہ میرے عام جانور تھک کر بیٹھ جاتے ہیں۔ قصور کی بھی یہی عادت ہوگی مگر حضور نے صحابہ کے خیال کی نفی فرمائی کہ تھک کر بیٹھ جانا اس کی عادت نہیں ہے۔ اسے تو کم میں داخل ہونے سے اس ذات نے روکا ہے جس نے لشکرِ ابراہیم کو دخول مکہ سے روکا تھا۔ ۷۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب حدیبیہ کے آخر میں پہنچے تو ایک ایسے چشمے پر قیام فرمایا۔ جس کا پانی بہت تھوڑا تھا۔ صحابہ کرام نے اس کا پانی استعمال کیا۔ جب وہ ختم ہو گیا تو صحابہ نے بھنور نبوی پانی کے ختم ہونے کی شکایت کی۔ حضور نے ایک برتن میں پانی طلب کیا۔ حضور فرمایا اور اس برتن میں لگی فرمائی اور برتن کے پانی کو چشم میں ڈال دیا اور اپنے ترکش سے ایک تیر نکالا اور حضرت برار ابن عازب کو وہ تیر چپٹے میں کاٹنے کا حکم دیا۔ انھوں نے حضرت نابرجہ بن حنبل کے تعاون سے چشم میں اتر کر وہ تیر اس میں گاڑ دیا۔ چشمہ سے پانی ابلنے لگا۔ بخاری ہی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حدیبیہ کے موقع پر پانی ختم ہو گیا تو صحابہ کی شکایت پر حضور علیہ السلام نے ایک پیالہ میں درست مبارک رکھ دیا تو آپ کی انگلیوں پانی خارے کی طرح جاری ہو گیا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ حضرت جابر سے مروی واقعہ شد چشم پر جلوہ فرما ہونے سے پہلے کا ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ حدیبیہ ہی کے موقع پر متعدد مقامات پر پانی کا معجزہ ظہور پذیر ہوا ہے۔ لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ واضح ہو کہ اشعار میں غیر معمولی اضافہ ہو جانے کا معجزہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اکثر ظہور پذیر ہوا۔ علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ نے اس سلسلہ کی متعدد احادیث خصائص کبریٰ میں ذکر کی ہیں۔ راقم الحروف کی زمانہ طالب علمی میں کبھی ہوئی تالیف جامع الصفات میں اس نوع کے معجزات کا ذکر ہوا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ معجزے کبھی پانی، کبھی کھانے کی چیزوں وغیرہ میں ظاہر ہوئے ہیں۔ یہ معجزے اتارے منتول ہیں۔ کبھی آپ دعا فرماتے، کبھی اس چیز کے گرد دیکر لگاتے۔ کبھی کھانے پینے کی تھوڑی چیز لائی جاتی اور آپ اس میں اپنا لعاب مبارک ڈال دیتے اور اس میں اضافہ ہو جاتا۔ کبھی آپ پیالہ میں اپنا دست مبارک رکھ دیتے اور آپ کی انگلیوں سے پانی کے چشمے جاری ہو جاتے۔

انگلیاں پائیں وہ پیاری پیاری جن سے دریائے کرم جاری
مچ پڑتی ہے جب بخاری نشہ سیراب ہوا کرتے ہیں

پنجہ مہر عرب ہے جس سے دریا بہ گئے
چشمہ خورشید میں تو نام کو بھی تم نہیں

انگلیاں ہیں فیض پر ٹوٹے ہیں پیائے جھوم کر
ندیاں ہیں بیخ آب رحمت کی ہیں جاری داد

۸۔ عَیْبَةُ۔ اس لفظ کے لغوی معنی وہ چیز جس میں حفاظت کے لیے کپڑے رکھے جائیں۔ اسی لیے اس لفظ کو ایسے شخص کے لیے استعمال کرتے ہیں جو راز کی حفاظت کرے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عَیْبَةُ عَلِيٍّ۔ علی میرے علم کے امانت دار ہیں۔ نصح کے معنی مخلص۔ اَعْدَاءُ جمع ہے مدک۔ اس کے معنی وہ پانی جو ختم نہ ہو۔ العوذ بالمحافل۔ عوذ مؤذ کے معنی بچنے والی اونٹیاں۔ مَافِیل جمع مکمل وہ اونٹنی جو عنقریب بچھڑنے والی ہو۔ عَیْبَةُ نَصَحَ رسول اللہ الخ کے معنی ہوں گے وہ شخص جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کا مخلص را زود اور آپ کی نبوت کی تصدیق اور آپ کے امر و نہی کی تعمیل کرنے والا ہو۔ زیر بحث حدیث میں یہ جملہ صحت پائی بنی و ردقا غرامی تہائی اور ان کے ساتھیوں کے لیے بولا گیا ہے۔ حضرت بدیل اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ (جس میں عمر بن سالم، خراش بن امیہ، حار جہ بن کثر، یزید بن امیہ بھی تھے) بخضورت نبوی حاضر ہوئے عرض کی سرکار قریش تو عذیبہ کے چٹوں پر پورے جنگی ساز و سامان کے ساتھ آپ سے جنگ کرنے کے لیے بٹھرے ہوئے ہیں وہ آپ کو داخل مکہ سے روکیں گے۔ حضور نے جواب فرمایا ہمارا تو جنگ کرنے کا قطعاً ارادہ نہیں ہے۔ ہم تو عمر کے ارادہ سے آئے ہیں اور قریش کو تو نقصان بھی بہت ہوا ہے اگر وہ چاہیں تو میں جنگ بندی کا معاہدہ کر لیتا ہوں۔ اس عرض میں وہ میرے اور دیگر کفار و مشرکین کے معاملہ میں نہ پڑیں۔ اگر مجھے کامیابی ہوگئی تو قریش بھی اسلام قبول کر سکتے ہیں۔ اگر میں ناکام ہوا تو قریش کو جنگ و جدال سے چھٹکارا مل جائیگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا فرمان کہ میں غالب ہوں گا یا مغلوب بطور فرض و تنزیل تھا۔ ورنہ حضور کو یہ یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی ضرورت و دفرائے گا اور کفار مغلوب ہوں گے (یعنی ۱۳ ص ۸)۔

۸۔ عروہ بن مسعود ثقفی جو ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے اور قریش کے ساتھ اپنے وقت کے اعلیٰ درجہ کے مدبر اور ذی رائے اصحاب میں تھے۔ عمر بھی بہت متقی اور اسی کے مطابق خیرات بھی تھے۔ سارے عرب خصوصاً قریش میں آپ کا بڑا اعتماد قائم تھا۔ صلح حدیبیہ کے موقع پر یہی قریش کے نمائندہ بن کر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کرنے آئے تھے۔ دوران گفتگو عروہ نے کہا کہ میں آپ کے ساتھ ایسے چرے دیکھ رہا ہوں جو آپ کو تمنا چھوڑ کر بھاگ جائیں گے۔ امیر المؤمنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہ دیا گیا اور جواب میں آپ نے عروہ کو سخت قسم کی گالی دی۔ امصص بظلالات - لات بت کی شرمگاہ چوس۔ ہم حضور کو کیسے چھڑ سکتے ہیں یعنی یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ ہم حضور کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ معلوم ہوا کہ حسب ضرورت خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کافر افتراء بہتان باندھ رہا ہو اسے گالی دینا جائز ہے اور حدیث ممانعت میں بھی مسلمان کی قید ہے سیلاب المسلم فسوف (بخاری) مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اگر ایک مسلمان مسلمان کو گالی دے اور وہ قاضی شرع کی عدالت میں مداخلہ کرے تو قاضی مسلمان کو گالی دینے والے کو تعزیر کر سکتا ہے۔ ۹۔ دراصل ہر شخص اپنے فکر اور ماحول کے مطابق سوچتا ہے اور یہ نہیں دیکھتا کہ جس بہتی مقدس کے ساتھیوں کے متعلق جو سوچ وہ رکھتا ہے اس کی اصل کیفیت کیا ہے یہی وجہ ہے کہ اس وقت تو عروہ کے خیال میں جو آیا انھوں نے کہ دیا مگر کچھ دیر حضور اور صحابہ کے درمیان وہ کہ حضور سے صحابہ کی عقیدت و محبت کے جو مناظر انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھے تو انہیں یقین ہو گیا کہ صحابہ کرام عیسیٰ جال نہار قوم کوئی دنیا میں پیدا نہیں ہوئی۔ چنانچہ عروہ نے کہ پہنچ کر کفار قریش کو کہا۔ صلح کرو ورنہ شکست کھاؤ گے۔ پھر عروہ نے تفصیل کے ساتھ صحابہ کرام کی عقیدت و محبت کا حال ان سے بیان کیا اور کہا میں نے قیصر و کسریٰ اور نباشی ایسے بادشاہوں کے دربار میں ان کے مصاحبوں کو دیکھا ہے لیکن خدا کی قسم میں نے کسی بادشاہ کے مصاحب کو اس کی ایسی تعلیم و توفیق نہ کرتے نہیں دیکھا جیسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب آپ کی کرتے ہیں۔ جب وہ تھوکتے ہیں تو آپ کے لعاب و ہن کو صحابہ انھوں پر لے کر اپنے چہرہ اور بدن پر پٹتے ہیں۔ جب آپ وضو فرماتے ہیں تو ایسا خوش ہوتا ہے کہ وضو کے خمال کے حصول کے لیے ان میں لڑائی کی نزبت آجائے گی۔ جب وہ کوئی حکم کرتے ہیں تو ہر صحابی اس تعمیل کے لیے ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتا ہے۔

اور جب وہ گفتگو فرماتے تو ہر طرف ادب و احترام کی خاموشی چھا جاتی ہے۔ صحابہ کرام کے دلوں میں ادب و احترام کا یہ عالم ہے کہ وہ آپ کو نظر بھر کر بھی نہیں دیکھ سکتے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدت و محبت اور احترام کی یہ وہ کیفیت ہے جو چشم فلک نے اس سے قبل کہاں دیکھی؟ صحابہ نے تعظیم رسول کا ایک معیار قائم کیا جس کی مثال نہیں ملتی۔ صحابہ کرام کے اس کردار سے معلوم ہوا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت و تعظیم کی کوئی حد نہیں ہے کیونکہ حد تو اس کی ہوتی ہے جس کے محاسن و فضائل کی کوئی حد ہو۔ ۱۰۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور سے والہانہ عقیدت و محبت دشمنان اسلام کے دلوں میں مسلمانوں کے عصب و دبدبہ کا باعث ہوتی ہے۔ صحابہ کرام کی فتوحات کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ ان کے دل رسول اللہ کی محبت و تعظیم سے معمور و محمور تھے۔ ۱۱۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگان دین کے آثار سے تبرک حاصل کرنا اور جس چیز کو بزرگوں سے نسبت ہو جائے اسے تبرک سمجھنا جائز ہے۔ شرک و بدعت ہرگز ہرگز نہیں ہے۔ نیز قرآن مجید سے بھی اس امر کی صاف و صریح طور پر تائید و توثیق ہوتی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی آنکھوں میں جب پسیدی آنی تو حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے فرمایا۔

اَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوْهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ اَلْبَ بَاصِيْرًا (سورہ یوسف)

میری یہ قمیص لے جاؤ۔ اسے میرے باپ کے منہ پر ڈالو ان کی آنکھیں کھل جائیں گی۔

اور جب وہ قمیص حضرت یعقوب علیہ السلام کے منہ پر ڈالی۔ خَارَتْ دَعْبُورًا۔ اسی وقت ان کی آنکھوں کی پسیدی جاتی رہی اور بینائی درست ہو گئی۔ اس آیت سے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کے اہرام سے جس چیز کو نسبت ہو جائے اس میں برکت اور امراض کے ازالہ کی طاقت پیدا ہو جاتی ہے۔ نیز یہ بھی واضح ہوا کہ انسان کا فہم و علم اور بدن سے جدا ہونے والے بال شرعاً پاک ہیں۔ مگر انسانی بالوں کا استعمال بوجہ انسان کی حرمت و عزت کے جائز نہیں ہے۔ ۱۲۔ عرب کا یہ طریقہ تھا کہ بڑوں سے گفتگو کرنے وقت ان کی دائرہی تک ہاتھ لے جاتے بلکہ پکڑ پکڑایا کرتے اور وہ توہین کی نیت سے ایسا نہیں کرتے تھے۔ عودہ بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کے دوران ایسا کرنے کے لیے ہاتھ بڑھاتے لیکن حضرت مغیرہ بن شعبہ جو آپ کی حفاظت کے لیے ہتھیاروں سے چاک و چونہ پہرہ دے رہے تھے اپنا ہاتھ تلوار کے دستہ پر مارتے اور کہتے خبردار حضور کی ریش مبارک تک اپنا ہاتھ نہ لے جانا۔ حضرت مغیرہ نے عظمت شان نبوت کے پیش نظر یہ بھی گوارا نہ کیا کہ محض رواج کی بنا پر کوئی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش اقدس تک اپنا ہاتھ لے جائے۔ عودہ کو ان کی اس حرکت پر بہت غصہ آیا تھا۔ ۱۳۔ سہیل بن عمرو اور حلیط بن عبد العزیٰ کو قریش نے صلح کی آخری گفتگو کرنے کے لیے بھیجا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں دیکھ کر اس کے نام سہیل سے نیک خالی اور فرمایا کہ تمہارا معاملہ آسان (سہل) ہو گیا۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف نیک خالی لیتے تھے۔ معلوم ہوا کہ نیک خالی لینا جائز ہے۔ ۱۴۔ زمانہ جاہلیت میں باسکٹ الہم لکھا کرتے تھے۔ جب صلح کی دستاویز لکھنے کا موقع آیا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھو۔ سہیل نے کہا۔ انا الرحمن فواللہ ما ادری ما ہوا۔ نہیں جانتا الرحمن کیا ہے۔ چنانچہ بسم اللہ کی جگہ باسکٹ الہم لکھا گیا۔ خود حضور سید عالم بھی ابتداء اسلام میں باسکٹ الہم ہی لکھتے تھے۔ لیکن جب بسم اللہ مجید نازل ہوا تو آپ بسم اللہ

کھنے لگے۔ جب آیت اَوْحَا الرَّحْمٰنُ نَازِلٌ هُوَئِیْ تَوَّابٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ کھنے لگے اور جب اِنَّهٗ مِنْ سُلَیْمٰنٍ وَاِنَّهٗ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ نازل ہوئی۔ آپ پوری کلمہ اللہ کھنے لگے۔ ۱۵۔ واضح ہو کہ جس سال صلح حدیبیہ ہوئی اس وقت مسلمان پہلے سے بہت زیادہ قوی اور طاقت ور تھے۔ اگر جنگ ہوتی تو اسباب کے لحاظ سے مسلمان کلیاتاً کامران اور کفار مغلوب ہوتے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی صحابہ سے فرمایا تھا کہ ہم کہ معطلہ جاکر بیت اللہ کا طواف کریں گے۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کی نیت کی۔ احرام باندھا۔ قربانی کے جانور بھی ساتھ لیے اور مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔ اس بنا پر صحابہ کرام حتیٰ کہ حضرت عمر کو بھی یقین ہو گیا تھا کہ اسی سال کہ معطلہ پہنچ کر طواف بیت اللہ کی سعادت حاصل ہوگی۔ لیکن حدیبیہ پہنچ جانے کے باوجود عمرہ نہ ہو سکا اور حضور نے کفار مکہ سے صلح کر لی اور ان کی من مانی شرائط کو بھی تسلیم کر لیا جو بظاہر کفار کے غلبہ اور شوکت کی غماز تھیں۔ یہ وہ امور تھے جن کی وجہ سے صحابہ کرام اور حضرت عمر کو سخت و شدید رنج ہوا اور اسی حیرانی و پریشانی کے عالم میں حضرت عمر نے بجز نبوت عرض کی۔ یا رسول اللہ جب آپ یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور ہم حق پر ہیں تو یوں کے معاملہ میں کفار سے کیوں دیں؟ حضور علیہ السلام نے جواب میں فرمایا۔ یقیناً میں اللہ کا رسول ہوں اور میں جو کچھ کہ رہا ہوں یہ حکم الہی ہے۔ میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف نہیں کر سکتا۔ اور وہی مہربان و بخشنے والا ہے۔ حضرت عمر نے عرض کی۔ آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ ہم کہ معطلہ پہنچ کر کعبہ کا طواف کریں گے۔ حضور نے فرمایا۔ تم یہ نہیں کہنا تھا کہ اسی سال بیت اللہ پہنچ جائیں گے۔ حضرت عمر نے عالم اضطراب میں حضور علیہ السلام سے جو سوال کیے انھیں زندگی بھر افسوس رہا اور اسی لیے اس کے متعلق وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس جرأت کی مکافات کے لیے بہت نیک اعمال کیے تاکہ اللہ تعالیٰ میری اس غلطی کو معاف کرے۔ دوسری روایتوں میں ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ اس دن سے اپنی جرأت کی مکافات کے لیے میں برابر روزے رکھتا رہا، صدقات دیتا رہا، نماز پڑھتا رہا اور غلام آزاد کرتا رہا (یعنی ج ۱۱ ص ۱۳)۔ روافض جنھیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عداوت ہے یہاں بھی ڈنک مارنے سے نہیں چڑھ سکے اور حضرت عمر کے سوال کرنے کو بھی انھوں نے معاف نہیں کر لیا۔ حالانکہ اگر انصاف و غور سے دیکھا جائے تو حضرت عمر کے سوالات کا انداز ہی بتا رہا ہے کہ انھوں نے اطمینان قلب کے لیے سوال کیا تھا۔ کیونکہ صلح حدیبیہ جن شرائط پر ہوئی، بخصر صابہ بشرط جو اسلام قبول کر کے مدینہ آئے گا اسے بھی واپس کر دیا جائیگا۔ اسی شرط تھی جس نے صحابہ کرام کو حیران و پریشان کر دیا اور یہ شرط بظاہر مسلمانوں کے حق میں بھی نہ تھی۔ مگر یہ تو تصویر کا ظاہر ہی رُخ تھا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حکم الہی کی بنا پر یہ صلح کر رہے تھے۔ یہ بات صحابہ پر واضح نہ تھی۔ حضرت عمر حضور سے اور حضرت صدیق اکبر سے سوال کا جواب پا کر حضور اکرم کے عمل پر مطمئن ہو گئے۔ اس کے بعد انھوں نے کوئی چل وچرا نہ کی بلکہ جرأت سوال پر تمام زندگی ملول رہے اور اپنی اس خطرہ کے ازالہ کے لیے نیکیاں کرتے رہے۔ اور اگر مخالفت اس واضح صورت حال کے باوجود حضرت عمر بطعن کریں تو ہم کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے جو سوال کرنے کی جرأت کی زیادہ سے زیادہ یہ فعل گناہ تھا۔ کہہ دیجئے کہ گناہ کبیرہ تھا، مگر حضرت عمر تو نامور ہے ہیں اور توہنام ہی مذمت کا ہے۔ نہ صرف نامور بلکہ اس ثنائی کے لیے نوافل پڑھ رہے ہیں۔ صدقات و خیرات اور غلام آزاد کر رہے ہیں اور قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اِنَّ الْحَسَنَاتِ سِوْهُنَّ السَّیِّئَاتِ۔ نیکیاں گناہوں کو لے جاتی ہیں اور

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم کوئی برائی کرو تو اس کے بعد نیکی کرو۔ وہ نیکی بڑی کو مٹا دے گی۔ ایسی صورت میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر زبان طعن دراز کرنے کا کوئی جواز ہے۔ ۱۷۔ اس موقع پر امیر المؤمنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ثبات اور حضور کے جوابات کے ساتھ توار دان کی عظمت اور ان کے مزاج شائس رسول ہونے بلکہ نبی الرسول ہونے کی بہت بڑی دلیل ہے۔ صلح حدیبیہ اور شرائط صلح سے متعلق صحابہ کرام مع حضرت عمرؓ کے سخت تشویش و اضطراب میں مبتلا ہوئے مگر صرف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ ایک ایسی شخصیت تھے جنہوں نے تشویش و اضطراب اپنے قریب نہیں آنے دیا اور اپنے قل و قل سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جس موقف کو اختیار فرمایا اس پر مطمئن اور ثابت قدم رہے۔ حضرت عمرؓ نے اسی اضطراب و پریشانی میں حضرت ابوبکر سے بھی وہی سوال کئے جو حضورؐ سے انہوں نے کیے اور حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کو وہی جواب دیئے جو حضورؐ نے حضرت عمرؓ کو دیئے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جوابات اور حضرت صدیق اکبرؓ کے جوابات میں توار دان اور موافقت یقیناً اس شعر کے مصداق ہے ۱۸۔

۱۸۔ زیر بحث حدیث میں یہ جو جملہ آجائے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا۔ کیا آپ ہم سے کہتے نہیں تھے کہ ہم بیت اللہ جا کر اس کا طواف کریں گے۔ اور پھر حضورؐ کا اور ابوبکر رضی اللہ عنہ کا بھی جواب کہ یہ کہاں کہاں تھا کہ اسی سال وہاں پہنچیں گے اور طواف کریں گے۔ اس سے صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ حضورؐ نے صرف طواف کا ذکر کیا تھا کہ ہم سب بیت اللہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے مگر سال اور وقت کا تعین آپ نے نہیں فرمایا تھا۔ لیکن جب آپ نے عمرؓ کی نیت سے احرام باندھا اور قربانی کے جانور بھی ساتھ لے کر مکہ روانہ ہوئے تو قدرتی طور پر صحابہ کرام کے ذہن میں یہ بات پیدا ہوئی کہ اس مرتبہ ہم بیت اللہ پہنچ کر ضرور کعبہ معظمہ کا طواف کریں گے اور جوش و جذبے کی حالت میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی یہ یاد نہ رکھ سکے کہ ان حضورؐ کا وعدہ وقت کے تعین کے ساتھ نہیں تھا۔ جب یاد دلایا گیا تو انہیں بھی یاد آیا اور حضرت عمرؓ کو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ ۱۹۔ جب صلح کی دستاویز مکمل ہو گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا۔ اونٹوں کو ذبح کرو، بال کٹواؤ۔ احرام کھول کر ملال ہو جاؤ۔ یہی حکم مہصر کے لیے ہے مگر صحابہ کرام میں سے کسی نے تعمیل نہ کی۔ صحابہ کرام کا تعمیل نہ کرنا اس غلط فہمی کی بنا پر تھا حضور کا یہ حکم وہی نہیں بلکہ استنباطی ہے یا ان کا خیال تھا کہ شاید اللہ کی طرف سے کوئی اور حکم آجائے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کی یہ کیفیت دیکھی تو ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے صحابہ کے طرز عمل کا ذکر کیا۔ حضرت ام سلمہؓ نے عرض کی۔ حضور آپ کچھ کہیں بغیر صحابہ کے سامنے اپنا اونٹ ذبح کر دیں۔ بال کٹوائیں۔ احرام کھول دیں۔ حضورؐ نے ایسا ہی کیا۔ جب صحابہ کرام نے یہ دیکھا کہ حضورؐ نے قربانی کا جانور ذبح کر دیا ہے تو اب انہیں یقین ہو گیا کہ حضورؐ کا حکم استنباطی نہیں بلکہ وجوبی تھا اور یہ کہ اب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی نیا حکم نہیں آئے گا تو سب نے حکم نبویؐ کی تعمیل میں قربانی کے جانور ذبح کئے۔ بال کٹوائے اور احرام کھول کر ملال ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ مہصر کے لیے ضروری ہے کہ اپنی قربانی کا جانور حرم میں ذبح کرے کیونکہ صلح حدیبیہ کے بعد نبی علیہ السلام نے قربانی کے جانور کو حرم میں ذبح فرمایا تھا۔

مسائل حدیث | حدیث زیر بحث کے مسائل یہ ہیں ۲۰۔ حربی کفار سے میدانِ دلت تک صلح کرنا جائز ہے جبکہ

اسلام اور مسلمانوں کا اس میں فائدہ ہو۔ یہ تنفع مسئلہ ہے البتہ مدت کے تعین میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعی اور جہور کا مسلک یہ ہے کہ مدت صلح دس سال سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے کیونکہ حدیث زیر بحث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ میں مدت صلح دس سال مقرر فرمائی تھی۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ مدت صلح میں کسی بھی بیشی جائز ہے کیونکہ فقہاء کا اس امر پر اجماع ہے کہ جب تک مسلمانوں کا صلح میں فائدہ ہو اس وقت تک صلح جائز ہوگی۔ اور حدیث زیر بحث میں دس سال کی قید ہو جاتی نہیں۔ ۲۱۔ کافروں سے کچھ لے کر یا ان کچھ دے کر صلح کرنی بھی جائز ہے جب کہ ایسی صلح مسلمانوں کے حق میں فائدہ مند ہو۔ کفار سے جو کچھ لے کر صلح کی جائے گی تو اس کا مصرف وہی ہوگا جو جزیہ کا ہے۔ ۲۲۔ صلح کی شرائط وغیرہ کو کھل لینا اور اس دسویں پر گواہوں کے دستخط کرا لینا ضروری ہے تاکہ جو فریق خلافت ورزی کرے اس سے باز پرس ہو سکے۔ ۲۳۔ جب تک مخصوص کی دلیل نہ ہو متکلم کا کلام عموم پر محمول ہوگا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً فرمایا تھا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کریں گے۔ آپ نے اسی سال طواف کرنے کی نیت نہیں لگائی تھی۔ فقہاء کرام نے اس سے یہ استدلال کیا کہ اگر کوئی شخص کسی کام کے کرنے کی قسم کھائے مگر کوئی وقت مقرر نہ کرے تو اس کی ساری زندگی قسم پورا کرنے کا وقت ہے۔ مرنے سے پہلے جس وقت بھی وہ کام کرے گا اس کی قسم پوری ہو جائے گی۔ ۲۴۔ کسی مسلمان کی قبر کے قریب مسجد بنانا جائز ہے جیسا کہ حضرت ابو جندل نے حضرت ابوبصیر کی قبر کے قریب مسجد بنائی۔ ۲۵۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم الہی کے مطابق صلح حدیبیہ میں یہ شرط تسلیم کر لی تھی کہ اگر کوئی شخص مسلمان ہو کر دارالاسلام مدینہ منورہ میں آئے گا تو اسے بھی کفار کو واپس کر دیا جائیگا۔ آج اگر مسلمانوں کا امیر ایسی شرط پر صلح کرے گا تو وہ صلح جائز نہ ہوگی۔ رہا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اس شرط پر صلح کرنا تو وہ حضور کی خاص تھا۔ یا اب آیت فلا تدجوہن (۱) سے منسوخ ہے۔ ۲۶۔ صاحب فضل اور صاحب بصیرت خواتین سے مشورہ کرنا اور اگر وہ صحیح ہو تو اس پر عمل کرنا جائز ہے جیسا کہ حضور علیہ السلام سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مشورہ کیا۔

بَابُ الشَّرْطِ فِي الْقَرْضِ

باب قرض میں شرط لگانا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا ذکر کیا جس نے بنی اسرائیل کے کسی دوسرے شخص سے ایک ہزار دینار قرض مانگا اور اس نے ایک مہینہ مدت تک کے لیے دیدیا۔ حضرت ابن عمر اور عطاء بن ابی رباح رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اگر قرض (کی ادائیگی) کے لیے کوئی مدت مقرر کی تو جائز ہے۔

(بخاری)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَأَلَ قَرْضَ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَلْ أَنْ يُسْلِفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَقَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَعَطَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا أَجَلُهُ فِي الْقَرْضِ جَاءَ وَقَالَ الْكَلْبُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ

فوائد و مسائل

۱۔ حدیث ابو ہریرہ ایک طویل حدیث ہے جسے امام بخاری علیہ الرحمہ نے کتاب الحوالہ میں ذکر کیا ہے۔ یہاں اس حدیث کا ایک حصہ ذکر کر دیا ہے جو عنوان کے مناسب ہے۔ کتاب الحوالہ پارہ نمبر ۶۲، ۶۳، ۶۴

لاحظہ کیجئے ۲۔ اور حدیث ابن عمر بھی باب اذا قرض الخ فیوض پارہ نمبر ۱۹۲ پر ہے جو تفہیم درجہ اولیٰ کی کتاب ذکر ہو چکی ہے۔

بَابُ الْمَكَاتِبِ وَمَا لَا يَجِلُّ

باب مکاتب اور ان شرطوں کا بیان

جو کتاب اللہ کے خلاف ہوں

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکاتب کے بارے میں فرمایا کہ ان کی (یعنی مکاتب اور اس کے مالک کی) شرطیں ان کے درمیان (جائز) ہیں۔ بشرطیکہ خلاف شریعت نہ ہوں۔ حضرت ابن عمر یا عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ ہر وہ شرط جو کتاب اللہ کی مخالفت ہو، باطل ہے خواہ ایسی سو شرطیں بھی لگائی جائیں۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا کہ عمر اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں سے روایت صحیح ہے۔

مِنَ الشُّرُوطِ الَّتِي تَخَالَفُ كِتَابَ اللَّهِ وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي الْمَكَاتِبِ شُرُوطُهُمْ بَيْنَهُمْ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَوْ عَمْرٌ كُلُّ شَرْطٍ خَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةً شَرْطٍ وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يُقْتَالُ عَنْ كِلَيْهِمَا عَنْ عُمَرَ وَابْنِ عُمَرَ

۲۵۴۸۔ اس عنوان کے تحت بھی امام بخاری نے حدیث بریرہ ذکر کی ہے جو اس سے قبل متذہب بار ذکر ہو چکی ہے لاحظہ کیجئے حدیث نمبر ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۴ مطلب واضح ہے کہ کسی بھی معاملہ میں ایسی شرطیں لگانا جو شریعت کے خلاف ہیں جائز نہیں ہیں۔

بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الشُّرُوطِ وَالتَّنْبِيْهِ

باب اشتراط میں شرط لگانا اور استنثار کرنا جائز

ہے اور وہ شرطیں لگانا جائز ہیں جو لوگوں میں متعارف ہوں مثلاً کسی نے کہا ایک سو گر ایک یا دو۔ یہ انتشار درست ہے۔

ابن حنبل اور ابن سیرین کے واسطے سے بیان کیا کہ کسی نے اپنے گریہ دار سے کہا کہ تم اپنی سواری تیار رکھو اگر میں تمہارے ساتھ فلاں دن نہ جا سکا تو تمہارے بچہ پر سو درہم، پھر وہ اس دن نہ جا سکا تو شریعت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنی خوشی سے خود کو کسی شرط کا مکلف بنایا

فِي الْفُرَارِ وَالشُّرُوطِ الَّتِي يَتَعَاضُّهَا النَّاسُ بَيْنَهُمْ وَادُّقَالَ مِائَةً إِلَّا وَاحِدَةً أَوْ ثَلَاثِينَ

وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ رَجُلٌ لِّكَرْبِيَّةٍ أَدْخَلَ رِكَابَكَ فَإِنْ لَمْ أَدْخُلْ مَعَكَ يَوْمَ كُنَّا وَكَذَا فَلَكَ مِائَةٌ دِرْهَمٍ فَلَمْ يَخْرُجْ فَقَالَ شَرِيعٌ مَنْ شَرَطَ عَلَى نَفْسِهِ طَائِعًا غَيْرَ مَكْرَهٍ فَهُوَ عَلَيْهِ (بخاری)

ہو اس پر کوئی جبر بھی نہیں کیا گیا تھا تو وہ شرط لازم ہو جاتی ہے۔

لیکن یہ صرف حضرت قاضی شریح علیہ الرحمۃ کا مذہب ہے۔ دوسرے فقہاء شرط کو لازم نہیں قرار دیتے۔

ابوب نے ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے سے بیان کیا کہ کسی شخص نے غلام بیچا اور خریدنے والے نے کہا کہ اگر میں تمہارے پاس بدھ کے دن نہ آسکا تو میرے اور تمہارے درمیان بیع کا معاملہ باقی نہ رہے گا۔ پھر وہ

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ اِنْ لَمْ يَأْتِكَ الْاَدْرَبَاءُ فَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَيْعٌ فَلَوْ بَيِّعْتَنِي فَقَالَ شَرِيحٌ لَمْ يَشْرِنِي اَنْتَ اَخْلَعْتَ فَقَضَى عَلَيْهِ (بخاری)

اس دن نہیں آیا تو شریح رحمۃ اللہ علیہ نے فرما دیا کہ تم نے وعدہ خلافی کی ہے۔ آپ نے وعدہ اس کے خلاف کیا۔

یعنی قاضی شریح نے یہ فیصلہ کیا کہ چونکہ خریدار نے وعدہ خلافی کی ہے۔ اس لیے یہ بیع ختم ہوگئی۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہؒ احمد اور اسحاق کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام شافعی اور مالک فرماتے ہیں کہ بیع کو صحیح ہے مگر شرط باطل ہے اور مشتری کو غلے جانا ہوگا۔

استنثار اور اس کے مسائل

۱۔ استنثار کے معنی اقرار میں استنثار کے ہیں۔ استنثار وہ قیل کیا جائے یا کثیر کا دونوں جائز ہیں ۲۔ استنثار کا مطلب یہ ہے کہ کشتنی کے بعد جوابی رہا اس کا اقرار یا اثبات کر دیا ہے۔ استنثار کی صحت کے لیے شرط یہ ہے کہ کشتنی، کلام سابق کے ساتھ متصل ہو۔ بلا ضرورت درمیان میں فاصلہ نہ ہو۔ اگر ضرورت کی وجہ سے فاصلہ ہو جائے تو یہ ضرر نہیں ہے مثلاً سانس ٹوٹ گئی یا چھینک آگئی یا کسی نے منہ پر ہاتھ رکھ دیا تاکہ بول نہ سکے۔ واضح ہو کہ امام بخاری علیہ الرحمۃ کا موقف یہ ہے کہ اقرار میں قلیل کا استنثار کثیر سے کیا تو یہ جائز ہے۔ مثلاً اگر کسی نے اپنے اقرار میں یہ کہا کہ میرے ذمہ زید کے ایک سو روپے ہیں مگر ایک تو یہ استنثار صحیح ہے اور اسے نہا نوے روپے دینے لازم ہوں گے۔ اسی مثال میں اگر دو کا استنثار کیا تو بھی صحیح ہے اور اس شخص کو اٹھانوے روپے دینا لازم ہوں گے اور قلیل کا کثیر سے استنثار کے جواز پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ امام بخاری نے اپنے موقف کی دلیل میں حدیث زیر عنوان نقل کی ہے مگر حدیث میں کثیر کے استنثار کے ناجائز ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اقرار میں خواہ استنثار قلیل کا کیا جائے یا کثیر کا دونوں جائز ہیں۔ مثلاً اگر کسی نے اپنے اقرار میں کہا میرے ذمہ زید کے ایک سو روپے ہیں مگر نہا نوے تو درست ہے اور اسے ایک سو روپہ دینا لازم ہوگا یا اگر اپنی بیوی سے کہا تجھے میں طلاق مگر دو سو صورت میں ایک طلاق واقع ہوگی۔ جمہور اپنے موقف کی دلیل میں یہ کہتے ہیں۔ جب قلیل کا استنثار جائز ہے تو کثیر کا بھی جائز ہونا چاہئے۔ نیز قرآن مجید کی ان دو آیتوں سے بھی استدلال کرتے ہیں۔ **الاهن اتبعك من العادین** (المجر ۴۲) **الاعبادك هتھم المخلصین** (المجر ۴۰)۔ ان دونوں آیتوں میں عادیوں اور مخلصین کا استنثار کیا گیا ہے تو اگر مخلصین کو اکثر مانا جائے تو اس کا بھی آیت میں استنثار ہے اور اگر عادیوں کو اکثر مانا جائے تو اس کا بھی آیت میں استنثار ہے۔ ثابت ہوا کہ اکثر کا استنثار کرنا جائز ہے۔ ۳۔ والشروط، یعنی بیع و شرار میں ایسی شرط لگانا جو لوگوں میں متعارف ہوں جائز ہیں بشرطیکہ وہ شرعاً ممنوع نہ ہوں۔ فقہاء اسلام نے اس سلسلہ کی متعدد مثالیں دی ہیں اور ان کے جواز کی دلیل عرف کو قرار دیا ہے۔ اس لیے یہ ہو سکتا ہے کہ ہمارے فقہانے بیع و شرار میں جس

شرط کو ناجائز قرار دیا ہے۔ صرف بدل جانے کی وجہ سے ہمارے زمانے میں وہ شرط لگانا جائز ہو۔ مثلاً فقہار نے کہا ہے کہ گندم خریدی اس شرط پر کہ بائع اس کو پیس دے یا گھر پہنچا دے تو یہ شرط جائز نہیں ہے اور دلیل اس کی یہ دی ہے کہ مذکورہ بالا شرط عوام میں متعارف نہیں ہیں۔ لیکن اگر صرف بدل جانے اور یہ شرطیں عوام میں متعارف ہو جائیں تو پھر ایسی شرط لگانا جائز قرار پائیں گی۔ دیکھئے جب ہم بازار سے سبزی گوشت یا گھی یا تیل لینے جاتے تھے تو اس کے لیے مشنری کو کپڑا یا برتن اپنے ساتھ لے جانا ضروری تھا کیونکہ اس زمانہ میں عرفہ ہی تھا لیکن اب ہمارے اس زمانہ میں ان اشیاء کے لیے کپڑا یا برتن لے جانا ضروری نہیں ہے کیونکہ اب عرفہ یہ ہو گیا ہے کہ دودھ دہی یا گھی وغیرہ پلاسٹک کے پیچھے میں دینا بائع کی ذمہ داری ہے۔ فافہم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں یعنی ایک کم سو، جو شخص ان سب کو حفظ کرے گا وہ جنت میں داخل ہوگا۔

۴۵۴۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ (بخاری)

۱۔ امام بخاری نے اس حدیث کو توحید اور دعوات میں بھی ذکر کیا ہے۔ ترمذی نے دعوت، ناسی نے

اسمائے الہی کے متعلق چند ضروری فوائد و مسائل

میں اور ابن ماجہ و حاکم و ابن حبان نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ ۲۔ امام بخاری نے جو حدیث ذکر کی ہے اس میں صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں اور امام ترمذی اور امام بیہقی نے جو حدیث دعوات میں ذکر کی ہے اس میں ننانوے اسماء کا ذکر ہے۔ ترمذی کے ذکر کردہ اسماء میں سے سنا بیس اسماء مبارکہ ایسے ہیں جن کا ذکر ماحرۃ قرآن مجید میں نہیں ہے مثلاً القابض، الباسط، الخافض، الرافع، الواجد، الباقی، المقسط وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح کچھ اسماء مبارکہ ایسے ہیں جو قرآن مجید میں بصیغہ اسم وارد ہوئے ہیں مگر روایت ترمذی میں الفاظ کا ذکر نہیں ہے اور کچھ اسماء مبارکہ ایسے ہیں جن کا ذکر نہ تو قرآن میں ہے اور نہ ترمذی شریف کی مذکورہ حدیث میں بلکہ دیگر احادیث میں ان کا ذکر آیا ہے جیسے خان، منان، جواد، وتر، جمیل، قدیم، عادل، معطی، مفیث، طیب، طاہر، مبارک وغیرہ ۳۔ واضح ہو کہ اسمائے الہی جو قرآن و حدیث میں وارد ہوئے ہیں انہیں میں منحصر نہیں ہیں بلکہ ان کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ کے اسماء ہیں جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں۔ یا اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتب نوریت، انجیل یا زبور میں ہیں جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نوریت میں اپنے ایک ہزار نام ذکر فرمائے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا ہے۔

الہی میں تیرے ہر اس نام (کے توکل سے) جرتیرا (معروف) ہے۔ تو نے خود اس کو اپنا نام رکھا یا اس کو اپنی کتاب میں نازل فرمایا۔ اپنی مخلوق میں سے کسی کو بتلایا یا تو نے اس کو علم غیب (کے خزانہ) میں اپنے پاس ہی محفوظ

اَللّٰهُمَّ اَسْئَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِعْتَ بِهِ نَفْسَكَ اَنْ اَشْرَلْتَهُ فِیْ كِتَابِكَ اَوْ عَلَمْتَهُ اَحَدًا مِّنْ خَلْقِكَ اَوْ اَسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِیْ

رکھا۔ (حصین حصین)

عَلَّمَ الْغَيْبَ عَنْكَ

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی انہیں الفاظ سے دعا کی۔ تو ان کی دعا کے مذکور بالا الفاظ کی حضور علیہ السلام نے تائید فرمائی۔ معلوم ہوا کہ قرآن و حدیث میں جس قدر اسماء الہیہ کا ذکر ہوا ہے ان کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ ہیں اور ہمارے لیے ضروری ہے کہ مجمل طور پر تمام اسماء الہیہ پر ایمان لائیں۔ جن سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات اقدس کو مسموم کیا ہے۔ خواہ وہ اسماء ہمیں معلوم ہوں یا نہ ہوں۔ ۴۔ ترمذی کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ **إِنَّ لِلَّهِ نِسْعَةً وَتِسْعِينَ أَسْمَاءً أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ**۔ اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں جس نے ان کو یاد کیا وہ جنت میں داخل ہوا۔ **اللہ جل جلالہ**۔ ذات سبحانی کا علم ہے۔ صرف اسی کے لیے خاص ہے۔ غیر یہ اس کا اطلاق جائز نہیں ہے۔ اسماء لفظ اسم۔ سمر سے شق ہے۔ اس کے معنی ہندی، برزی، علامت کے ہیں۔ جس سے وہ چیز دیگر اشیاء سے ممتاز، برتر اور علیحدہ شمار میں آتی ہے۔ چونکہ لغین اسم کے فوائد و اغراض یہی ہیں۔ اس لیے نام کو اسم کہتے ہیں۔ اسماء الحسنیٰ میں جو غلط حسنیٰ ہے۔ یہ احسن کی جمع ہے۔ ۵۔ احصاھا کا ترجمہ سیدنا امام بخاری علیہ الرحمۃ نے حفظ کرنے کے کیے ہیں۔ یعنی جس مسلمان نے ان تمام اسماء الہیہ کو حفظ کر لیا وہ جنتی ہے۔ صحیح حدیث میں بھی اس کے معنی حفظ کرنے کے آئے ہیں۔ **مَنْ حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ** (مسلم) علامہ طیبی علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ حفظ کرنے سے مراد ان تمام اسماء کو بار بار پڑھنا اور ان کا ورد کرنا ہے۔ نیز علمائے اصحاب کے متعدد معنی بیان کیے ہیں۔

۱۔ احصا کے معنی یہ ہیں کہ دعا مانگنے والا صرف چند اسماء پر اکتفا نہ کرے بلکہ تمام اسماء کو پڑھ کر دعا مانگے۔ ۲۔ احصا کے معنی ان اسماء کے متعقبات و مفہوم پر عمل درپے مثلاً رازق کے تو اللہ تعالیٰ کی رزق رسانی پر یقین و اعتماد ہو۔ ۳۔ احصا سے مراد ان اسماء کے معنی و مفہوم اور اسرار و رموز کو بخوبی سمجھ لینا ہے۔ ۴۔ محاورہ ہے فلاں ذو حصاۃ یعنی فلاں شخص صاحب عقل و ہوش ہے۔ علامہ طیبی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید ہے کہ ان مینوں صورتوں میں سے خواہ کوئی بھی صورت ہو صحبت نیت کے ساتھ بہ صورت بندے کو جنت میں لے جانے کے لیے کافی ہے۔ (فتح الباری ج ۷ ص ۶) بعض لوگ اسماء الہیہ کو اللہ تعالیٰ کے غیر پر استعمال کو مطلقاً شرک و کفر قرار دیتے ہیں۔ ایسا کسادست نہیں بلکہ ظالم ظالم ہے۔ کیونکہ بعض اسماء ایسے ہیں جن کا اطلاق غیر اللہ پر بلاشبہ جائز ہے بلکہ بعض اسماء تو ایسے ہیں جن کا غیر اللہ پر اطلاق بلاشبہ جائز ہے بلکہ بعض اسماء تو ایسے ہیں جن کا غیر اللہ پر اطلاق قرآن و حدیث سے ثابت ہے جیسے جبریم، رشید، علی، کریم، عزیز، ملک، مومن، شہید۔ بہر حال جن اسماء الہیہ کا اطلاق غیر اللہ پر جائز ہے ان کے ساتھ نام رکھنا جائز ہے کیونکہ بندوں کے ناموں میں وہ معنی مراد نہیں ہیں جن کا ارادہ اللہ تعالیٰ پر اطلاق کرنے میں ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس اور اس کی صفات ازل، ابدی، سرمدی، ذاتی ہیں اور تغیر و تبدل سے پاک ہیں۔ بندے کا نام کریم رکھ دیجئے۔ اس کی یہ کیفیت اور خصوصیت کہاں؟

فائدہ :- ۷۔ امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ تفسیر کریم میں لکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے یہ اسماء جیسے الکریم، الرحیم، العزیز، اللطیف، البکیر، الخالق کا اطلاق غیر اللہ پر جائز ہے۔ گو کہ جن معنی میں ان اسماء کا اطلاق بندے پر ہوتا ہے اس

معنی میں اللہ پر نہیں ہوتا اور اللہ اور الرحمن کا اطلاق غیر اللہ پر جائز نہیں۔ اسی طرح یا الرحم الراحمین یا اکرم الماکرمین یا خالق السموات والارضین کا اطلاق بھی غیر اللہ پر جائز نہیں ۲۔ بعض اسماء الہی وہ ہیں جن کا ایک ذکر کرنا جائز ہے جیسے یا اللہ، یا رحمن، یا حی، یا حکیم یعنی ان کو ملا کر ذکر کرنا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً صرف یا حی کہہ سکتے ہیں جیسے کہ یا اللہ کہہ سکتے ہیں اور بعض اسماء کے ذکر کی کیفیت پر نہیں ہے مثلاً محبت اور خوار۔ ان کا ایکلا ذکر کرنا جائز نہیں جیسے یا محبت یا خوار نہیں کہہ سکتے بلکہ واجب ہے کہ یوں ذکر کیا جائے یا محی یا محبت یا خوار یا مانح۔ (تفسیر کبیر ج ۴ ص ۴۷۴)

اسماء الہیہ میں الحاد کی ممانعت اور اس کی صورتیں ۸۔ اللہ تعالیٰ سورہ اعراف میں ارشاد فرماتا ہے :-

وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا
وَذُرُوا الَّذِیْنَ یُلْحِدُوْنَ فِیْ اَسْمَائِہِ
سَیْجَزُوْنَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ (اعراف ۱۸)

مشرکین نے اعتراض کیا تھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ تو ہے کہ وہ ایک پروردگار کی عبادت کرتے ہیں پھر وہ اللہ اور رحمن دو کو کیوں پکارتے ہیں۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور انھیں بتایا گیا کہ معبود تو ایک ہی ہے۔ نام اس کے بہت ہیں۔ فادعوا بہا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر، اس کی حمد و ثنا، تسبیح و تہجد انھیں اسماء الحسنیٰ کے ساتھ کی جائے۔ علامہ کا اس امر پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کو انھیں ناموں سے پکارا اور موسوم کیا جائے۔ جن کا ذکر قرآن و حدیث میں آگیا ہے۔ اپنی طرف سے ایسا کوئی نام مقرر کرنا یا ایسے ناموں سے اسے یاد کرنا جائز نہیں ہے جن کا ذکر قرآن و حدیث میں نہیں ہے۔ فادعوا بہا کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے جو نام یا صفت قرآن و حدیث میں ذکر ہو گئی ہے اسی اسماء کے ساتھ قسم اٹھاؤ۔ کسی اور نام سے نہیں۔

وَذُرُوا الَّذِیْنَ یُلْحِدُوْنَ (اعراف ۱۸)

لغت الحاد کے معنی مقصد سے ہٹنے کے ہیں۔ حق سے عدول، تحریف و تبدیل، صبح معنی کو ترک کرنا الحاد ہی ہے۔ اس آیت میں ایسے لوگوں سے تعلق نہ رکھنے کی ہدایت کی گئی ہے جو اسماء الہیہ میں الحاد سے کام لیتے ہیں۔ اسماء الہی میں الحاد کی متعدد صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں کو ذرا بگاڑ کر بتوں پر اس کا اطلاق کرنا جیسے مشرکین اللہ کا لات، عزیز کا عززی اور ہنات کا ہنات کر کے اپنے بتوں کا نام رکھتے تھے۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ایسا نام مقرر کیا جائے جو قرآن و حدیث میں نہ آیا ہو یعنی اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی حمد و ثنا اسی نام یا صفت سے کی جائے جو قرآن و حدیث میں وارد ہوئے ہیں۔ اپنی طرف سے اس کا کوئی نام یا صفت مقرر کرنا اسماء الہی میں الحاد کہجودی اور حتی سے تجاوز ہے۔ کریم، حتی، نور، ایمن، شانی، طیب، یہ الفاظ کو کہ ہم معنی ہیں مگر ان میں سے اللہ تعالیٰ کو حتی، ایمن اور طیب نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہ منقول نہیں ہیں۔ سوم یہ کہ ذات الہی کے اجلال و احترام کا خیال رکھنا اور حسن ادب کی رعایت بھی لازم و ملزوم ہے اس لیے یا خالق القردہ کہنا جائز نہیں اگرچہ حقیقت ہے۔ اس کی جگہ یا خالق الخلق کہنا چاہیے چہاں یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ایسا نام مقرر کرنا جس کے معنی فاسد ہوں یہ بہت ہی سخت ناجائز ہے جیسے رام،

یا پراگتا سے اسے موسم کرنا۔ نجم اللہ تعالیٰ کے لیے ایسے اسماء کا اطلاق جن کے معنی معلوم نہیں ہیں اور نہیں جانا جاسکتا کہ وہ جلال الہی اور شان الہی کے لائق ہیں یا نہیں۔ (تفسیر خزان العرفان از صدر الافاضل علیہ الرحمۃ)

بَابُ الشَّرْطِ فِي الْوَقْفِ

باب وقف میں شرطوں کا حکم

مطلب عنوان یہ ہے کہ مکان، زمین اور درہ منقولی اشیاء جن کے وقف کا رواج ہے ان کو وقف کیا اور واقف نے وقف کی آمدنی یا وقف کو استعمال کرنے کے متعلق شرائط عائد کر دیں تو شرطیں لگانا جائز ہے اور واقف نے جو شرطیں لگادی ہیں۔ انہی شرطوں کے مطابق اوقاف کو چلانا واجب و لازم ہے۔ واقف کی شرائط کی خلاف ورزی جائز نہیں ہے۔ فقہار اسلام فرماتے ہیں۔ شرط الواقف کنفس الشارح (فتح المبین ج ۲ ص ۵۱۴)

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت فاروق اعظم کو خیبر میں ایک زمین ملی۔ انہوں نے بجنور۔ نبوت عرض کی۔ یا رسول اللہ مجھ کو خیبر میں ایک زمین ملی ہے۔ اس سے زیادہ نفیس مال مجھ کو کبھی نہیں ملا۔ اس کے متعلق کیا حکم ہے۔ حضور نے فرمایا۔ اگر تم چاہو تو اصل کو روک لو۔ اور اس کے منافع کو صدقہ کر دو۔ حضرت عمر نے اس زمین کو اس شرط کے ساتھ صدقہ کیا کہ اصل نہ بیچی جائے نہ وہ بیہ کی جائے نہ اس میں وراثت جاری ہو اور اس کے منافع فقراء اور رشتہ والوں اور غلام آزاد کرنے کے لیے مجاہدوں کے لیے، مسافروں اور عمارتوں کے لیے خرچ کیے جائیں اور خود متولی اس میں سے دستور کے مطابق کھائے یا دوسروں کو کھلائے تو خرچ نہیں بشرطیکہ اس میں سے مال جمع نہ کرے۔ ابن عوف نے کہا۔ جب میں نے یہ حدیث ابن

۲۵۵۰۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبَا أَرْضًا بَخِيرًا فَآتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنُهُ فِيهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَهْبْتُ أَرْضًا بَخِيرًا لَمْ أَهْبُ مَا لَا قَطْعَ أَلْفَسَ عِندِي مِنْهُ فَمَا تَأْمُرُ بِهِ قَالَ إِنْ شِئْتَ حَبَسْتَ أَصْلَهَا وَلَصَدَقْتَ بِهَا قَالَ فَتَصَدَّقُ بِهَا عَمْرَأَتِي لَا يَبَاعُ وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ وَتَصَدَّقُ بِهَا فِي الْفُقَرَاءِ وَفِي الْفُقَرَاءِ وَفِي السَّبِيلِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنُ السَّبِيلِ وَالصَّبِيغَ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ وَيُطْعِمَ غَيْرَ مَتَمَوْلٍ قَالَ فَحَدَّثْتُ بِهِ ابْنَ سِيرِينَ فَقَالَ غَيْرَ مُتَمَوْلٍ مَا لَا۔ (بخاری)

سیرین کو رسائی ترانہوں نے کہا متولی وقف سے مال جمع کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو (یعنی غیر متمول کے یہ معنی ہیں)

فوائد مسئلہ اس حدیث سے وقف کرنے کا استحباب و جواز ثابت ہوا اور یہ بھی کہ عمدہ مال کو وقف کرنا، صدقہ رحمی کرنا اور اپنے رشتہ داروں کے لیے وقف کرنا، امر خیر میں صاحب بصیرت افراد سے مشورہ کرنا مسنون ہے۔

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

وقف کے متعلق چند ضروری وصا حتبیں

جب آدمی انتقال کر جاتا ہے تو اس کے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں مگر تین چیزوں کا ثواب اسے ملتا رہتا ہے۔ ۱۔ صدقہ جاریہ (وقف) ۲۔ علم جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں ۳۔ اولاد وصال جو اس کے لیے دعا کرتی رہے۔

ادامات الانسان انقطع عمله
الا من ثلاثة اشياء صدقة
جارية او علم ينتفع به او ولد صالح
يبدعوا له

(رواء الجماعة الا بخاری)

۱۔ اس حدیث اور زیر بحث حدیث ابن عمر کو ملانے وقف کے استحباب اور جواز کے لیے اصل قرار دیا ہے۔ جہور اور امام ابو یوسف و محمد کے ہاں وقف کی تعریف یہ ہے کہ کسی چیز کو اپنی ملک سے خارج کر کے خالص اللہ تعالیٰ کی ملک کر دینا۔ اس طرح کہ وقف کے منافع بندگان خدا میں سے جس کو واقف چاہے ملتے رہے یا جن امور خیر کے لیے وقف لے وقف کیا ہے وقف کو انہی امور میں استعمال کیا جائے۔ صاحبین کے نزدیک چونکہ محض وقف کر دینے سے وقف لازم ہو جاتا ہے اس لیے واقف نہ وقف سے رجوع کر سکتا ہے نہ اس کو فروخت کر سکتا ہے اور نہ کسی کو ہبہ کر سکتا ہے اور نہ واقف کے مرنے کے بعد اس میں میراث جاری ہوگی۔ وقف کی آمدنی کو واقف کی شرائط کے مطابق خرچ کرنا واجب و لازم ہے۔ وقف کا منظم وقف کی آمدنی سے اپنے گزروافات کے لیے و مسخر کے مطابق لے سکتا ہے ۲۔ یہ امر قابل ذکر ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک بھی وقف لازم کے احکام وہی ہیں جو اور پر بیان ہوئے۔ ۳۔ واضح ہو کہ جہور اور امام محمد و امام ابو یوسف یہ فرماتے ہیں کہ جب واقف نے کسی شے کو وقف کر دیا تو محض اس کے وقف کرنے سے وہ چیز واقف کی ملک سے خارج ہو جائے گی۔ اور سراج التمت سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کا موقف یہ ہے محض وقف کرنے سے شے موقوفہ واقف کی ملک سے خارج نہ ہوگی۔ ہاں اگر قاضی وقف کو لازم کر دے یا خود وقف یہ کہ دے کہ میرے مرنے کے بعد یہ شے وقف ہے۔ تو اب شے موقوفہ واقف کی ملک سے خارج ہو جائے گی۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کے موقف کے دلائل سے ایک دلیل یہ ہے۔ امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تجھے یہ بات یاد نہ ہوئی کہ میرا یہ صدقہ حضور علیہ السلام کی رضا کے لیے ہے تو میں اس کو واپس کر لینا یعنی اس وقف کو فسخ کر دیتا۔ لولا ذکر ت صدقتی لود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و انحو هذا الرد فتھا (طحاوی ج ۲ ص ۲۵) حضرت عمر کے اس ارشاد سے واضح ہوا کہ محض وقف کرنے سے شے موقوفہ واقف کی ملک سے خارج نہیں ہوتی اور واقف رجوع کر سکتا ہے۔ رہا یہ سوال کہ حضرت عمر نے اس سے رجوع کیوں نہ فرمایا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ انھوں نے یہ گوارا نہ کیا کہ جو کام انھوں نے حضور علیہ السلام کے مشورہ کے مطابق کیا اور حضور کی حیثیت اقدس میں اس پر قائم رہے اسے حضور کے وصال کے بعد فسخ کر دیں جیسے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ان نقلی روزوں کو حضور کے وصال کے بعد ترک کرنا گوارا نہ کیا جو وہ حضور کی حیات اقدس میں رکھا کرتے تھے۔ حالانکہ شرعاً ان کو ان نقلی روزوں کو ترک کر دینا جائز تھا۔ مزید توضیح کے لیے عینی ج ۱۳ ص ۲۵ فتح القدیر ج ۵ ص ۴۲۳ ملاحظہ کیجئے۔

وقف کے متعلق سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ کے موقف کی وضاحت | سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ کے موقف کی صحیح پریشانی یہ ہے۔ اول واقف

اصل شے کو اللہ تعالیٰ کے لیے وصدقہ کر دے۔ یا مسجد، مقبرہ، مسافر خانہ، رفاہ عامہ کے لیے کوئی عمارت بنا دے تو اس صورت میں واقف کے محض وقف کرنے سے وقف لازم ہو جائے گا۔ یہ صورت متفقہ ہے۔ امام اعظم علیہ الرحمۃ کا بھی یہی مسلک ہے۔ دوم یہ کہ واقف اصل شے کو اپنی ملک میں رکھے اور اس شے کے ثمرہ اور منفعت کو فقراء وغیرہ کے لیے مختص کر دے۔ اس صورت میں واقف کے لیے یہ واجب ہے کہ جب تک وہ زندہ رہے اس شے کی منفعت یعنی آمدنی کو انہیں امور میں خرچ کرے جن کے لیے اس نے ان کو وقف کیا ہے۔ اس صورت کے جواز پر بھی سب کا اتفاق ہے۔ مگر لزوم میں اختلاف ہے۔ صاحبین لزوم کا قول کرتے ہیں اور سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ جواز کے قائل ہیں مگر لزوم وقف کے قائل نہیں۔ وہ فرماتے ہیں۔ صورت دوم میں وقف لازم اس وقت ہوگا جب کہ قصاً قاضی ہو یا واقف نے تائید کی شرط لگائی یا واقف نے بعد وفاتی کی قید لگائی ہو۔

لزوم و عدم لزوم کے معنی | عبر عن اللزوم بزوال الملك (فتح المعین ج ۲ ص ۵۲) زوال ملک واقف کو لزوم سے تعبیر کیا گیا ہے۔ وقف لازم کا مطلب یہ ہے کہ وہ شے محض واقف کے وقف کر دینے سے واقف کی ملک سے خارج ہو جائے گی اور وقف غیر لازم کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز واقف کی ملک سے خارج نہ ہوگی۔ واقف وقف غیر لازم سے رجوع کر سکتا ہے۔ کسی کو ہبہ کر سکتا ہے اور واقف کے مرنے کے بعد وقف غیر لازم میں وراثت بھی جاری ہوگی۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ کا موقف عقلاً و نقلاً بہت قوی ہے عقلاً اس لیے کہ اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ شرط الواقف کف الشاغل اور نقلاً کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن زید ابن عبد ربہ نے ہارگاد نبوت میں حاضر ہو کر عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا یہ باغ صدقہ (وقف) ہے اور یہ اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار میں ہے۔ پھر حضرت ابن زید کے والدین نے بخیر نبوت عرض کی یہ باغ بہت قیمتی ہے (یعنی ہم اس وقف سے رجوع کرتے ہیں) حضور نے وہ باغ انہیں واپس دیدیا۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ وقف غیر لازم واقف کی ملک سے خارج نہیں ہوتا اور واقف کو اس وقف غیر لازم سے رجوع ہبہ بیع وغیرہ کا حق باقی رہتا ہے۔

کتاب الوصایا

یہ کتاب وصیت کے احکام کے متعلق ہے

وصیت کے لغوی معنی اتصال کے ہیں۔ اور وصیت کو وصیت اس لیے کہتے ہیں کہ میت کے معاملات کے ساتھ متصل ہوتی ہے یا یہ کہ وصیت کرنے والا اپنی زندگی کے معاملات کو زندگی کے بعد کے ساتھ متصل کر دیتا ہے۔ وصیت کے شرعی معنی تمملیک مضاف الیٰ ما بعد الموت سے ہیں یعنی موت کے بعد کسی کو کسی چیز کا مالک بنانا۔

وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَيْئَةُ
الرَّجُلِ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ وَقَوْلُهُ اللَّهُ
تَسَالُفَ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدٌ
كُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ
لِلرَّامِلِينَ وَالَّذِينَ قَرَّبُوا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا
عَلَى الْمُتَّقِينَ (سورہ بقرہ ۱۸۰)

اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ آدمی کی وصیت لکھی
ہوتی ہوئی چاہیے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد - تم پر فرض ہوا
کہ جب تم میں کسی کو موت آئے اگر کچھ مال چھوڑے
تو وصیت کر جائے اپنے مال باپ اور قریب کے
رشتہ داروں کے لیے موافق دستور - یہ واجب ہے
پر پیغمبر گارڈوں پر (بخاری)

فوائد و مسائل واضح ہو کہ اہل عرب کا یہ دستور تھا کہ مرتے وقت ایسے لوگوں کے نام اپنے مال کی وصیت کر جاتے
جن کا ان سے دور کا بھی رشتہ نہ ہوتا اور اس عمل کو وہ زعم باطل میں سخاوت سے تعبیر کرتے اور اگر
کوئی وصیت کیے بغیر جاتا تو دراثت صرف اولاد اور بیٹوں میں بٹ جاتی اور دوسرے رشتہ دار بالکل محروم رہتے - چونکہ
یہ طریقہ ظلم صریح تھا - اس لیے قرآن نے حکیمانہ انداز سے اس کی اصلاح فرمائی - ابتدا میں انہیں حکم دیا کہ وہ اپنے والدین
اور قریبی رشتہ داروں کے لیے وصیت کریں - لیکن اتنے اہم کام کو عوام کی مرضی پر نہیں چھوڑا جاسکتا تھا - اس لیے کچھ مدت
کے بعد سورہ نسا میں وراثت کے احکام تفصیل سے بیان فرما دیئے اور والدین اور قریبی رشتہ داروں کے لیے وصیت کرنے
کے حکم کو منسوخ فرمادیا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام وصیت اور احکام وراثت کی وضاحت فرماتے
ہوئے دو قاعدے بیان فرمائے - اول یہ کہ رشتہ داروں کے حق میں وصیت کی ممانعت فرمادی - دوم ہر شخص کو اپنے
مال کے تیسرے حصہ تک وصیت کرنے کا اختیار دیا کہ اگر وہ چاہے تو ہر حصہ تک اپنے غیر وراثت رشتہ داروں یا دوسرے
مستحق لوگوں یا فادہ عامہ کے کاموں کے لیے وصیت کر سکتا ہے -

وصیت اور اس کے چند ضروری مسائل - اخیر کا لفظ متعدد معنوں میں استعمال ہوتا ہے جس میں سے
ایک معنی، مال کے بھی ہیں - باتفاق مفسرین یہاں اس آیت
میں خیر سے مال مراد ہے - ابتدائے اسلام میں جب وارثوں کے میراث میں حصے مقرر نہ ہوئے تھے - یہ فرض تھا کہ اپنے
والدین اور قریب کے رشتہ داروں کے موافق دستور کے وصیت کر دے یعنی موافق دستور شریعت کے مدلل کرے اور ایک
تہائی مال سے زیادہ کی وصیت نہ کرے - جب آیت میراث نازل ہوئی تو حکم وصیت منسوخ ہو گیا - تفسیر احمدی
میں ہے کہ ابتداء اسلام میں یہ وصیت فرض تھی جب میراث کے احکام نازل ہوئے تو یہ منسوخ کر دی گئی - اب غیر وراثت کے
لیے تہائی مال سے کم میں وصیت کرنا مستحب ہے بشرطیکہ وارث محتاج نہ ہوں یا ترکہ ملنے پر محتاج نہ رہیں ورنہ ترکہ وصیت
سے افضل ہے (تفسیر احمدی) - ۱۔ حضرت ابن عمر، ابو موسیٰ، سعید بن مسیب، حسن، مجاہد، عطاء، سعید بن
زبیر، محمد بن سیرین، عکرمہ، قتادہ، سعدی، مقاتل بن حیان، طاووس، ابراہیم نخعی، قاضی شریح، ضحاک اور ابن
شباب زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ سورہ بقرہ کی آیت ۱۸۰ منسوخ ہے یعنی سورہ نسا کی آیت
لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ (نسا، ۷) نے اس کو منسوخ کر دیا ہے اکثر مفسرین اور فقہا معتبرین

ہے اور ان دونوں صورتوں کو دائروں نے جائز نہیں قرار دیا تو پھر متوفی کے مال کے تیسرے حصہ میں وصیت جاری و نافذ ہوگی۔

وصیت واجب اور حرام | فقہار اسلام فرماتے ہیں کہ اگر کسی پر اللہ تعالیٰ کا حق ادا ہو چکی ہو تو وہ وصیت کر سکتا ہے۔ مثلاً کسی سال کی زکوٰۃ ادا نہیں کی یا حج نہیں کیا یا نماز روزے چھوٹ گئے جن کی قضاء نہیں کی تو حج و زکوٰۃ کی ادائیگی اور نماز روزہ کے فدیہ کی وصیت کرنا واجب ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مندوں کے حقوق ادا نہیں کر سکا۔ مثلاً کسی پر اس کا قرض ہے یا کوئی چیز امانت رکھی ہوئی ہے یا کسی کی کوئی چیز غصب کر رکھی ہے جن کا کسی کو پتہ نہیں ہے تو ان کی ادائیگی کی وصیت کرنا بھی واجب ہے۔ اور گناہ و معصیت کے کاموں کی انجام دہی کے لیے وصیت کرنا حرام و گناہ ہے (رد المحتار وغیرہ کتب فقہ)

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس وصیت کے لائق کوئی چیز ہو اور وہ اس میں وصیت کرنا چاہتا ہو تو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ وصیت کر لکھ کر اپنے پاس محفوظ کیے بغیر وراثت گزار دے۔

۲۵۵۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا حَقُّ أَمِيرٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوَصِّي فِيهِ يُمِيتُ يَكْتَتِنُ إِلَّا وَصَّيْتَهُ مَكْتُوبَةً بِيَدِهِ

(بخاری)

قوائد و مسائل | ۱۔ اس حدیث کو امام مسلم، مالک، ترمذی، نسائی، احمد اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے ۲۔ اس حدیث سے متعلق مختلف اقوال علامہ عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری ج ۱ ص ۱۴۸ پر تفصیل کے ساتھ ذکر کر دیے ہیں ۳۔ اس حدیث سے علماء اہل ظاہر نے یہ استدلال کیا کہ مطلقاً وصیت کرنا واجب ہے مگر ان کا یہ استدلال درست نہیں ہے۔ حدیث میں یہ الفاظ بریدہ ان بوسی جو وصیت کرنے کا ارادہ کرے، سے ظاہر کہ وصیت کا حکم ہر شخص کے لیے نہیں ہے۔ البتہ آدمی پر اگر کسی کا حق ہے۔ قرض، امانت وغیرہ تو اس کو وصیت کرنا واجب ہے تاکہ حقدار کا حق ضائع نہ ہو ۴۔ احناف کہتے ہیں کہ وصیت کی مشروعیت پر تائب کا اتفاق ہے لیکن مطلقاً وجوب کا قول کرنا درست نہیں ہے۔ وصیت کرنا مستحب ہے چونکہ اپنے مال میں دوسرے کا حق ثابت کرنا وصیت ہے اس لیے یہ واجب نہیں جیسے ہبہ اور عاریت واجب نہیں ہے اور اس حدیث سے وجوب کا قول کرنا بھی درست نہیں ہے کیونکہ اس کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک جلیل القدر صحابی ہیں۔ انہوں نے وصیت نہیں کی۔ ان کا عمل اس بات کی دلیل ہے کہ جو حدیث انہوں نے روایت کی ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وصیت کرنا واجب ہے ۵۔ حضرت امام بخاری، شعبی، ثوری، امام مالک اور امام شافعی علیہم الرحمۃ کا بھی یہی مذہب ہے کہ مطلقاً وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سلف اول میں سے میں کسی کو نہیں جانتا کہ اس نے مطلقاً وجوب وصیت کا قول کیا ہو۔ علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمۃ نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ حضرت ابن منذر نے حضرت ابو ثور سے نقل کیا ہے کہ حدیث زیر بحث میں جو وصیت کا ذکر ہے تو اس کا تعلق صرف اس صورت سے ہے کہ جس پر اللہ کا

۲۵۵۲۔ اَبُو اسْحَقَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخُرَيْثِ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي جُرِّيْرَةٌ بَنْتُ الْخُرَيْثِ قَالَ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ مَوْتِهِ دِرْهَمًا وَلَا دِينَارًا وَلَا عَبْدًا وَلَا أَمَةً وَلَا شَيْئًا إِلَّا بَنَلْتُهُ الْبَيْضَاءَ وَسَلَحَهُ وَأَرْضَصَا جَعَلَهَا صَدَقَةً (بخاری)

یابندہ کا کوئی حق ہو مثلاً نماز روزہ کا فدیہ، قرض امانت وغیرہ تو ایسے شخص پر وصیت کرنا واجب ہے (یعنی جرم اصل) اور اسحق اور ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برادر نسبتی عمرو بن خرث نے جو حضرت جریرہ ام المؤمنین کے بھائی تھے، بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے وقت سوائے اپنے سفیدہ حجر، اپنے ہتھیار اور اپنی زمین کے جسے آپ نے صدقہ کر دیا تھا، نہ کوئی درہم چھوڑا تھا نہ دینار، نہ غلام، نہ باندی اور نہ کوئی اور چیز۔

قوائد و مسائل

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے خمس، جہاد، مناعہ میں بھی ذکر کیا ہے۔ ترمذی نے شہال میں اور نسائی نے احباس میں ذکر کیا ہے ۲۔ ابن اعرابی، ابن فارس اور اسمعیلی کہتے ہیں۔ عَصْنُ بَیْرُی کے بھائی بابا آپ کو کہتے ہیں اور عام طور پر دانا کو ۳۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے چند منجھرتے ۱۔ بخلہ فصد، یہ فروہ بن عمرو بڈائی نے آپ کو ہدیہ دیا۔ حضور نے یہ منجھرت ابو بکر کو عطا فرمایا تھا ۲۔ بخلہ ایلیم، یہ آپ کو ابلہ کے بادشاہ ابن غل نے ہدیہ کیا یہ سفیدہ رنگ کا تھا ۳۔ ایک منجھرتاؤ حبشہ نے ۴۔ ایک صاحب ذوالجندل نے آپ کو ہدیہ کیا۔ ۵۔ بخلہ شہار، جسے دلدل سے موسوم کیا جاتا ہے حضور اقدس کے وصال کے بعد دلدل حضرت علی کی تحویل میں گیا ان کے وصال کے بعد حضرت عبداللہ بن جعفر کے پاس رہا۔ یہ بہت کمزور ہو گیا تھا۔ حضرت عبداللہ اسے جو باریک کر کے کھلاتے تھے۔ کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ کے دو خلافات ہیں اس کا انتقال ہوا۔ حدیث زبیر بحث میں اسی دلدل کا ذکر ہے یعنی بخلہ شہار سیاہی پر سفیدی کا غلبہ ہو تو اس کو شہار کہتے ہیں ۴۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دس تلواریں اور پانچ تیرتھے۔ آپ کی تلواروں میں ذوالفقار مشہور ہے جو آپ کو معزودہ بدر میں حاصل ہوئی تھی۔ یہ تلوار حضور نے حضرت علی کو عطا فرمادی تھی۔ پھر حضرت محمد بن عبداللہ بن حسن بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تحویل میں آئی ۵۔ امام ابن تین علیہ الرحمہ نے فرمایا اس حدیث میں جس زمین کے صدقہ کرنے کا ذکر ہے اس سے فک مراد ہے (یعنی دکرمانی) ۶۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بوقت وصال کوئی مال و دولت نہیں چھوڑا جس میں میراث جاری ہوتی۔ حضور کا فقر اختیار ہی تھا۔ جو کچھ آپ کو ملتا تھا وہ حاجت مندوں میں تقسیم فرمادیتے تھے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ لَا تُورِثُ مَا تَرَكَتُ صَدَقَاتُہِمْ کسی مال و دولت کا وارث نہیں بناتے جو چھوڑ بھی جائیں وہ صدقہ ہے۔ زائد طالب علمی میں لکھا ہوا رقم کا ایک سالہ بنام باغ فک اور حدیث قرطاس میں ان میں تفصیل سے گفتگو ہوئی ہے۔

۲۵۵۳۔ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى هَلْ كَانَ طَلْحَةُ بْنُ مَرْثَدٍ نَزَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْنِي وَصِيَّتْ

طلحہ بن مصرف نے عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا، کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی وصیت

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَى
فَقَالَ لَا فَقُلْتُ كَيْفَ كُتِبَ عَلَى النَّاسِ
الْوَصِيَّةُ أَوْ أَمْرًا يَا لَوْصِيَّةُ قَالَ أَوْصَى
بِكِتَابِ اللَّهِ

(بخاری)

کی تھی۔ انہوں نے کہا، نہیں۔ اس پر میں نے پوچھا کہ
پھر وصیت کس طرح لوگوں پر فرض ہوئی یا لوگوں کو
وصیت کا حکم کیوں دیا گیا انہوں نے فرمایا کہ حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو کتاب اللہ پر عمل کرنے کی
وصیت کی تھی۔

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری علیہ الرحمۃ نے منازی اور فضائل قرآن میں بھی ذکر کیا ہے اور مسلم، نسائی، ابن ماجہ
نے وصایا میں ذکر کیا ہے ۲۔ حضرت طلحہ بن مصنف نے یہ سوال کیا تھا کہ جب آپ نے خود وصیت نہیں فرمائی تو لوگوں پر
وصیت کرنا کیسے فرض کیا؟ اس سوال کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انہوں نے یہ خیال فرمایا کہ وصیت کا حکم اب بھی باقی ہے لہذا
یہ حکم منسوخ ہو چکا تھا جیسا کہ گزشتہ اوراق میں تفصیل سے بیان ہوا۔ بہر حال حضرت عبداللہ بن ابی اوفی نے
واضح کر دیا کہ حضور علیہ السلام نے کتاب اللہ یعنی قرآن مجید پر عمل کرنے کی وصیت کی ہے۔ معلوم ہوا کہ نبی علیہ السلام
نے نہ تو مال کی وصیت کی اور نہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لیے خلیفہ بلا فصل ہونے کی وصیت فرمائی جیسا کہ شیعوں کہتے ہیں

۲۵۵۴۔ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ ذَكَرُوا عِنْدَ
عَائِشَةَ أَنَّ عَلِيًّا وَصِيًّا فَقَالَتْ مَتَى
أَوْصَى إِلَيْهِ وَقَدْ كُنْتُ مُسَيِّدَةً إِلَى
صَدْرِي أَوْ قَالَتْ حَجَبِي فَذَاعًا بِالطُّسْتِ
فَلَقَدْ انْخَنَتْ فِي حَجَبِي فَمَا شَعَرْتُ أَنَّكَ
قَدْ مَاتَ فَمَتَى أَوْصَى إِلَيْهِ (بخاری)

اسود بن یزید کہتے ہیں لوگوں نے حضرت عائشہ سے
سوال کیا کہ حضرت علی کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم نے وصیت کی تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ
وصیت فرماتے حضور میرے سینے یا میری گود میں سہارا
لیے ہوتے تھے۔ پھر آپ نے پانی کا طشت منگایا پھر
حضور میری گود میں آ رہے اور مجھے معلوم ہی نہ ہوا کہ آپ

وصال فرما چکے ہیں۔ تو آپ نے کس وقت حضرت علی کے لیے وصیت کی؟

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے منازی میں، مسلم نے وصایا میں، ترمذی نے شمائل میں، نسائی نے طہارت اور
اور وصایا میں، اور ابن ماجہ نے جنازہ میں ذکر فرمایا ۲۔ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ تصریح
فرمادی کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے لیے خلافت کی وصیت نہیں فرمائی البتہ
مسلم شریف کی حدیث میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکالنے اور وفد کی عزت
کرنے کی وصیت فرمائی تھی۔ (مسلم کتاب الوصیۃ حدیث نمبر ۴۱۱۹)

۲۔ امام بخاری نے حدیث کا صرف ایک حصہ نقل کیا ہے۔ مکمل حدیث اس لیے ذکر نہیں کی کہ وہ ان کی شرط پر نہ تھی۔
۳۔ اگرچہ اس حدیث کی تمام اسناد پر محدثین نے کلام کیا ہے مگر مجموعہ اسناد وصحت پر دال ہے اسی لیے سیۃ الامام شافعی علیہ الرحمۃ
نے کتاب الام میں لکھا ہے کہ متن حدیث متواتر ہے کیونکہ تمام محدثین اور فقہاء اس امر پر متفق ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال یہ فرمایا۔ لَا وَصِيَّةَ لِيْ (فتح الباری) علامہ عینی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یہ عنوان حدیث

مرفوع کا ایک حصہ ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز ابن ماجہ نے حضرت انس سے، ابن ابی شیبہ نے حضرت علی سے، دارقطنی نے محمد بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر خطبہ فرمایا :-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَتَدَا عَطَى كُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ
إِلَّا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ

امام دارقطنی نے حضرت ابن عباس سے روایت کی حضور علیہ السلام نے فرمایا :-

لَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِلْوَارِثِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
الْوَرِثَةُ (عمدة الفاری صفحہ ۳۸ ج ۱۴)

۳۔ حدیث میں لایحوز، لایصح، لاجزیتہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر وارث کے لیے کسی نے وصیت کی تو وہ وصیت لازم نہ ہوگی۔ اس کا نفاذ نہ ہوگا۔ ہاں اگر تمام ورثہ اجازت دیں تو وصیت لازم نافذ ہوگی۔ مسائل شریعت گزشتہ اوراق میں ذکر ہو چکے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

۴۔ اس حدیث میں قرآن مجید کی جس آیت کا ذکر ہے اس سے واضح ہوا کہ ابتداً اسلام میں والدین کے لیے وصیت کرنے کی وصیت منسوخ ہو گئی اور اللہ تعالیٰ نے ہر صاحبِ حصہ مقرر فرمادیا (۱) لڑکے کے لیے دو لڑکیوں کے برابر (۲) شوہر اگر انتقال کر جائے اور اسکی اولاد ہو تو بیوی کے لیے آٹھواں حصہ (۳) اگر اولاد نہ ہو تو بیوی کے لیے پچھٹا حصہ (۴) اگر بیوی کا انتقال ہو جائے اور اس کی اولاد نہ ہو تو شوہر کو پچھٹا حصہ (۵) اگر اولاد نہ ہو تو شوہر کا نصف حصہ مقرر فرمایا۔

۵۔ اگر انتقال کرنے والے شخص نے ورثہ کی اجازت سے وارث کے لیے وصیت کی تو اس شخص کے انتقال کے بعد وارثوں کو رجوع کا حق ہے یا نہیں؟ حضرت عطاء بن ابی رباح، حسن بصری، ابن ابی لیلیٰ، زہری، ربیعہ اور امام اوزاعی رضی اللہ عنہم کا موقف یہ ہے کہ ورثہ رجوع نہیں کر سکتے اور سیدنا عبداللہ بن مسعود، قاضی شریح، حکیم طائوس، سفیان ثوری، ابو ثور، سیدنا امام شافعی، امام احمد اور سراج امت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک ورثہ اگر رجوع کرنا چاہیں تو انہیں رجوع کا حق ہے۔ مزید تفصیل کے لیے عینی ج ۳ صفحہ ۳۹ دیکھئے۔

بَابُ أَنْ يَتْرَكَ وَرَثَتَهُ أَعْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ

بَابُ اپنے وارثوں کو مالدار چھوڑنا اس سے بہتر ہے

أَنْ يَتَّقُوا النَّاسَ

۲۵۵۵۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالِ

جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَدَّدُ

وَأَنَا بِمَكَّةَ وَهُوَ يَكْرِهُ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينِ

الَّتِي هَاجَرَ مِنْهَا قَالِ يَلْحَمُ اللَّهُ ابْنَ عَمْرَاءَ

کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھرنا
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے لیے تشریف لائے
میں اس وقت مکہ میں تھا۔ حضور اکرم اس زمین پر موت کو
پسند نہیں فرماتے تھے جہاں سے کوئی ہجرت کر چکا ہو۔ حضور

فرمایا اللہ ابن عقیل (سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ) پر رحم فرمائے۔ میں نے عرض کی۔ یا رسول اللہ! کیا میں اپنے سارے مال و دولت کی وصیت (اللہ کے راستے میں) کر دوں؟ آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں۔ میں نے پوچھا، پھر آدھے کی کر دوں؟ آپ نے اس پر بھی فرمایا کہ نہیں۔ میں نے پوچھا پھر تہائی کی کر دوں؟ آنحضرت نے فرمایا۔ تہائی کی کر سکتے ہو اور یہ بھی بہت ہے۔ اگر تم اپنے وارثوں کو اپنے پیچھے مال دار چھوڑ دو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ انھیں محتج چھوڑ دو اور وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائے پھر لی۔ اس میں کوئی شبہ نہ رکھو کہ جب بھی تم کوئی چیز جائز طریقہ پر خرچ کر دے تو وہ صدقہ ہوگا..... وہ رقم بھی جو تم اپنی بیوی کے منہ میں اٹھا کر دو گے وہ بھی صدقہ ہے۔ اور یقیناً اللہ تعالیٰ تمہیں شفا دے گا اور اس کے بعد تم سے بہت سے لوگوں کو فائدہ ہوگا اور دوسرے نقصان اٹھائیں گے۔ اس وقت حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صرف ایک صاحبزادی تھیں۔

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعِي بِمَا لِي كَلِمَةً
قَالَ لَا قُلْتُ فَالْشَّطْرُ قَالَ لَا قُلْتُ
فَالشُّكُّ قَالَ وَلِلشُّكِّ وَالشُّكُّ كَثِيرٌ
إِنَّكَ أَنْتَ تَدْعُ وَرِثَتَكَ أَغْنِي بَنَاءَ
حَيٍّ مِنْ أَنْ تَدْعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّمُونَ
النَّاسَ فِي أَبْلَدِيهِمْ وَإِنَّكَ مِمَّا
أَلْفَقْتَ مِنْ نَفَقَةٍ فَيَأْتِيهَا صَدَقَةٌ حَتَّى
الْفُسْفَى الَّتِي تَرْفَعُهَا إِلَى أَمْرٍ أَنْتَ
وَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَكَ فَيَنْتَفِعَ بِكَ نَاسٌ
وَيَضُرَّ بِكَ آخَرُونَ وَلَكِنْ يَكُنْ كَذَا يَوْمَئِذٍ
رَأْيُ النَّبِيِّ (بخاری)

صدقہ و خیرات کا ضابطہ وصیت کے مسائل ۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے کتاب الجنائز میں بھی ذکر کیا ہے۔ حضرت سعد مالدار کی میں اپنے کل مال کی وصیت کر دوں حضور نے فرمایا نہیں، انھوں نے عرض کی نصف مال کی وصیت کر دوں؟ حضور نے فرمایا نہیں۔ پھر انہوں نے تہائی مال کی وصیت کرنے کی اجازت مانگی تو حضور نے فرمایا ہاں مگر یہ بھی زیادہ ہے۔ معلوم ہوا کہ تہائی مال سے بھی کم کی وصیت کرنا مناسب ہے۔ ہر مسلمان کو اپنے مال کے تہائی حصہ کی وصیت کرنا بہر حال و بہر صورت جائز ہے۔ اس سے زیادہ کی جائز نہیں جیسا کہ ہم نے اوپر ذکر کیا ہے۔ اگر دشا مالدار ہوں تو ایک تہائی کی اور اگر محتاج ہوں تو تہائی سے کم کی وصیت مستحب ہے۔ اور جس کا کوئی وارث ہی نہ ہو اس کو اپنے کل مال کی وصیت کرنا جائز ہے۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہؒ، اسحاق اور امام احمد علیہم الرحمہ سے ایک روایت یہ ہی ہے۔ نیز میرٹھ میں سیدنا علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی یہی مسلک ہے ۲۔ حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد (اشک ان متدع و رشتک اغنیاء) سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ جس شخص کا کوئی وارث نہ ہو اس کے لیے تہائی سے زیادہ کی وصیت بھی جائز ہے ۳۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ صدقہ و خیرات اس انداز سے کیا جائے کہ اس کے مرنے کے بعد اس کے عزیز و اقارب کو دوسروں کے سامنے جھبک نہ لگنی پڑے۔ ۴۔ اللہ ان متدع الخ سے یہ بھی واضح ہوا کہ حضرت سعد کی صرف ایک بیٹی نہیں بلکہ ان کی اور اولاد بھی ہوگی جو ان کے وارث بنیں گے چنانچہ حضرت سعد کے تقریباً سولہ لڑکے اور بارہ لڑکیاں پیدا ہوئیں جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا منجھوہ ہے کہ آپ نے غیب کی خبر دی۔

۵۔ حتی الملقہ ۱۰ اپنے بری بچوں پر خرچ کرنا (نفع) تو واجب ہے مگر حدیث کے اس جملہ سے یہ بھی واضح ہوا کہ جو فعل آدمی پر واجب ہے اس میں رضا الہی کی نیت کر لینے سے اس کے ثواب میں زیادتی ہو جاتی ہے ۶۔ ان میں غفلت، اللہ تعالیٰ یقیناً تیری عمر دراز کرے گا اور بعض کو تجھ سے نفع اور بعض کو تجھ سے نقصان پہنچے گا۔ یہ ابوخیر بن العیث حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے۔ آپ نے تفریح فرمادی کہ سعد اس مرض سے وفات نہیں پائیں گے بلکہ ان کی عمر طویل ہوگی۔ حضرت تقریباً پینچا لیس سال زندہ رہے۔ آپ کے ہاتھ پر عراق فتح ہوا۔ عراق کے آپ گورنر بھی مقرر اور بہت سے لوگوں نے آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کر کے دینی و دنیوی کامیابی و کامرانی کی دولت پائی اور جو اسلام لانے سے محروم رہے ان کو نقصان ہوا (نودی) حضرت علامہ ابن یمن علیہ الرحمہ نے فرمایا: نفع سے مراد فترحات ہیں مثلاً قادیسیہ وغیرہ آپ نے فتح فرمائے۔ نقصان سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جو لوگ میرے فرزند شہزادہ کو نبین سیدنا امام حسینؑ یا الشہداء علیہم السلام کو شہید کریں گے اس گروہ کا امیر تمارا بیٹا عمر بن سعد ہوگا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۳۳۳)

۶۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ مریض کی عیادت کرنا سنت ہے اور یہ بھی کہ عیادت کرنا جیسا کہ عام لوگوں سے لیے مستحب ہے اسی طرح امیر و رئیس المسلمین کیلئے بھی مستحب ہے۔ بخاری کتاب الطب میں ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیٹ اور چہرہ پر تین مرتبہ اپنا دست مبارک پھیرا اور دعا کی الہی سعد کو شفا عطا فرما۔ حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں اب ہمیشہ اپنے سینہ اور چہرہ پر حضور کے دست مبارک کی ٹھنڈک محسوس کرتا ہوں (خصائص کبریٰ)

۲۵۵۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَوَّعَ النَّبِيُّ إِلَى الرُّبُيْعِ لَوْنًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْثَلْتُ وَالْثَلْتُ كَعِيْرٍ أَوْ كَشِيْرٍ

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کاش لوگ وصیت کر پوتھائی تک کم کر دیتے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تمہاری بکی وصیت کر سکتے ہو اور تمہاری بھی بہت ہے یا (آپ نے یہ فرمایا کہ) بڑی در قسم ہے۔

۱۔ اس حدیث کو امام مسلم نے فرائض اور نسائی و ابن ماجہ نے وصیت میں ذکر کیا ہے ۲۔ بخاری شریف میں عروہ کی حضرت ابن عباس سے صرف یہی ایک روایت ہے ۳۔ غرض کہ معنی کم کرنے کے ہیں اور کلمہ نو شرط ہے اس کا جواب لکان اولیٰ معدوم ہے۔ ثلث مال کی وصیت کے حوازی و نفوذ پر تمام ان کا اتفاق ہے ۴۔ بعض علما کا قول ہے کہ جس کا مال کم ہو اور اس کے وارث بھی موجود ہوں تو اسے وصیت نہ کرنا افضل ہے۔ سیدنا علیؑ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہم سے بھی یہی مروی ہے ۵۔ ہم نے یہاں ضرورت کے مطابق گفتگو کی ہے تاکہ عوام المؤمنین میں نہ پڑیں۔ علامہ کرام نے وصیت کی مقدار کے متعلق اقوال مجاہدین جو بیان کیے ہیں اس کی تفصیل کے لیے عمدة القاری ج ۲ ص ۳۴۴ ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالثَّلْثِ

بَابُ تَسَاوُلِ الْمَالِ فِي الْوَصِيَّةِ

وَقَالَ الْحَسَنُ لَا يَجُوزُ لِلْمَتَّعِي وَصِيَّةٌ | حسن رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ذمی کے لیے تمہاری سے زیادہ

إِلَّا التُّلُثَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمْرٌ مَنِ الْمَنْحُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِهَا
أَشْرَكَ اللَّهُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ
بِمَا أَسْأَلَهُ اللَّهُ

کی وصیت جائز نہیں (مسلمان کی طرح) اللہ تعالیٰ نے
فرمایا کہ آپ ان میں (یہودیوں میں) اس کے مطابق فیصلہ
کیجئے جو اللہ تعالیٰ نے آپ پر نازل فرمایا ہے۔۔۔
(بخاری)

فوائد مسائل

البدیع ہو کہ اہم بخاری کا موقف ہے کہ اگر ذمی ایک تہائی سے زیادہ کی وصیت کرے تو تہائی سے زیادہ
میں وصیت نافذ نہ ہوگی خواہ اس کے ورثہ ہوں یا نہ ہوں۔ ۲۔ اگر مسلمان ایک تہائی سے زیادہ کی وصیت
کرے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو یہ وصیت جائز و نافذ ہوگی اور اگر اس کے ورثہ ہوں تو وصیت نافذ نہ ہوگی (الایہ کہ اس
کے ورثہ اجازت دے دیں تو پھر تہائی سے زیادہ کی وصیت بھی نافذ و جائز ہوگی) — سیدنا اہم بخاری کا آیت مذکورہ سے
استشاد اس لیے درست نہیں ہے کہ اس صورت میں ذمی کا فر اور مسلمان دونوں کے لیے حکم یہ ہے کہ تہائی سے زیادہ کی وصیت
کی تو ورثہ کی موجودگی میں صرف تہائی میں وصیت نافذ ہوگی — اور تہائی کی وصیت کے جواز و نافذ میں تمام ائمہ و فقہاء کا اتفاق ہے۔
۲۵۵۷۔ عمار بن سعد نے اور ان سے ان کے والد نے بیان کیا کہ میں بھیا پڑا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے
لیے تشریف لائے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے لیے دعا کیجئے کہ اللہ مجھے اٹھ پائوں واپس نہ کر دے (یعنی کہ میں میری
موت نہ ہو جسے میں اللہ کے راستے میں چھوڑ چکا تھا) حضور اکرم نے فرمایا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ تمہیں صحت دے گا اور تم بہت سے
لوگ نفع اٹھاؤ گے۔ میں نے عرض کیا میرا والد وصیت کر چکا ہے۔ ایک لڑکی کے سوا میرے کوئی (اولاد) نہیں۔ میں نے پوچھا،
کیا آدھے مال کی وصیت کر دوں؟ آپ نے فرمایا آدھا تو بہت ہے۔ پھر میں نے پوچھا تو تہائی کی کر دوں؟ فرمایا کہ تہائی کی کر سکتے ہو
اگرچہ یہ بھی بہت ہے یا یہ فرمایا کہ بڑی قسم ہے۔ چنانچہ لوگ بھی تہائی کی وصیت کرنے لگے اور یہ ان کے لیے جائز رہا۔ (بخاری)
اسی مضمون کی حدیث مع تفسیر و ترجمانی کے اوپر گزر چکی ہے۔ ملاحظہ کیجئے حدیث نمبر ۲۵۵۵

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لَوْصِيَّيْهِ نَعَاهُ

باب وصیت کرنے والا وصی سے کہے کہ میرے بچے کی

وَلَوْ لِي وَهِيَ الْجَوْدُ لِلْوَصِيِّ مِنَ الدُّعْوَى | دیکھ بھال کرتے رہنا اور وصی کیلئے کسی طرح کے دعوے کا جواز نہیں؟
۲۵۵۸۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی سعد بن ابی وقاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ وصیت کی تھی کہ زمرہ کی باندی کا لڑکا میرا ہے اس لیے تم اسے پرورش میں لے لینا چنانچہ فتح مکہ کے
موقع پر سعد نے اسے لے لیا اور کہا کہ میرے بھائی کا لڑکا ہے انہوں نے اس کے بارے میں مجھے وجہ کی تھی۔ پھر عبد بن زمرہ
اٹھے اور کہنے لگے کہ یہ تو میرا بھائی ہے اور میرے باپ کے فراموش پر پیدا ہوا ہے۔ دونوں حضرات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئے اور سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! یہ میرے بھائی کا لڑکا ہے مجھے اس نے وصیت کی تھی
لیکن عبد بن زمرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یہ میرا بھائی اور میرے والد کی باندی کا لڑکا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ یہ
فرمایا کہ لڑکا تمہارا ہی ہے عبد بن زمرہ! پھر... فراموش کے تحت ہوتا ہے اور زانی کے حصہ میں پھر نہیں لیکن آپ نے سودہ بنت زمرہ

رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اس لڑکے سے پردہ کرو کیونکہ آپ نے عقبہ کی مشابہت اس لڑکے میں پائی تھی۔ چنانچہ اس کے بعد اس لڑکے نے سودہ رضی اللہ عنہا کو بھی نزدیک کیا حتیٰ کہ وفات پا گیا۔ (بخاری)

یہ حدیث متعدد بار آپ کی ہے اس لیے ہم نے یہاں صرف اس کا ذکر کر دیا ہے۔ اس حدیث کے مسائل کے لیے فیوض پارہ ہفتم ص ۲۵۹ اور حدیث نمبر ۲۲۶۰ ملاحظہ کیجئے۔

بَابُ إِذَا أَرَمَ الْبَرِيضُ بِرَأْسِهِ إِشَارَةً

باب، اگر مریض اپنے سر سے کوئی واضح اشارہ

کرے تو قابل قبول ہے؟

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کیا کہ ایک یہودی نے ایک (انصاری) لڑکی کا سر دو پتھروں کے درمیان رکھ کر کھنکھایا دیا تھا۔ لڑکی سے پوچھا گیا کہ تمہارا سر کس طرح کس نے کیا ہے؟ کیا فلاں شخص نے کیا؟ کیا فلاں نے کیا؟ آخر اس یہودی کا نام لیا گیا کہ جس نے اس کا سر کھنکھایا تھا، تو لڑکی نے سر کے اشارے سے اثبات میں جواب دیا۔ پھر وہ یہودی بٹلایا گیا اور اس نے بھی اعتراف کر لیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس کا سر بھی کھنکھایا گیا۔

بَيِّنَةُ جَارَتُ
۲۵۵۹- عَنْ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَعَ رَأْسَ
جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجَرَيْنِ قَفِيلَ لَهَا مَنْ فَعَلَ
بِكَ أَفْلَاحَ أَفْلَاحٍ حَتَّى سَجَى الْبُهِمِيُّ
فَأَرَمَتْ بِرَأْسِهَا فَجَعَلَ يَبْهَهُ فَلَمْ يَبْرَلْ
حَتَّى اعْتَرَفَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَرَضَّ رَأْسَهُ بِالْحِجَارَةِ
(بخاری)

۱۔ بخاری نے اس حدیث سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ قاضی کی عدالت میں اشارہ کا اعتبار کیا جاسکتا لیکن ان کا یہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ اشارہ سے صرف جرم کی نشاندہی ہوتی ہے محض اشارہ کی بنیاد پر اس یہودی کو سزا نہیں دی گئی بلکہ خود اس یہودی کے اعتراف جرم کی بنا پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سزا سنائی جیسا کہ زیر بحث حدیث میں جمد حتیٰ اعتراف سے واضح ہے اسی لیے احناف کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کی عدالت میں محض اشارہ کی بناء پر جرم کو سزا نہیں دی جاسکتی۔ یہ حدیث اس سے قبل بھی گزر چکی ہے ملاحظہ کیجئے حدیث نمبر ۲۲۵۳

بَابُ لَا وَصِيَّةَ لِرَاثٍ

باب، وارث کے لیے وصیت جائز نہیں

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ (میراث کا مال لڑکے کو ملتا تھا اور وصیت والدین کے لیے ضروری تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے جس طرح چاہا اس حکم کو منسوخ کر دیا پھر لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر قرار دیا۔ والدین میں سے ہر ایک کا چھٹا حصہ، بیوی کا آٹھواں حصہ اور چوتھا حصہ قرار دیا اسی طرح شوہر کا آدھا اور چوتھا حصہ قرار دیا۔

۲۵۶۰- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ الْهَالُ لِلْوَلَدِ وَكَانَتِ الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ فَلَمَّحَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ مَا أَحَبَّ فَجَعَلَ لِلذَّكَرِ حِظَّ الْأُنثَيَيْنِ وَجَعَلَ لِلْمَرْأَةِ الشُّمْنَ وَالرُّبْعَ وَاللِّزْجَ الشُّمْلَ وَالرُّبْعَ
(بخاری)

فوائد و مسائل

۱۔ اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، وارقیطی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲۔ امام بخاری علیہ الرحمہ نے حدیث میں منقولہ سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ جب والدین کے حق میں وصیت منسوخ ہو گئی تو ان شریکوں کے لیے جو قرابت میں والدین سے کم درجہ رکھتے ہیں یعنی اعلیٰ وصیت منسوخ قرار پائے گی جس کا حاصل یہ ہوا کہ وارث کے لیے وصیت جائز نہیں۔

بَابُ الصَّدَقَةِ عِنْدَ الْمَوْتِ

باب موت کے وقت صدقہ کرنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مجبور غنیمت عرض کی۔ کس وقت صدقہ کرنا افضل ہے۔ فرمایا تندرستی اور صحت کی حالت میں صدقہ کرو۔ مال کی حرص ہو۔ حصول مال کی امید ہو اور فقر و غربت سے ڈرتے ہو اور ان حالات میں صدقہ کرنا افضل ہے (اور کار خیر میں تاخیر نہ کرو کہ جب روح خلق بکھینچ جائے تو کس کو اتنا مال فلاح کے لیے ہے اور اتنا مال فلاح کے لیے۔ حالانکہ اس وقت وہ فلاح کا وارثوں کا چرچا ہوگا۔

۲۵۶۱۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَأْتِيكَ الصَّدَقَةُ أَفْعَلُ قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ حَرِيصٌ تَأْمَلُ الْغَنَى وَتَحْشَى الْفَقْرَ وَلَا تُمْحِلُ حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَفُلَانٌ كَانَ لِفُلَانٍ (بخاری)

فوائد و مسائل

۱۔ خلوص و نیت یعنی اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے صدقہ و خیرات کرنا ہر حال باعث اجر و ثواب ہے۔ بخاری و مسلم کی حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نمازیوں کو باب الصلوٰۃ سے، عبادوں کو باب العباد سے صدقہ کرنے والوں کو باب الصدقہ سے اور روزہ رکھنے والوں کو باب الریان سے بشت میں بلایا جائیگا۔ مسلم شریف کی حدیث میں حضور نے فرمایا۔

أَتُفْعِي أَوْ تُفْعِي وَلَا تُحْصِي وَيُحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ (مسلم)

خرچ کرو اور گن گن کر مت رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ بھی نہیں گن گن کر دے گا۔

مطلب حدیث یہ ہے کہ راو خدا میں صدقہ و خیرات کرنے میں تنگ دستی اور مبالغے سے کام نہ لو۔ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے خوشنہالی کے ساتھ خوب خرچ کرو۔ اسی طرح اپنے بیوی بچوں پر بھی گن گن کر جیسے خیل خرچ کرتے ہیں ایسا نہ کرو بلکہ اپنی حیثیت کے مطابق اچھا کھاؤ اچھا پہنو کیونکہ اہل و عیال پر خرچ کرنا بھی صدقہ ہی ہے۔ ۲۔ حدیث زیر بحث کتاب الزکوٰۃ میں بھی گزر چکی ہے۔ معنی یہ ہیں کہ کس وقت اور کس حالت میں صدقہ و خیرات کرنا زیادہ اجر اور زیادہ ثواب کا موجب ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ

باب اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ وصیت کے بعد

اور قرض کی ادائیگی کے بعد

يُؤْصِي بِهَا آذِ دَيْنٍ

۱۔ مطلبِ آیت یہ ہے کہ میت کے مال کی تقسیم وصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد ہوگی۔ امام بخاری کا اس آیت کے ذکر سے مقصد یہ ہے کہ مریض کا مطلقاً کسی کے ذمہ اقراض کا اپنے اوپر اقرار کرنا صحیح و درست ہے خواہ مقررہ اجس کے لیے اقرار کیا ہے وراثت ہو یا انجبی کیونکہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے وصیت اور دین کو میراث کی تقسیم پر مقدم کر رکھا ہے۔ لیکن سیدنا امام بخاری علیہ الرحمۃ کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے۔ اہل اس لیے کہ دین سے وہ دین مراد ہی نہیں ہے جو مریض کسی کے لیے اقرار کرے یعنی جو دین اقرار کرے جس سے ظاہر ہو رہا ہے وہ دین مراد نہیں ہے بلکہ وہ دین مراد ہے جو مرنے والے نے بحالت صحت تسلیم کیا ہو یا اس کے متعلق دستاویز وغیرہ ہوں یا ورنہ اس دین قرض کا اقرار کریں کہ واقعی مرے لیے ہوں گا قرض ہے۔ دوم یہ کہ آیت میں وصیت اور دین کا ذکر ہے تو وصیت تو دلیل سے خارج ہوگئی کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا وَصِيَّةَ لِزَوَايِدٍ تَوَاسِي طَرَفٍ وَارِثٍ کے لیے دین کا اقرار بھی خارج ہو گیا کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے: وَلَا إِقْرَارَ بَدَلَيْنَ۔ یعنی وارث کے لیے (دین) قرض کا اقرار جائز نہیں۔

روایت کی جاتی ہے کہ شریح، عمر بن عبد العزیز، طاووس، عطاء اور ابن اذینہ نے مریض کے قرض کے اقرار کو جائز قرار دیا ہے۔ حسن نے فرمایا کہ سب سے زیادہ تصدیق کیے جانے والے کا سختی انسان کا وہ اقرار ہے جو دنیا کے آخری دن اور آخرت کے پہلے دن کی ابتداء کے وقت (جان کنی کے وقت) وہ کرتا ہے، ابراہیم اور حکم نے فرمایا کہ جب مریض وراثت کو قرض سے بری کر دے تو دہری بری ہو جاتا ہے۔ رائی بن معجج نے وصیت کی جتنی کہ ان کی جو بی وفاری جو کچھ دروازہ بند کر کے رکھ لیں اس کی تلاش و جستجو نہ کی جائے حسن نے یہ سن کر فرمایا کہ اگر کسی نے اپنے غلام سے اپنی موت کے وقت کہا کہ میں تمہیں آزاد کر رہا ہوں تو آزادی کا نفاذ ہو جائے گا۔ سبھی نے فرمایا کہ اگر کسی عورت نے یہ کہا کہ میرے شوہر نے میری جانی ادا

وَحَدَّثَنَا أَبُو شَرِيحٍ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَطَاوُسٌ وَعَطَاءُ وَابْنُ أَذِينَةَ أَجَازُوا إِقْرَارَ الْمَرِيضِ بِدَيْنٍ وَقَالَ الْحَسَنُ أَحَقُّ مَا يَصْدَقُ بِهِ الْمُتَحَلُّ أَخِيرَ يَوْمٍ مِنَ الدُّنْيَا وَآوَّلَ يَوْمٍ مِنَ الْآخِرَةِ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ رَأَى الْعَظَمَاءَ إِذَا أُنْبِئَ الْوَارِثُ مِنَ الدَّيْنِ بَرِيًّا وَآوَهُ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنْ لَا تَلْشَفَ امْرَأَتُهُ الْفُتْرَانَةَ عَنَّا أَعْلَقَ عَلَيْهِ بَابُهَا وَقَالَ الْحَسَنُ إِذَا قَالَ لِمَسْلُوكِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ كُنْتُ أَعْتَقُكَ جَازًا وَقَالَ الشَّعْبِيُّ إِذَا قَاتَلَتْ امْرَأَتُهُ عَنْ مَوْلَاهَا أَنْ تَزِيحَ تَصَافٍ وَتَبْصُتْ مِنْهُ حَازَ

کر دیا ہے اور میں نے بھی ہوں تو اس کا اقرار صحیح ہوگا۔

امام بخاری علیہ الرحمۃ نے یہ حکم آثار اس امر کے ثبوت کے لیے ذکر کیے ہیں کہ مریض کا وراثت اور غیر وراثت کے لیے دین (قرض) کا اقرار کرنا درست ہے اور اس اقرار کو میراث کی تقسیم سے قبل نافذ کیا جائے گا۔ امام بخاری نے یہ ذکر استعمال فرمایا ہے جو کہ بعض کا صیغہ ہے تو انہوں نے بھی ان آثار کی نقل پر حرج نہیں فرمایا اور محمول کا صیغہ استعمال کر کے خود انہوں نے اقرار کر لیا ہے کہ سند میں ضعف ہے چنانچہ ان آثار کو ابن ابی شیبہ نے مختلف اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔ فاضل شریح کے اثر میں ہمارے بعض حضرات طاووس کے اثر میں لیث بن ابی سلیم ضعیف ہے۔ اسی طرح امام ابن ابی شیبہ نے حضرت عطاء کے

اثر کو امام عبدالرحمن ابن اؤنیۃ (جن کا نام عبدالرحمن ہے۔ یہ تابعی ہیں ثقہ ہیں۔ ۹۵ھ میں ان کا وصال ہوا) اسی سند کے ساتھ جس میں ضعف ہے روایت کیا ہے۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَا يَجُوزُ إِفْتَرَاؤُهُ لِسُوْرَةِ
الْعَلَنِ بِهِ لَوْلَا شَفَعَتْهُ اسْتَحْسَنَ فَقَالَ
يَجُوزُ إِفْتَرَاؤُهُ بِأَلْوَدِيعَةٍ وَالْمِضَاعَةِ
وَالْمِضَارِبَةِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّا كَعُ وَالْعَلَنُ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ
الْحَدِيثِ وَلَا يَحِلُّ مَالُ الْمُسْلِمِينَ لِقَوْلِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةُ الْمُنَافِقِ
إِذَا أُوْتِيَ خَيْرٌ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا
فَلَمَّا يَخُصَّ وَارِثًا وَلَا غَيْرَهُ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ مریض کا اقرار اپنے بعض ورثہ کے لیے صحیح نہیں، سو رطل کی وجہ سے۔ پھر انہی بعض حضرات نے استحسان سے کام لیا اور کہا کہ مریض کا اقرار، ودیعت، مضاعت اور مضاربت کے سلسلے میں ہو تو جائز ہے حالانکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ بدگمانی سے بچتے رہو۔ اس لیے کہ بدگمانی سب سے بڑا جھوٹ ہے۔ اور کسی مسلمان کا مال (جائز طریقہ سے حاصل کرنا جائز نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ منافق کی علامت یہ ہے کہ جب امانت اس کے پاس بھی جائے تو وہ خیانت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے مستحقوں تک پہنچا دو۔ اس آیت میں وارث یا غیر وارث کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔ اس سلسلے میں عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی ایک روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے ہے۔

۱۔ قال بعض الناس کے جملہ سے امام بخاری علیہ الرحمہ نے احناف کے موقف کو زور کرنے کی کوشش فرمائی ہے۔ تقریر اس کی یہ ہے احناف مریض کا وارث کے حق میں اقرار کو جائز قرار نہیں دیتے اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ اس اقرار کے جواز سے باقی وارثوں کے حق میں سو رطل پیدا ہوگا۔ امام بخاری کی تنقید کا خلاصہ یہ ہے۔ سو رطل کو عدم جواز کی دلیل بنانا درست نہیں ہے کیونکہ ضرور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بدگمانی سب سے بڑا جھوٹ ہے اور یہ کہ کسی مسلمان کا مال ناجائز طریقہ سے لینا جائز نہیں ہے اور یہ کہ امانت میں خیانت کرنا منافق کی علامت ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حکم دیا ہے کہ امانت رکھنے والے کی امانت اس کے سپرد کر دو ۲۔ احناف کی طرف سے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم اقرار مریض کے عدم جواز کی دلیل سو رطل کو نہیں بناتے بلکہ احناف کے ہاں عدم جواز کی دلیل دوسرے دو نکات نقصان پہنچنے کو بناتے ہیں کیونکہ جواز کا قول کرنے سے ورثہ کی میراث میں کسی ہرجاسے کی اور اگر سو رطل کو بھی دلیل بنایا جائے تو بھی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ وہ ظن نامہائے جو فاسد ہو۔ (بخاری ج اول حاشیہ ۳۸۴)

غرض کہ احناف مطلقاً اقرار مریض کے عدم جواز کے قائل نہیں ہیں بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہر حال میں مطلقاً وارث کے لیے مریض کے اقرار دین کو صحیح مان لینے سے باقی ورثہ کو نقصان ہوگا۔ اسی حدیث میں فرمایا کہ مریض کا وارث کے لیے اقرار دین صحیح نہیں ہے۔ اہل اگرد و اہل فہم جویا ورثہ خود تصدیق کر دیں تو پھر مریض کا وارث کے لیے اقرار صحیح و درست

ہے۔ غافم۔ ۴۔ اسی طرح امام بخاری کا یہ اعتراض کہ احناف اقرار مرلیض کو توجا تو نہیں ملتے۔ مگر بایں ہمہ اگر مرلیض وارث کے لیے ودیعت اور مضاربت اور بیضاعت کا اقرار کرے تو اسے صحیح قرار دیتے ہیں۔ لہذا احناف کے موقف میں تضاد ہے جو اب یہ ہے کہ ودیعت، مضاربت اور امانت کو اقرار سے موسوم نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ ابنی نے فرمایا کہ قرض میں اقرار کی بنیاد لزوم پر ہوتی ہے اور نہ کورہ بالا امور میں اقرار کی بنیاد امانت ہے۔ لہذا احناف کے موقف میں تضاد نہیں ہے اور فاسد نہ ہو وہ گناہ نہیں ہے۔ علاوہ ازیں احناف کی دلیل حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ آپ نے فرمایا۔ لا وصیۃ لوارث ولا اختار لکے یدین وارث کے حق میں وصیت اور قرض کا اقرار جائز نہیں ہے (یعنی ج ۴ ص ۱۴)

۵۔ محدث بکیر حضرت مرلیض احمد علی صاحب سہارنپوری شارح بخاری علیہ الرحمہ نے تحریر فرمایا ہے کہ شمس لانہ امام سرخی نے مہموط میں فرمایا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مشہور قول یہ ہے کہ اگر مرض الموت میں کوئی شخص اپنی کے لیے دین کا اقرار کر لے اگرچہ وہ اس کے تمام اموال کا احاطہ کرے تو یہ اقرار جائز ہے۔ اور اگر وارث کے لیے اقرار کرے تو یہ تحریر باطل ہے الا ان یصدقہ الورثہ۔ ہاں اگر ورثہ اس کی تصدیق کریں تو جائز ہے ورنہ اخذ علما منا اور علماء احناف کا بھی یہی موقف ہے۔

۶۔ نیز تعجب کی بات یہ ہے کہ امام بخاری نے احناف کو تو ہدف تنقید بنا ڈالا حالانکہ اس مسکن میں دیگر ادب بھی احناف سے اتفاق کرتے ہیں۔ سیدنا امام مالک کا وہی مذہب ہے جو احناف کا ہے۔ اسی کو امام ربوای شافعی نے اختیار کیا اور قاضی شریح اور حسن بن صالح سے بھی یہی مروی ہے کہ مرض وفات میں اپنی بیوی کے حق مہر کے علاوہ کسی اور وارث کے حق میں اقرار جائز نہیں اور امام قاسم، سالم، حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہم کہتے ہیں کہ وارث کے حق میں اقرار مرلیض مطلقاً جائز نہیں اور امام ابان المنذر نے فرمایا امام شافعی کا اسی قول کی طرف رجوع ثابت ہے نیز امام احمد بن حنبل کا یہی مذہب ہے۔

۷۔ لایکل الخ۔ احناف کے موقف کے رد کے لیے امام بخاری علیہ الرحمہ نے مزید فرمایا کہ خیانت کا ترک واجب ہے تو اسی طرح بما علیہ کا اقرار بھی واجب ہے۔ اس لیے مرلیض کے اقرار کو جائز قرار دینا چاہتے ورنہ وجوب اقرار کا کوئی مطلب نہیں رہتا۔ جو اب یہ ہے ہم بھی یہ تسلیم کرنے ہیں کہ خیانت کا ترک لازم و واجب ہے۔ اسی طرح امانت کی ادائیگی بھی واجب ہے مگر احناف مطلقاً وجوب اقرار بما علیہ کو تسلیم نہیں کرتے۔ ان کا موقف یہ ہے کہ ہم وہاں وجوب اقرار کو تسلیم کرتے ہیں جہاں نہ نیت لگ کے کہ اقرار کرنے والے نے ورثہ کے ساتھ نا انصافی کی ہے اور نہ ورثہ کو نقصان پہنچے جیسے جنسی کے لیے اقرار کہ ہم جائز ماننے ہیں مگر وارث کے لیے اقرار سے چونکہ بقیہ ورثہ کو نقصان ہوتا ہے۔ اس لیے ہم اس کو جائز نہیں مانتے۔

۸۔ ان اللہ بما کم الخ۔ اس آیت سے امام بخاری نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً امانت کو واپس کر لیا کہ کم دیا ہے۔ لہذا وارث کا حق جو مرلیض کے ذمہ ہے وہ بھی امانت کی طرح ہی ہے لہذا مرلیض کا اقرار وارث کے لیے اس آیت کی روشنی میں جائز قرار پاتا ہے۔ مگر اس کا جواب یہ ہے یہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ یہ کیسے معلوم ہوا کہ مرلیض کے ذمہ وارث کا کوئی حق تھا۔ یہ بھی تو ممکن ہے کہ کسی وارث سے مرلیض کو زیادہ لگاؤ ہو اور اس بنا پر وہ اس کے حق میں اقرار کر دے۔ لہذا مطلقاً اقرار مرلیض برائے وارث کو امام بخاری کا جائز قرار دینا درست نہیں ہے۔ ہاں اگر ورثہ تصدیق کر دیں تو

تو اخلاف بھی اقرار میں برائے وراثت کو جائز قرار دیتے ہیں۔

۲۵۶۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا أَحَدُكَ كَذَبَ وَإِذَا أَوْشَمِنَ حَانَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ (بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بات کرے جھوٹ بولے۔ جب اس کے پاس امانت رکھی جائے خیانت کرے اور جب وعدہ کرے تو اسکے خلاف کرے

علامات نفاق | یہ حدیث کتاب لایمان فی فرض علیہ اول میں گزر چکی ہے ۲۔ اس حدیث میں تین عادتوں کو نفاق کی علامت قرار دیا گیا ہے تو یہ بطور مقرر نہیں ہے کہ صرف یہ تین عادتیں ہی نفاق کی عادتیں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دیگر احادیث میں تین سے زیادہ علامات نفاق بیان ہوئی ہیں۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح نہیں فرمائی۔ ۳۔ واضح ہو کہ ایک نفاق تو ایمان و عقیدہ کا نفاق ہے جو کفر کی بدترین قسم ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی بظاہر اپنے کو مومن و مسلم ظاہر کرے اور دل سے اس نے اسلام کو قبول نہ کیا ہو اس کو حقیقی نفاق کہتے ہیں اور یہ نفاق کفر کی ایسی بدترین قسم ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا کہ نفاق حقیقی کے مجرم

فِي الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ السَّارِ (سورہ آیت) | دوزخ کے سب سے نچلے طبقے میں ڈالے جائیں گے نبی علیہ السلام نے جو علامات نفاق بیان فرمائی ہیں وہ دراصل حضور کے زمانہ اقدس کے منافقین مثلاً عبد اللہ بن ابی وغیرہ منافقین میں پائی جاتی تھیں۔ نبی علیہ السلام نے ان کی نشاندہی فرما کر مسلمانوں کو ان منافقانہ عادتوں اور خصلتوں سے کلی طور پر بچنے کی تلقین فرمائی ہے۔ پس اگر یہ قسمتی سے کسی مسلمان میں ان عادتوں سے کوئی عادت پائی جائے تو یہ سبب و ذکر دار کا نفاق ہے جسے نفاق کلی کہتے ہیں یعنی اس میں عقیدہ کا نہیں بلکہ عمل میں نفاق پایا گیا جو کہ کفر نہیں ہے مگر گناہ کبیرہ ہے اور حرام ہے۔ یعنی جس مسلمان میں کوئی منافقانہ عادت پائی گئی اور وہ مسلمان اس عادت کو عقیدہ حرام اور گناہ سمجھتا ہو مگر باطن ہر بدشعری کمزوریوں کی وجہ سے اس میں مبتلا ہو جائے تو وہ کافر نہیں قرار پایا جائے گا بلکہ اسے گناہگار مسلمان کہا جائے گا۔ چنانچہ بعض احادیث میں واضح لفظوں میں فرمایا گیا ہے کہ جن لوگوں میں یہ منافقانہ عادتیں، خصلتیں، صیغے ہو جائیں وہ خالص منافق ہیں (مُسْتَفِضًا خَالِصًا بخاری و مسلم) تو اس کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ جو ان علامات نفاق، جھوٹ، خیانت، عداوت، کفر وغیرہ کو طالع و جائز سمجھے وہ (منافق حقیقی) کا فر ہے۔

غور کیجئے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جن منافقانہ اعمال و کردار سے بچنے کی تلقین فرمائی ہے اگر ان میں ترک کر دیا جائے تو بقیۃ معاشرہ امن و امان، اعتدال و توازن کا گماں نہ بن جائے۔ یہ منافقانہ اعمال و افکار ہی ہیں جو مسلمانوں کو ذلیل و خوار کیے ہوئے ہیں اور ہمیں ہر موڑ پر ذلت و شکست سے دوچار ہونا پڑ رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے خاص فضل سے ہم سب کو سیرت و کردار کی عظمت سے محفوظ و مصون رکھے۔ آمین!

بَابُ تَأْوِيلِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ بَعْدِ

بَابُ اللَّهِ تَعَالَى كَيْتُ اس ارشاد کی تاویل کے متعلق جو وصیت تم کرنا تو بعد ادا سے دین کے

وَمِنْ ذِكْرِكَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَضَى بِالَّذِينَ قَبِلُوا الْوَصِيَّةَ وَقَوْلَهُ إِنَّ اللَّهَ
يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا
فَإِذَا أَدَّيْتُمُوهَا إِلَىٰ أَهْلِهَا فَأُولَٰئِكَ يَرْجِعُهَا إِلَيْكُمْ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ خُصْمَتَكُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يُؤْتِي الْمُبْدِي
الْأَبْدَانِ أَهْلَهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْعَبْدُ رَاجِعٌ فِي مَالٍ سَيِّئِهِ

ذکر کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت سے
پہلے قرض کی ادائیگی کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد
کہ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں انکے مستحقین تک
پہنچا دو۔ پس امانت کی ادائیگی (جو واجب ہے) وصیت
کے نفاذ سے جو نفل ہے مقدم ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ مالدار کی صورت میں ہی صدقہ دینا چاہیے۔
ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ غلام اپنے مالک کی
اجازت کے بغیر وصیت نہ کرے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ غلام اپنے آقا کے مال کا نگران ہے۔

قرض کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے

۱۔ واضح ہو کہ میت کی تجیز و تکفین بقدر مسنون کے بعد سب سے
پہلے قرض ادا کیا جائے گا۔ اس کے بعد جو باقی بچے گا تنائی مال میں
وصیت نافذ کر دی جائے گی۔ اگر اس سے زیادہ کی وصیت ہو تو شرعاً اس کا اعتبار نہیں ہے۔ نیز یہ امر قابل ذکر ہے کہ ضابطہ
یہ ہے کہ اولاً دین (قرض) نفاذ وصیت سے مقدم ہوگی حتیٰ کہ اگر تمام مال قرض کی ادائیگی میں صرف ہو جائے تو اب نہ وصیت
نافذ ہوگی نہ ورثہ کو میراث میں کچھ ملے گا۔ لیکن سورۃ نسا کے اس رکوع وصیت کا ذکر تین مرتبہ دین (قرض) سے پہلے کیا
گیا ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وصیت کا حق دین (قرض) سے مقدم ہے حالانکہ ضابطہ یہ ہے کہ دین وصیت سے
مقدم ہے۔ امیر المؤمنین سیدنا علی کریم اللہ وجہہ نے اس غلط فہمی کو ان الفاظ سے رفع فرمایا کہ تم لوگ یہ آیت تلاوت کرتے
ہو۔ من بعد وصیۃ تو صوں بها اودین تو آیت میں اگرچہ وصیت کا لفظ متقدم ہے مگر حضور اقدس نے عملی طور پر
قَضَى بِالَّذِينَ قَبِلُوا الْوَصِيَّةَ

ملا کر دینی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ آیت میں وصیت کو دین پر لفظی طور پر مقدم رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ وصیت کو وارثین کی
جانب سے نافذ کرنے میں کوتاہی اور ناگزیری کا قوی اندیشہ ہے اس لیے نشانِ وصیت کے اٹھارے کے لیے آیہ مبارکہ میں
وصیت کو دین پر مقدم رکھا گیا حالانکہ حکم دین ہی مقدم ہے۔

۲۔ امام بخاری نے نیز بخاری نے حدیث بصیرت جمول ذکر کی ہے۔ جو اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ حدیث ضعیف ہے لیکن
امام ترمذی نے فرمایا کہ اہل علم کے اس پرحل نے اس کو قوی کر دیا۔ اس لیے امام بخاری نے اس حدیث کو تعلیقات میں ذکر
فرمایا ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ وارث کے لیے اقرار کرنا بھیجے کہ کیونکہ مقروض غنی نہیں
اور وصیت ایک رضا کارانہ عمل ہے۔ اس کا حکم نفل کا سا ہے اور قرض کی ادائیگی لازم و واجب ہے لیکن یہ استدلال نام
نہیں ہے۔ کیونکہ ہر مقروض کا غنی نہ ہونا ضروری نہیں ہے۔ وہی مقروض نہیں قرار پاتا جس پر قرض نے احاطہ کر لیا ہو لہذا
مطلقاً مدین حکم کی بنا نہیں بن سکتا۔ اسی طرح آیت ادا امانت سے بھی ان کا موقف ثابت نہیں ہوتا کیونکہ

أَنْتَ عَمْرٍو دَعَا لِيُعْطِيَهُ قَاتِلِي أَنْ يَكْتَبَ لَهُ فَقَالَ
يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنِّي أَغْرَضْتُ عَلَيْهِ حَقَّهُ
الَّذِي قَسَمَ اللَّهُ لَهُ مِنْ هَذَا النَّفْسِ فَيَا بَنِي آدَمَ
يَا خُذْهُ فَلَمْ يَبْرَأْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ
بَعْدَ الْيَتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَفِّيَ

(بخاری)

کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے۔ آپ کے
بعد کبھی کسی سے کچھ نہیں مانگوں گا نہ انکار دینا سے اٹھ
جاؤں۔ تاکہ ابوبکر رضی اللہ عنہ انہیں اپنی خلافت کے
عہد میں اُملاتے تھے تاکہ کچھ عیادت دیں لیکن حکیم رضی اللہ
عنہ کسی چیز کے قبول کرنے سے انکار کر دیتے تھے۔ اس کے
بعد عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو دینا چاہا اور آپ نے اسے بھی

قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ مسلمانو! میں انہیں ان کا حق دیتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں
غنیمت کا حصہ دیا ہے اور میرے بھی لینے سے انکار کرتے ہیں۔ حکیم رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پھر کبھی
کسی سے سوال نہ کیا حتیٰ کہ ان کی وفات ہو گئی۔

قوائد و مسائل | یہ حدیث کتاب الزکوٰۃ میں بھی گزر چکی ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث سے یہ واضح کیا ہے کہ حضور
کا یہ ارشاد کہ دینے والا ہاتھ لینے والے ہاتھ سے بہتر و افضل ہے تو فرض وصول کرنے والا ہاتھ کسی طرح
بھی نیچا نہیں ہوتا کیونکہ وہ تو اپنا حق وصول کر رہا ہے جسے وہ بذریعہ عدالت بھی وصول کر سکتا ہے۔ اس سے واضح ہوا کہ
قرض کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے اور اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

بلا ضرورت سوال کرنا جائز ہے | متعدد احادیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کرنے سے منع
فرمایا ہے۔ حتیٰ المقدور سوال سے گریز کریں۔ علماء کا اس امر پر اتفاق ہے

کہ بلا ضرورت سوال کرنا، مانگنا اور بھیک کو پیشہ بنالینا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں بیٹے بیٹے صبح سلامت افراد بھیک مانگتے پھرتے
ہیں اور انہوں نے بھیک مانگنے کو پیشہ بنالیا ہے۔ شرعاً حرام دنا جائز ہے اور ایسے بھیک مانگوں کو کچھ دینا بھی جائز نہیں ہے بلکہ بہت
مفساد اور باتوں کی امداد و اعانت کرنا ہے۔ یہ بھیک مانگنے والے پیشہ ور بھکاری عموماً جرائم پیشہ ہوتے ہیں۔ جیب کاٹا، چوٹی
کرنا اور کرنا۔ بچوں کا اغوا اور بچوں کو بھیک مانگوانے کے لیے اپنا بچ کر دینا۔ چرسا، فیون، ہیروئن وغیرہ نشہ آور چیزوں کی خرید و
فروخت اور قوم کے نوناہوں کو نشہ کی عادت ڈالنا وغیرہ انہی کے ذریعے ہی ہوتی ہے۔ ایسے ظالم بھکاریوں کو کچھ دینا کا
ثواب نہیں بلکہ حرام و گناہ ہے۔ سخت و شدید ضرورت کے وقت سوال کرنا جائز ہے۔ ان کی امداد و اعانت کرنا
مخصوصاً ایسے غریب سفید پوشوں کی جو کسی کے سامنے ہاتھ پھیلا کر اپنی عزت نفس کے خلاف سمجھتے ہیں (جائز ہی نہیں بلکہ
باعث برکت و رحمت اور ثواب عظیم کا موجب ہے۔

۲۵۶۴۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاغٍ وَمَسْئُولٌ
عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْإِمَامُ رَاغٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ
وَالرَّجُلُ رَاغٍ فِي أَهْلِيهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ
تم میں سے ہر شخص راغی (مخیر) ہے اور اس سے اس کی
رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ امام زمام مسلمانوں کا بخیران ہے

وامانت کی ادائیگی بلحاظ لازم و واجب ہے۔ جب کہ ورثہ اس کی تصدیق کریں یا کسی اجنبی کے لیے اقرار ہو۔ ویسے یہ آپ مبارکہ اللہ یا مہرکھ الام حضرت عثمان بن طلحہ کے حق میں نازل ہوئی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کی چابیاں ان سے لے لی تھیں لیکن فتح مکہ کے دن جب آپ کعبہ سے باہر تشریف لائے تو آیت مذکورہ تلاوت فرما رہے تھے تو آپ نے کعبہ کبیرہ حضرت عثمان بن طلحہ کو عطا فرمادیں۔

۳۔ لا صدقۃ حدیث سے بھی ان کا استدلال تام نہیں ہے کہ مدین کا مطلقاً عقیذہ ہونا درست نہیں ہے۔

۴۔ اسی طرح علی الاطلاق حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر سے استدلال بھی تم نہیں ہے کیونکہ اگر غلام کو آقا کی طرف سے تصرف کی اجازت نہیں ہے تو بلا خلاف اس کا وصیت کنہا ہی جائز نہیں ہے کیونکہ وہ کسی چیز کا مالک ہی نہیں ہے تو وصیت کیا کرے گا۔ اگر غلام ماؤن ہو تو آقا کی اجازت سے وصیت کر سکتا ہے۔

۵۔ اثر ابن عباس اور حدیث العبد راع الام سے امام بخاری علیہ الرحمہ نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ غلام کے مال میں اس کا حق متعارض ہو تو مالک کا حق قوی ہے اس لیے اس کو مقدم رکھا اور غلام کو اس کا محافظ قرار دیا۔ اسی طرح حق دین اور حق وصیت متعارض ہونے حالانکہ دین واجب ہے اور وصیت ثل۔ تو دین کو وصیت پر مقدم رکھا گیا۔ علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری نے جواب میں فرمایا کہ غلام تو کسی چیز کا مالک ہی نہیں ہے تو غلام کے حق اور اس کے آقا کے حق میں معارضہ کیسے ہو گا؟ اسی طرح حق وصیت کو حق دین کے معارضہ قرار دینا بھی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ دین کو واجب اور وصیت کو کفیل قرار دینا اس کے نادرست ہونے کی دلیل ہے کیونکہ واجب اور نفل میں معارضہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اور اگر امام بخاری علیہ الرحمہ کی مراد یہ ہے کہ وصیت پر دین مقدم ہے تو یہ تو اتفاقاً مسئلہ ہے اس میں تو نزاع ہے ہی نہیں۔

حضرت سعید ابن مسیب اور عروہ بن زبیر سے مروی ہے کہ حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے بیان کیا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگا تو آپ نے مجھے دیا۔ میں نے پھر مانگا آپ نے عطا فرمایا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا، حکیم! اس مال میں (بظاہر) بڑی رونق اور لذت محسوس ہوتی ہے اور جو شخص اسے دل کی سخاوت کے ساتھ لیتا ہے اس کے مال میں برکت ہوتی ہے اور جو کوئی نیت کی بڑائی اور لالچ کے ساتھ لیتا ہے تو اس کے مال میں برکت نہیں ہوتی بلکہ اس کی مثال اس شخص کی سی ہوجاتی ہے جو کھانے جاتا ہے لیکن اس کا پیٹ نہیں بھرتا۔ اور اگر کھانا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے حکیم رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ اس نفات

۲۵۹۴۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ وَعُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي شَعْرًا سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذِهِ الْمَالِ خَيْرٌ حُلُوًّا فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةٍ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ الْدَىٰ يَا كَلُّ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْمَلِيًّا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السَّغْلَىٰ قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرَدْتُ أَحَدًا أَبْعَدَكَ شَيْئًا حَتَّىٰ أَتَارِقَ الدُّنْيَا فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَدْعُو حَكِيمًا لِيُعْطِيَهُ الْعَطَاءَ فَيَأْتِي بِلَا أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا ثُمَّ

وَالْمَرْءُ فِیْ بَیْتِ ذَیْجِهَآ اَیُّہُمْ وَ
مَسْئُوْلُکَ عَنْ رَعِیَّتِہَا وَالْخَادِمِ فِیْ مَا لَ سَیْدِہِ
رَاجِعٌ وَمَسْئُوْلُکَ عَنْ رَعِیَّتِہِمْ قَالُوْا وَحَسْبُتْ اَنْتَ
قَدْ قَالُوْا وَالتَّجَلُّوْا رَاجِعٌ فِیْ مَا لَ اَبِیْہِ (بخاری)

کانگران ہے اور اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ انھوں نے بیان کیا کہ میرا خیال ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا، آدمی اپنے والد کے مال کا نگران ہے۔

اور اس سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ آدمی اپنے گھر کا نگران ہے اس سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ حوریت اپنے شوہر کے گھر کی نگران ہے اور اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ خادم اپنے مخدوم کے مال کا نگران ہے اور اس کی رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ انھوں نے بیان کیا کہ میرا خیال ہے کہ آپ نے یہ بھی فرمایا،

قواعد و مسائل | یہ حدیث افرا بخاری سے ہے اور بعینہ اسی سند سے امام نے اس حدیث کو کتاب الحجہ، باب الجمعہ فی القری میں بھی ذکر کیا ہے وہاں اس پر ہم گفتگو کر چکے ہیں ۲۔ کسی بھی شائع بخاری نے اس حدیث کے یہاں ذکر کی وجہ بیان نہیں کی ہے۔

برائی کو روکنے کے تین دُبے | اس حدیث میں ہر خلاف شرع کام کو روکنے کی بقدر استطاعت سعی و کوشش کرنے کا ہر مسلمان کو حکم دیا گیا ہے اور اس کے تین درجے بیان فرمائے گئے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر جو ہر صاحب ایمان کا نصب العین ہے اس کی تین ہی صورتیں ہو سکتی ہیں۔

اول۔ اگر طاقت و اقتدار حاصل ہے اور اس کے ذریعے بُرائی کو روکا جاسکتا ہے تو طاقت کو کام میں لا کر اسے روکنا لازم و واجب ہے۔ یہ بات مسلمان حکمرانوں کے فرائض و واجبات سے ہے کہ طاقت کے ذریعے برائیوں کو روک دیں اگر وہ اس معاملہ میں کوتاہی کریں گے تو سخت گناہگار قرار پائیں گے۔ یہ حکم ان لوگوں کے لیے ہے جو حکومت اور اقتدار تو نہیں رکھتے مگر کسی درجہ میں انہوں نے ایسی پوزیشن حاصل کی ہے کہ وہ چاہیں تو بُرائی کو روک سکتے ہیں۔ جیسے خاندان کا فرد اعلیٰ، قبیلہ کا سربراہ، کارخانہ کا مالک جو اپنے اثر و رسوخ سے اس کام کو انجام دے سکتے ہیں۔ باپ اگر بیٹے کو دکان دیر سے کھولنے اور خاندان پر کوفت پر کھانا نہ پکا کر دینے ایسے امور پر سرزنش کر سکتا ہے تو اللہ اور اس کے رسول کے احکامات پر کسی کی پروا نہ کرنے پر اپنی ناراضگی کا اظہار بھی کر سکتا ہے اور کرنا چاہیے جس کا کچھ نہ بچے اثر تو ہوگا مگر افسوس فی زمانہ اس فرض کی ادائیگی میں کوتاہی کی جا رہی ہے (الامام شرافت) یہ کوتاہی بھی گناہ ہی ہے۔

دوم۔ اگر طاقت و اقتدار اس کے پاس نہیں ہے تو پھر زبان سے برائی کو منانے کی طرف ترجیح دے مثلاً زبانی انہما و تقسیم، ہند نصیحت اور وعظ وغیرہ سے برائی کو روکنے اور اصلاح کی کوشش کی جائے۔ فی زمانہ زبان سے برائیوں کے خلاف جہاد کا ایک موثر ذریعہ یہ بھی ہے کہ دینی لٹریچر، غمبھی و اصلاحی مضامین پر کتابیں اور کتابچے شائع کر کے تقسیم کیے جائیں۔

سوم۔ اور اگر برائی کے خلاف زبان کھولنا بھی دشوار ہو اور حالات ایسے ناموافق اور اہل دین ایسے کمزور ہو سکتے ہیں کہ زبان سے بھی کام نہ لیا جاسکے تو اب آخری درجہ یہ ہے کہ آدمی اس بُرائی کو دل سے بڑا سمجھے اور اس بُرائی کو منانے کا جذبہ تو دل میں رکھے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ذَٰلِکَ اَضْعَفُ الْاَیْمَانِ یعنی دل سے بُرائی کو بڑا سمجھنا ایمان کا کمزور درجہ ہے۔ بہر حال اس حدیث کی رو سے ہر مسلمان پر لازم و واجب ہے کہ بُرائی منانے، خلاف شرع امور کے

خلاف حسب موقع و محل مذکورہ بالا تینوں طریقوں میں سے کسی طریقہ کو ضرور اپنائے۔ اور کچھ نہیں تو وہ بخسور رب العلمین جل مجدہ برائی کو مٹانے بہت وقت عطا فرمانے کی دعائیں کرتا رہے اور تیسری سوچا کرے۔ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کے طفیل ہم سب کو اس حدیث پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرماتا رہے۔ آمین

بَابُ إِذَا وَقَفَ أَوْ أَوْصَى لِأَقَارِبِهِ

باب جب کسی نے اپنے عزیزوں کے لیے وقف یا

وصیت کی اور اسے کون لوگ قرار پائینگے؟ ثابت نے انس رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ اسے اپنا حاکم باخ اپنے غریب عزیزوں کو دیدو۔ چنانچہ انھوں نے حسان بن ثابت اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دے دیا تھا اور انصاری رحمہ اللہ بن عبد اللہ بن مثنیٰ نے بیان کیا کہ مجھ سے میرے والد نے ان سے ٹامرنے اور ان سے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے، ثابت کی حدیث کی طرح بیان کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا، اسے اپنے غریب عزیزوں کو دیدو۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حسان اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کو وہ زمین دے دی تھی یہ دونوں حضرات مجھ سے زیادہ ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے رشتہ دار تھے۔ آپ سے دونوں کی قربت داری تھی۔

ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا نسب یہ بن ہاشم بن اسد بن حرام بن عمرو بن زید منات بن عدی بن عمرو بن مالک بن نجار اور حسان بن ثابت بن منذر بن حرام رضی اللہ عنہ۔ اسی طرح حرام کے ساتھ ان دونوں حضرات کا نسب مل جاتا ہے جو تیسری پشت میں ہیں اور حرام بن عمرو بن زید منات بن عدی بن عمرو بن مالک بن نجار گویا حرام بن عمرو پر ان دونوں کا نسب ایک ہر جاتا ہے اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ان دونوں حضرات کا

وَمِنْ الْأَقَارِبِ وَقَالَ ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي طَلْحَةَ إِجْعَلْهُ
لِقَرَابَةِ أَقَارِبِكَ نَجْعَلْهَا لِحَسَانٍ وَأَبِي بِنِ
كَعْبٍ وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ سَخِيَ أَبِي عَنْ شِمَاكَةَ عَنْ
أَنَسٍ يَشُدُّ حَدِيثَ ثَابِتٍ قَالَ إِجْعَلْهَا لِقَرَابَةِ
قَرَابَتِكَ قَالَ أَنَسٌ نَجْعَلْهَا لِحَسَانٍ وَأَبِي بِنِ
كَعْبٍ وَكَانَا أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنِّي وَكَانَ قَرَابَةُ
حَسَانٍ وَأَبِي مِنْ أَبِي طَلْحَةَ وَاسْمُهُ زَيْدُ بْنُ
سَهْلٍ بْنُ الْأَسْوَدِ بْنِ حَرَامٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ
زَيْدِ مَنَاةَ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ
النَّجَّارِ وَحَسَانُ ابْنُ ثَابِتٍ ابْنُ الْفُضَيْلِ بْنِ
حَرَامٍ فَيَجْمَعَانِ إِلَى حَرَامٍ وَهُوَ الْأَبُ
الثَّلَاثُ وَحَرَامُ بْنُ عَمْرِو بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ
بْنِ عَدِيٍّ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَّارِ
فَهُوَ يَجْمَعُ حَسَانًا وَأَبَا طَلْحَةَ وَأَبِيًّا
إِلَى سِتَّةِ آبَاءٍ إِلَى عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ
أَبُو بِنِ كَعْبٍ بِنِ قَيْسٍ بِنِ عُبَيْدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ
مُعَاوِيَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَّارِ دَعَمَرُو
بْنِ مَالِكٍ يَجْمَعُ حَسَانًا وَأَبَا طَلْحَةَ وَأَبِيًّا
كَفَالٍ بَعْضُهُمْ إِذَا أَوْصَى لِقَرَابَتِهِ فَهُوَ
إِلَى آبَائِهِ فِي الْإِسْلَامِ

نسب چھٹی پشت میں عمرو بن مالک پر ملتا ہے۔ ان کا نسب اس طرح ہے۔ ابی بن کعب بن قیس بن عبید بن زید بن معاویہ بن

عرو بن مالک بن نجار، گویا عرو بن مالک بن نجار پر حسان، ابو طلحہ اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سب کا نسب مل جاتا ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ اگر کسی نے اپنے عزیزوں کے لیے (قربت کی جین کے ساتھ) وصیت کی، تو مسلمان اہلاد کے اعتبار سے اس کا نفاذ ہوگا۔

۱۔ امام طحاوی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ اگر کسی نے اپنے مال کے تہائی میں اپنے افرام کے لیے وصیت کی تو کرنے کو مذکور مسائل (اقربا اس وصیت کے مستحق ہوں گے۔ اس مسئلہ میں فقہاء اختلاف ہے۔ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک تمام ذی رحم محرم خواہ وہ باپ کی طرف سے ہوں یا مال کی طرف سے سب اس وصیت کے مستحق ہوں گے۔ شارح بخاری علامہ بدر محمود عینی فرماتے ہیں کہ اس میں اس کے والدین اور اولاد شامل نہ ہوگی۔

۲۔ امام طحاوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ پہلے وصیت کا نفاذ اس کے ان رشتہ داروں سے شروع کیا جائیگا جو باپ کی فکر سے قریب ہیں۔ کیونکہ وصیت میراث کی بہن کی طرح ہے لہذا اقرب کا اعتبار کیا جائے گا جیسے میراث میں اقرب کا اعتبار ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر کسی شخص کے دو چچا اور دو ماموں ہوں تو وصیت میں چچاؤں میں جاری ہوگی اور اگر ایک چچا اور دو ماموں ہوں تو چچا کو نصف اور دونوں ماموں کو نصف دیا جائیگا۔

۳۔ اور وصیت میں والدین اور اولاد کو شامل نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اقرین کا والدین پر عطف کیا ہے اور معطوف الیہ میں معافرت ہوتی ہے۔

۴۔ یہی میراث کا دوا اور پوتا بھی اس وصیت میں شامل ہوں گے؟ تو زیادات میں تو یہ لکھا ہے کہ جہاں ہوں گے اور اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا ذکر نہیں کیا اور امام حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی کہ دوا اور پوتا قازب میں داخل نہ ہوں گے اور امام ابو یوسف سے بھی یہی مروی ہے اور یہی صحیح ہے (یعنی ج ۴ ص ۴۵)۔

۵۔ وقال ثابت الخ۔ یہ اس حدیث کا ایک حصہ ہے جسے امام احمد، مسلم، نسائی نے بسند محمد بن مسلم بن ثابت روایت کیا ہے کہ جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بیت کو وصیت کی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ زینہ (یا) میں واقع ہے اللہ کے لیے صدقہ کر دی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ میں تم اپنے اقربا کو دے دو انہوں نے حضرت حسان بن ثابت اور ابی بن کعب پر صدقہ کر دی (فتح الباری ج ۵ ص ۲۸۷ یعنی ج ۴ ص ۴۵)۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا میرا خیل ہے کہ میرا جاکے باغ کو (جن کے صدقہ کرنے کا نام ہے) ارادہ کیا ہے اپنے عزیزوں میں تقسیم کر دو۔ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں ایسا ہی کروں گا۔ چنانچہ اس زمین کو انہوں نے اپنے عزیزوں میں تقسیم کر دیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب یہ آیت اتری "اور آپ اپنے قریبوں سے"

۲۵۶۵۔ اِنَّهُ سَمِعَ اَنَسًا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَا بُو طَلْحَةَ اَرَى اَنْتَ تَجْعَلُهَا فِي الْاَقْرَبِيْنَ فَقَالَ اَبُو طَلْحَةَ اَخْلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا اَبُو طَلْحَةَ فِيْ اَقَارِبِهِ وَبَنِي عَدِيٍّ وَ قَالَ اَبْنُ عَبَّاسٍ لَمَّا سُرَّكَتْ وَ اَسْزُدْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَدَوَّى بِاَبْنَيْ فَيْسٍ يَابِجَ

رشتہ داروں کو ڈرائیے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
بنا کی۔ اے ہونہو! اے بنو عدی! قریش کی مختلف شاخوں
کو۔ ابھر رہو رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب یہ آیت نازل
ہوئی اور آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرائیے۔ تو نبی کریم

عَدِيًّا لِيَطْلُبُونَ قُرَيْشِيَّ وَحَالِ أَبُو هُرَيْرَةَ
كَمَا نَزَلَتْ وَأَنَّهُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ
قُرَيْشٍ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے مشر قریش!

بَابُ هَلْ يَدْخُلُ النِّسَاءُ وَالْوُلَدُ

باب کیا عورتیں اور بچے بھی عزیزوں میں

داخل ہوں گے؟

حضرت ابورزین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ جب
یہ آیت نازل ہوئی کہ آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو
ڈرائیے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور فرمایا اے
مشر قریش! یا اس طرح کا کہ دو دوسرا کلمہ اپنی جان کو
خرید لو (اللہ سے) اسلام دیکھ کر اس کے لیے جس سے سات دلوں
میں نہیں اللہ کی پکڑ سے نہیں پکڑا گیا۔ (مگر ایمان نہ لائے)
اے بنی عبدمناف! میں تمہیں اللہ سے بالذات نہیں پکڑا سکتا
اے عباس بن مطلب! میں نہیں اللہ کی پکڑ سے بالذات نہیں
پکڑا سکتا، اے صفیہ! (رسول اللہ کی چھوٹی بیوی) میں نہیں اللہ کی
پکڑ سے بالذات نہیں پکڑا سکتا، اے فاطمہ بنت محمد! میں نہیں
مال میں سے جو چاہو مجھ سے مانگ سکتی ہو۔ لیکن اللہ کی پکڑ
سے بالذات نہیں پکڑا سکتا۔

فِي الْأَقْرَبِ

۲۵۶۶۔ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْنَا أَشْرَكَ اللَّهُ
عَنْ جَلٍّ وَأَنْزَلْنَا عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ قَالَ
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا أَشْتَرُوا
أَلْسَكُمْ وَلَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلِبِ لَا أُغْنِي
عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَصَفِيَّةُ عَنَّا
رَسُولُ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَلِمَتْ مَا
شِئْتَ مِنْ مَالِي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا (بخاری)

فوائد مسائل

اس حدیث کی عنوان سے مناسبت کے متعلق شارحین اگرچہ تاویلات سے کام لیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ
اس حدیث کا تعلق انذار و تحریف سے ہے وصیت اور وقف سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے مطلب
حدیث یہ ہے کہ ایمان کے بعد عمل صالح ہی نجات کا ضامن ہے۔ جو ایمان نہیں لائے اور کفر و نفاق کی حالت میں
میر تو رہ کیے مگر گئے قرآن کی مغفرت کے لیے دعا بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ بحضور رب العالمین ان کی مغفرت کے لیے
شفاعت کی جائے۔ کیونکہ کافر کے حق میں شفاعت نہ ہو سکتی ہے نہ کی جاسکتی ہے۔ شفاعت تو صرف گنہگار مسلمانوں
کے لیے ہوگی اور قریبان بارگاہ الہی انبیاء اولیاء اور صلحاء گنہگار مسلمانوں کے لیے اللہ تعالیٰ سے شفاعت کریں گے۔
یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ یہ واقعہ مکہ مکرمہ کا ہے۔ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر اکثر قریب ایمان نہیں

لائے تھے۔ اس لیے حضور کے ارشاد کہ تمہیں اللہ کی پکڑ سے قیامت کے دن نہیں بچا سکتا کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم کفر پر قائم رہے اور کفر پر ہی نہیں موت لگتی تو کافر کی شفاعت کوئی نہیں کرے گا۔

حضور کا ارشاد اے فاطمہ عمل صالح اختیار کرو۔ میں تمہیں قیامت کے دن اللہ کی پکڑ سے نہیں بچا سکتا، کا صحیح مطلب

اور حضور علیہ السلام کا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بھی یہ فرمانا کہ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا بِعَرِّ اَنْدَارٍ وَتَوْخِيفِ

ہے اور مطلب حدیث یہ ہے کہ میں خود بخود بالذات یہ اختیار نہیں رکھتا۔ رہا مسلمان گناہگاروں کے لیے حضور کا قیامت میں کام آنا اور ان کی شفاعت فرمانا۔ خط کشیدہ جملوں سے اس امر کی نفی نہیں ہوتی۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جب آیات وَكَسَمَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ اَنزل ہوئی کہ آپ کا رب آپ کو آنا عطا فرمائے گا کہ آپ راضی ہو جائیں تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بحضور رب العالَمین جل مجدہ عرض کی کہ جب بات یہ ہے اِذَا لَا اَرْضُ لِي وَوَاحِدٌ مِّنْ اُمَّتِي فِي الْمَنَادِ نَوَيْسُ نَاسٍ وقت تک راضی نہ ہوں گا جب تک میری امت میں سے ایک آدمی بھی جہنم میں رہے گا (تفسیر قرطبی) امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ میری امت کے لیے میری شفاعت قبول فرمائیں گے۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اَرْضَيْتَ يَا مُحَمَّدُ لِي مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ وسلم کیا اب آپ راضی ہیں؟ تو میں عرض کروں گا يَاربِّ رَضِيتُ لِي مِيرَةَ رَبِّ مِيں راضی ہوں۔

نقطہ اتنا سبب ہے انفرادی جہنم عشر کا کہ ان کی شان محبوبی دکھائی جانے والی ہے فیضیت کے الفاظ بھی حضور کے عرض فرمودہ کلمات اِذَا اَرْضَىٰ کی تائید و توثیق کرتے ہیں کیونکہ اس میں عموم و اطلاق ہے یعنی آیت میں معین کر کے یہ نہیں فرمایا گیا کہ کیا دیں گے بلکہ مطلقاً فرمایا حضرت رضی کے لئے حبیب آپ کی ہر مغرب چیز اتنی عطا فرمائی جائے گی کہ آپ راضی ہو جائیں۔ مسلم شریف میں حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضور نے یہ آیت تلاوت فرمائی فَتَرْضَىٰ فَيَا نَبِيَّ وَمَنْ عَصَاكَ فَيَا نَبِيَّ وَفِيهِ جَسَدٌ جس کا تعلق سیدنا ابراہیم خلیل علیہ السلام سے ہے۔ پھر آپ نے وہ آیت تلاوت فرمائی جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے۔ اِنْ تَعَذَّبْتُمْ بِهِمْ فَيَا نَبِيَّ عَذَّبْ اَكْثَرُكُمْ پھر آپ نے دعا کے لیے دونوں ہاتھ اٹھائے اور گریہ و زاری شروع کی۔ اور بار بار عرض کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَيْكَ

اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل امین کو بھیجا اور یہ بھی فرمایا کہ اگرچہ ہمیں سب معلوم ہے اور فرمایا میرے حبیب سے دریافت کرو کہ آپ کیوں روتے ہیں۔ جبریل امین حاضر و بار ہوئے اور سوال کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں اپنی امت کی بخشش چاہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر جاؤ میرے حبیب سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم آپ کو اپنی امت کے بارے میں راضی کر دیں گے اور آپ کو رنجیدہ نہ کریں گے۔ (مسلم)

۱۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اَوَّلُ مَنْ اَشْفَعَ كَهْنٌ اَمْسَحَىٰ اَهْلُ بَيْتِي | سب سے پہلے میں اپنی امت میں اپنے اہلبیت کی

کی شفاعت کرونگا پھر درج بدرجہ اقارب کی
(طبرانی و دارقطنی)

فَقَرَّبَ الْأَقْرَبَ فَلَا قَرْبَ إِلَّا بِحَدِيثِ (صواعق خرقہ ص ۹۵)

۴۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

کہ روز قیامت تمام قرابتی و نسبی رشتے مستقطع ہو جائیں گے
سوائے میرے قرابتی و نسبی رشتوں کے

كُلُّ سَبَبٍ وَ نَسَبٍ يَنْقَطِعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَا خَلَا سَبَبِي وَ نَسَبِي (صواعق خرقہ ص ۹۵)

۵۔ امام ابن حجر علیہ الرحمۃ نے صواعق خرقہ میں یہ حدیث درج کی۔

یعنی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ فاطمہ
صاحبہ عفت ہیں تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ذریت تک کہ
آتش دوزخ پر حرام کر دیا ہے۔

أَنَّ صَلَاتِي عَلَى سَكَمَةَ قَالَ فَاطِمَةُ أَحْصَتْ
فَرَجَهَا فَحَرَّمَ اللَّهُ ذُرِّيَّتَهَا عَلَى النَّارِ
(صواعق خرقہ، طبرانی، ابونعیم)

۶۔ ابن ماجہ کی حدیث میں ہے۔

یعنی دوزخی صفت بستہ کھڑے کیے جائیں گے پھر ان پر
ایک جہنمی گزرنے لگے گا۔ اس سے ایک دوزخی کسے گا کیا آپ
مجھے نہیں پہچانتے ہیں وہ جوں جس نے آپ کو ایک مرتبہ
پانی پلایا تھا اور کوئی دوزخی کسے گا ہیں وہ جوں جس نے آپ کو
دھوکے پیسے پانی دیا تھا۔ پس وہ ہمیشہ اس کی شفاعت
کرے اس کو جنت میں داخل کرے گا۔

تَصَفَّتْ أَهْلُ النَّارِ فَيَعْمُرُ بِهِمُ الرَّجُلُ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَا
مَلَكُ أَسَاغِرْ فَنُحْيِ أُنَا الَّذِي سَقَيْتُكَ شَوْبَةً وَ
قَالَ بَعْضُهُمْ أَنَا الَّذِي وَهَبْتُ لَكَ وَصُوءَ
فَيَشْفَعُ لَهُ فَيُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ
(مشکوٰۃ شریف ۴۴۴ باب المحض والشفاعة)

حضرت بطیخ علیہ السلامی محدث و ہروی علیہ الرحمۃ اشعۃ المعانی میں فرماتے ہیں :-

۱۔ ساری دنیا معلوم میثود کہ فاسقان و گناہگاراں اگر خدمتے و ادب دے باطل طاعت و تقویٰ در دنیا کردہ باشند در
آخرت نتیجہ آں بیابند و بامداد شفاعت ایشاں در بہشت در آیند
اس حدیث اور اس کی شرح سے واضح ہوا کہ دنیا میں اگر کسی گناہگار مسلمان نے کسی نیک صالح مسلمان کی کوئی خدمت
کی ہے حتیٰ کہ ایک معمول سی خدمت مثلاً پانی پلایا یا دھوکے پیسے پانی ہتیا کر دیا بھی قیامت کے دن کام آئیگا اور جس
جہنمی کہ دوزخی نے دنیا میں پانی پلایا تھا تو جہنمی اس کو اس معمولی سی خدمت کے حوالہ سے بھی اس دوزخی کی شفاعت
کرے گا اور باجگاہ الہی میں وہ شفاعت قبول ہوگی۔

۲۔ امام ابن حجر مینی علیہ الرحمۃ صواعق خرقہ ص ۹۲ میں ایک حدیث صحیح نقل فرماتے ہیں :-

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے برسر منبر فرمایا اے
قوموں کہ کیا حال ہے جہنمیتے ہیں کہ روز قیامت رسول اللہ
علیہ السلام کی قرابت ان کی قوم کو نفع نہ دے گی ہاں خدا کی

صَحَّ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَسْلُومَةُ أَنَّ
قَالَ سَلَى الْمُسْتَرْ مَا بَالُ أَنْوَاعٍ كَيْفَ لَوْ أَنَّ
يَحْمُو رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْفَعُ

قسم میری قربت دُیَا و آخرت میں موصول ہے اور میں نے لوگوں کو ترغیب کوثر پر تمہارا پیش رو ہوں۔

قَوْلُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلَى وَاللَّهِ اَنْتَ وَحْدِي مَوْصُولَةٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ اِنْ اَيُّهَا النَّاسُ قَرَّطَ لَكُمْ عَلَى الْحَدِّ مِنْ

امام ابن جریر صریح فرقہ صفحہ ۹۴ میں لکھتے ہیں :-

وَجْهٌ عَنِ الْمَسَانِدِ اَنْ لَمَّا فَالَكَ الْمُحِبُّ الطَّيِّبُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ اَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْلِكُ لِأَحَدٍ شَيْئًا لَا نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَلَكِنَّ اللَّهَ بَعَثَ وَجَلَ يَمْلِكُ نَفْعَ أَتَابِ يَدِهِ بَلَى وَجَمِيعِ أُمَّتِهِ بِالشَّاعَةِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ فَهُوَ لَا يَمْلِكُ إِلَّا مَا يَمْلِكُهُ مَوْلَاهُ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ غَيْرَ اَنْتَ لَكُمْ رَحْمًا سَابِلًا يَمْلِكُ لَهَا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ لَا أُعْطِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا اَنْ يَعْجِرَ نَفْسِي مِنْ غَيْرِ مَا يَكْرِهِي بِهِ اللَّهُ مِنْ نَحْوِ شَفَاعَةِ أَوْ مَعْصِرَةٍ وَخَاطِبُهُمْ بِذَلِكَ رِكَائِيَةً لِمَقَامِ التَّخَوُّلِ وَالْحِثِّ عَلَى التَّسَلُّلِ وَالْحُزْمِ اَنْ يَكُونُوا وَلَكِ النَّاسِ حِفْظًا فِي تَقْوَى اللَّهِ وَخَشْيَتِهِ ثُمَّ اَوْمَأَ إِلَى حَنْ رَحْمَتِهِ اِشَارَةً إِلَى اِدْخَالِ نَوْعِ طَلَابِئِهِ عَلَيْهِمْ وَفِيهِ هَذَا بَلَى عَلَيْهِمْ بِاَنَّ اِلَّا تَسَابَ اِلَيْهِ يَنْفَعُ وَبِاَنَّهُ يَشْفَعُ فِي اِدْخَالِ قَوْمِ الْجَنَّةِ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَرَفَعَ دَرَجَاتِ الْآخِرِينَ وَ اِخْوَانِ قَوْمِهِ مِنَ السَّارِ

یعنی حدیث لا اَعْلَيْتُ لَكُمْ وَاُمَّ شَلِّہ اور احادیث شفاعت میں کوئی منافات نہیں اس کی وجہ یہی کہ محب طبری وغیرہ میں اجلہ علمائے فرما رہے وہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود کسی کے لیے کسی شے کے مالک نہیں نہ نفع کے نہ ضرر کے لیکن اللہ عزوجل آپ کو آپ کے اقارب بلکہ تمام امت کے نفع کا مالک بنائے گا شفاعت عامہ و خاصہ کے ساتھ تو آپ مالک ہوں گے مگر اپنے مولیٰ کے مالک بنانے سے جیسا کہ حضور نے اپنے قول خیر انت لکم رحما سے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اسی طرح آپ کا یہ ارشاد لا اعنی عنکم اللہ کے یہ معنی ہیں کہ میں تم کو محض اپنی ذات سے اللہ کے عذاب سے بے نیاز نہیں کر سکتا بغیر اس کے کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر یہ الامام فرمائے اور شفاعت و مغفرت وغیرہ کرامت کرے اور حسنہ و راقہ س صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اقارب و دُور کو اس طرح اس لیے خطاب فرمایا کہ آپ کو مقام تخلیف کی رعایت اور عمل پر ترغیب منظور تھی اور یہ خواہش تھی کہ اہلبیت و اقارب نفوذ و خشیت الہی میں اوروں سے اعلیٰ واولی ہوں پھر حق رحم کی طرف اشارہ فرما کر اُن کے دلوں کو اطمینان بخشا۔ بعض علمائے نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حضور نے پہلے فرمایا تھا اس کے بعد حضور کو اس کا علم دیا گیا کہ آپ کے ساتھ نسبت رکھنا آخرت میں نافع ہوگا اور یہ کہ آپ مقبول الشفاعت ہیں ایک گروہ کو اپنی شفاعت سے بغیر حساب کے جنت میں داخل کریں گے۔ ایک کے درجے بلند کرائیں گے۔ ایک قوم کو دوزخ سے بچالیں گے۔

۷۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ شریف ج ۲ رابع ص ۲۹۷ پر فرماتے

ہیں۔ من مالم یقسم مرشرا ان عذاب خدا چیز سے را یعنی بے اذن اور امر اور قدرت تصرف و دخل در آن نباشد۔ اس سے بھی ظاہر ہے کہ حدیث زیر بحث میں نفی اختیار ذاتی کی ہے نہ کہ عطا کی۔ اس سے چند سطر بعد حضرت شیخ نے فرمایا۔ وایں غایت تحریف و انذار و مبالغہ در آن است و الا فضل بعضی از بی مذکورین و در آمدن ایشان بہشت را و شفاعت آن سر و عصا امت را چہ جائزے اقربہ و غریبوں و بے امامیث صحیح ثابت شدہ است۔

مظاہر حق تہذیب شکوۃ (جود ہایوں کے ہاں بھی معتبر ہے) میں لکھا ہے کہ فاطمہ زہرا کے جگر گوشہ حضور اور سیدہ نسرا عالم ہیں اور آگ و دوزخ کی ان پر حرام ہوئی قرآن کو (حدیث میں حضور علیہ السلام کا) اس تشبہ دوزخ سے خوف دلانے کا مقصد صاف ظاہر ہے کہ گناہان امت کو خوف دلانا منظور ہے۔ الغرض حدیث زیر بحث سے غیر مقلد ہائیں کا یا استدلال کہ مباد اللہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن نہ اپنے اہلبیت کے کام آئیں گے اور نہ مسلمانوں کے، باطل اور حدیث زیر بحث کی معنوی تحریف کرنا ہے۔ مطلب حدیث صرف اس قدر ہے میں اللہ کے حضور کی کو نفع پہنچانے کا ذاتی اختیار نہیں رکھتا۔ اور آپ نے اس حدیث میں مسلمانوں کو عمل صالح کی طرف ترغیب دینے کے لیے تحریف و انذار میں مبالغہ فرمایا ہے اور اس میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو شامل فرما کر انذار و تحریف میں مزید قوت پیدا فرمادی اور نہایت حکیمانہ انداز میں مسلمانوں کو گناہوں سے بچنے اور اعمال صالحہ کو اختیار کرنے کی ترغیب فرمائی ہے اور جیسا کہ حضرت شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا۔ اہلبیت نبوت کا فضل و شرف اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا جتنی ہونا اور حضور علیہ السلام کا گناہگار مسلمانوں کی شفاعت فرمانا صحیح احادیث سے ثابت ہے۔

بَابُ هَلْ يَنْتَفِعُ الْوَقِيعُ بِوَقْفِهِ

باب کیا واقف اپنے وقف سے فائدہ اٹھا سکتا ہے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شرط لگائی تھی اپنے وقف سے لیے اگر جو شخص اس کا متولی ہوگا۔ وہ حسب دستور اوقات کی آمدنی سے اپنے گزراوقات کے لیے لے سکتا ہے وقف خود بھی وقف کا متولی ہو سکتا ہے اور دوسرا شخص بھی۔ اسی

وَقَدْ اشْتَرَطَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى مَنْ وَلِيَ مِنْهُ أَنْ يَأْتِيَ كُلَّ وَاقِفٍ الْوَقِيعَ وَيَعْرِضَهُ وَكَذَلِكَ مَنْ جَعَلَ مَالَهُ أَوْ شَيْئًا فَلَهُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهِمَا كَمَا يَنْتَفِعُ غَيْرُهُ وَإِنْ كُتِبَ تَرَطُّ

طرح اگر کسی شخص نے اونٹ یا کوئی اور چیز اللہ کے راستے میں وقف کی تو جس طرح دوسرے اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں خود واقف بھی اٹھا سکتا ہے (اگرچہ وقف کرنے وقت) اس کی قید نہ لگائی ہو۔

۲۵۶۸-۲۵۶۷۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک شخص قربانی کا جانور ہانے لیے جا رہا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جاؤ، ان صاحب نے کہا کہ یا رسول اللہ! یہ تو قربانی کا جانور ہے۔ ان حضور نے تبسمیٰ یا چو یحیٰ منزہ فرمایا، افسوس! سوار بھی ہو جاؤ۔ دیکھا آپ نے ویک کے بجائے دیکھ فرمایا۔

فائدہ مسائل | ۱۔ احاف کے ہاں بھی مسجد ہے جو عثمان میں مذکور ہے مگر امام بخاری نے زیر عثمان قربانی کے جانور سے

انتفاع کی حدیث سے اپنے موقف پر جو دلیل قائم فرمائی ہے وہ صحیح نہیں کیونکہ علامہ ابوالکلام صاحب کے موقع پر جو جانور قربان کیا جاتا ہے تو وہ وقف نہیں ہوتا۔

باب اِذَا وَقَفَ شَيْئًا فَلَمْ

یَدْفَعْهُ اِلَى غَيْرِهِ فَهُوَ حَاجِزٌ

کے قبضہ میں نہیں دیا تو جائز ہے

اس لیے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے (خیر کی اپنی زمین وقف کی اور فرمایا کہ اگر اس میں سے اس کا متولی بھی کھائے تو مضائقہ نہیں ہے۔ یہاں آپ نے اس کی کوئی تخصیص نہیں کی تھی کہ خود آپ ہی اس کے متولی ہوں گے یا کوئی دوسرا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ میرا خیال ہے کہ تم اپنی زمین (جسے تم صدقہ کرنا

يَدْفَعْهُ اِلَى غَيْرِهِ فَهُوَ حَاجِزٌ
لَاَنْ عُمَرَ اَوْقَفَ وَقَالَ لَا جَنَاحَ عَلٰی مَنْ
وَلَيْسَ اَنْتَ يَا كَلْبُ وَلَكَ يَحْصُ اَنْتَ
وَلَيْسَ عُمَرُ اَوْ غَيْرُهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ طَلْحَةُ اَرَأَيْتَ اَنْ يَجْعَلَهَا
فِي الْاَقْرَبَيْنِ فَقَالَ اَفَلَا فَتَسْتَهْمَا فِي
اَقْصَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ

چاہتے ہو اپنے عزیزوں کو دیدو۔ انھوں نے عرض کیا کہ میں ایسا ہی کروں گا، چنانچہ اپنے عزیزوں اور بنی اہمام میں اسے تقسیم کر دیا۔

باب اِذَا قَالَ دَارِئِي صَدَقَةٌ لِلّٰهِ

باب اگر کسی نے کہا کہ میرا گھر اللہ کی راہ میں صدقہ

ہے، فقر اور غیر کیلئے صدقہ جو بھی کوئی وضاحت نہیں کی تو جائز ہے اسے وہ اپنے عزیزوں کو بھی دے سکتا ہے اور دوسروں کو بھی دیکر نہ صدقہ کرتے ہوئے کسی کی تخصیص نہیں کی تھی، جب طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے اموال میں مجھے سب سے پسندیدہ میرا کارباغ ہے اور وہ اللہ کے راستے میں صدقہ ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جائز قرار دیا تھا حالانکہ انھوں نے کوئی تعین نہیں کیا تھی

وَلَمْ يَسْبِقَنَّ لِلْفُقَرَاءِ اَوْ غَيْرِهِمْ فَهُوَ حَاجِزٌ
وَيَصْعَقُهَا فِي الْاَقْرَبَيْنِ اَوْ حَيْثُ اَرَادَ قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ طَلْحَةُ
حَبِئْنَ قَالَ اَحَبُّ اَمْوَالِي بَيْتُ حَاءَ وَانْهَمَا
صَدَقَةٌ لِلّٰهِ فَاجَاذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَالَيْكَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ حَتَّى يَسْبِقَنَّ
لِمَنْ وَالْاَوَّلُ اَصْحُ

کو دے دیں گے، لیکن بعض حضرات نے کہا ہے کہ جب تک صدقہ کے مصارف نہ بیان کر دے جائز نہیں ہر گا۔ پہلا ملک زیادہ صحیح ہے۔

۱۔ اگر واقف نے شیء موقوفہ کو کسی دوسرے کو متولی مقرر نہ کیا ہو تو جائز ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت

عمر حضرت علی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہم نے وقف کیے اور شے موقوفہ کو اپنے ہی قبضہ میں رکھا اور اس کے منافع (آمدنی) کو صدقہ فرماتے رہے۔ جمہور فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے۔

۲۔ وَقَالَ بَلَدِي كَوْنِي طَلْعَةً مِنْهُ سے امام بخاری علیہ الرحمہ نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ واقف کے لیے ضروری نہیں ہے کہ شے موقوفہ کو اپنے قبضہ سے خارج کر کے کسی دوسرے کے قبضہ میں دیدے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم کے صرف اتنا کھنہ سے کہ یہ زمین اللہ کے لیے صدقہ ہے اسے یا نذر قرار دے دیا حالانکہ انھوں نے ان کے مصالح وغیرہ یہاں تعین نہیں کیے تھے اور اس صورت میں واقف کو اختیار ہے کہ فقراء کو حصہ یا پیشہ فقراء کو دے اور وہ واقف کے یہ کھنہ سے کہ یہ مکان اللہ کے لیے صدقہ ہے وقف نام ہو جائے گا۔ اور حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کا موقف یہ ہے کہ جس نے حضرت اتنے جملے کہ میری بزمین صدقہ ہے تو اس کو چاہیے کہ اس زمین کو فقراء و مساکین پر صدقہ کر دے کیونکہ مطلقاً صدقہ فروخت کر کے اس کے ٹن کو مساکین پر صدقہ کر دے کیونکہ مطلقاً صدقہ کیا جائے اور کسی کی طرف منسوب نہ کیا جائے تو وہ مساکین کے لیے ہوتا ہے اور اسی صورت میں وہ چیز وقف نہ ہوگی۔ اگر واقف مرنے والے کی ساری حسبت باطل و زائل میں تقسیم ہوگی۔

۳۔ وَقَالَ بَلَدِي كَوْنِي طَلْعَةً مِنْهُ سے مراد سیدنا امام شافعی علیہ الرحمہ ہیں کیونکہ ان کا مذہب یہ ہے کہ وقف اس وقت تک صحیح نہیں ہوتا جب تک شے موقوفہ کے مصارف نہ بیان کر دیئے جائیں۔ (یعنی ج ۴ ص ۱۶۹)

بَابُ إِذَا قَالَ أَرْضِي أَوْ لِبَنَاتِي صَدَقَةٌ

باب، کسی نے کہا میری زمین یا میرا باغ میری مال

کی طرف سے صدقہ ہے تو یہ بھی جائز ہے غرض اس میں بھی اسکی وضاحت نہ کی جو کہ کس کے لیے صدقہ ہے۔

سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا انتقال ہوا تو وہ انکی خدمت میں موجود نہیں تھے۔ انھوں نے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، یا رسول اللہ! میری والدہ کا جب انتقال ہوا تو میں ان کی خدمت میں حاضر نہیں تھا۔ کیا اگر کوئی چیز ان کے لیے صدقہ کر دوں تو اس سے انہیں فائدہ پہنچے گا

عَنْ أَبِي قُحَيْفَةَ جَاءَتْهُ رَجُلٌ قَالَ تَرَى بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ ۲۵۶۹ - ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عَبْدَةَ تَوَقَّيْتُ أُمَّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا فَتَعَالَيَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّيْ تَوَقَّيْتُ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا أَيْقَعَهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا قَالَ تَعْمَقُ قَالَ فَيَا بَنِي أَشْهَدُكَ أَنْ حَافِلِي الْمَصْرَفَاتِ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا (بخاری)

حضور نے اثبات میں جواب دیا تو انھوں نے کہا کہ میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میرا حراف باغ ان کی طرف سے صدقہ ہے۔

۱۔ سعد بن عبادہ زہری النصارى مرفوعہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ بدر میں جب غزوہ سے واپس ہوئے تو آپ نے سعد بن عبادہ کی والدہ عمرہ کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی۔ اس حدیث کے راویوں میں حضرت عبداللہ بن عباس بھی ہیں جو اس وقت اپنے والدین کے ہمراہ مکہ میں تھے ایسے یہ حدیث مرسل ہے۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اگر میت کا دلی جنازہ میں شامل نہ ہو سکا ہو اور میت کی تدفین ہو چکی ہو تو ولی یا سلطان اعظم اس کی قبر پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔

۲۔ ان حادثی - حادثہ کھجور کے درخت کے ایسے باغ کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دیوار ہو۔ حُرَافَہ یہ باغ کا نام ہے۔ اس پر زہر اس لیے ہے کہ عطف بیان ہے۔ شارح بخاری علامہ بدر محمد عینی نے فرمایا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صدقہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور اس کو نفع دیتا ہے۔ اسی طرح تلاوت قرآن کا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے ان کے الفاظ یہ ہیں۔ اِنَّ ثَوَابَ الصَّدَقَةِ عَنِ الْمَيِّتِ يَصِلُ اِلَى الْمَيِّتِ وَ يَنْفَعُهُ — ایضا بوصلو ثواب الصدقة الى المیت (یعنی ۴۴ ص ۱۵)

جیسے کافر کی شفاعت نہیں اسی طرح ایصالِ ثواب بھی جائز نہیں

۳۔ قرآن مجید کے ارشاد اَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعَى سے یہ شبہ پیدا کرنا صحیح نہیں ہے کہ کسی کے عمل کا فائدہ دوسرے کو نہیں پہنچ سکتا کیونکہ ایصالِ ثواب کا جواز قرآن و سنت دونوں سے واضح طور پر ثابت ہے۔ شارح بخاری علامہ کربانی علیہ الرحمۃ نے بھی فرمایا ہے کہ یہ آیت عام نہیں ہے کہانی ۱۲ ص ۴۶ — بعض علمائے فرمایا کہ آیت کے عموم کا مصداق کافر ہے۔ کافر کو کسی بھی نیک کام کا ثواب پہنچایا جائے تو نہیں پہنچتا۔ (بلکہ کافر کو ثواب پہنچانا جائز ہی نہیں ہے جیسے کافر کے لیے شفاعت نہیں ہے) — چنانچہ اس امر کی تائید حدیث ابو داؤد سے بھی ہوتی ہے۔ امام ابو داؤد نے کتاب الوصیت میں، اوزاعی سے روایت کی کہ عاص بن وائل نے بوقت وفات یہ وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے سونگلا آزاد کیے جائیں۔ اس کے بیٹے ہشام نے پیرس غلام آزاد کر دیئے۔ عاص بن وائل کے دوسرے بیٹے عمر و سحج بانی پیرس غلام آزاد کرنے کا ارادہ کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور واقعہ عرض کیا گیا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر عاص بن وائل مسلمان ہوتا تو تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے، صدقہ و خیرات کرتے یا اس کی طرف سے حج کرتے تو اس کا ثواب اس کو پہنچتا، مطلب یہ کہ عاص کا فحش اس کو ثواب نہیں پہنچے گا لہذا آیت اَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعَى کا محل بھی کافر ہے۔ مگر حکم جو افراد بحالت کفر مگئے ان کے لیے نہ ایصالِ ثواب جائز ہے اور نہ اس کے لیے دُعائے مغفرت جائز ہے اور نہ انہیں ثواب پہنچتا ہے۔ کافر و مشرک کے تو نیک اعمال کا ثواب قیامت کے دن بھی اسے نہیں ملے گا — رہے مسلمان تو اگر انہیں ایصالِ ثواب کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے انہیں ثواب عطا فرماتا ہے۔

قرآن وحدیث اوفہما احناف کی تصریح ایصالِ ثواب کا ثبوت

۱۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اگر وفات شدہ مسلمان کو ایصالِ ثواب کے لیے صدقہ وغیرہ دیا جائے تو یہ جائز ہے بہت نہیں ہے اور یہ کہ صدقہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ اہلسنت وجماعت کا یہی موقف و مسلک ہے البتہ فرقہ معتزلہ ایصالِ ثواب کا منکر ہے چنانچہ شرح عقائد میں ہے۔

۱۔ وَفِي دُعَاءِ الْحَيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَصَدَقَهُمْ | زنده مردوں کے لیے دُعائے کریں اور صدقہ کریں تو مردوں کو نفع پہنچتا ہے معتزلہ اس کے مخالف ہیں۔

۲۔ قرآن مجید کی ان آیات سے بھی ایصالِ ثواب کا جائز اور صحیح ہونا واضح ہوتا ہے۔ ارشاد باری ہے:-

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَيْتِهِمْ يَتُوبُونَ رَبَّنَا
اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِلَىٰ جُحُومِنَا الْآيَاتِ سَبِّحُوهُ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ (سورہ شجرہ: ۱۰)

اور وہ لوگ جو ان کے بعد آئے جو کہتے ہیں اے ہمارے
پروردگار ہمیں بھی بخش دے اور ہمارے ان جہانوں کو بھی
جو ہم سے پہلے ایمان لائے

اس آیت سے واضح ہوا کہ وفات شدہ مسلمانوں کے لیے مغفرت کی دعا کرنی چاہیئے اور اس عمل سے ان کے
گناہوں کی بخشش اور درجات بلند ہوتے ہیں۔

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ
يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ (سورہ)
وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي
صَغِيرًا (اسرار: ۶۴)

اے ہمارے رب بخش دے مجھے اور میرے ماں باپ کو
اور سب مومنوں کو جس دن حساب قائم ہوگا
اور کہو اے رب میرے والدین پر رحم فرما جس طرح انھوں
تسے بچپن میں میری پرورش کی۔

معلوم ہوا کہ دعا سے میت کو فائدہ پہنچتا ہے اور دعا بھی ایک نیک عمل ہے۔ ایسے ہی نیک اعمال سے بھی
میت کو فائدہ پہنچے گا۔

احادیث سے ایصالِ ثواب کا ثبوت | حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے
عرض کی :-

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّرَ سَعْدٍ مَاتَتْ فَاتَى
الْبَصَدَقَةَ أَفْضَلُ قَالَ أَلْأَمَاءُ فَحَقَرُوا
بِسَرٍّ أَوْ قَالَ هَلِ هَذَا لِأُمِّ سَعْدٍ
(ابوداؤد و نسائی ج ۱ ص ۲۳۶)

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعد کی ماں کا انتقال ہو
گیا تو کوئی صدقہ (اس کے لیے کرنا) بہتر ہے؟ ارشاد
فرمایا، ہائی، کا صدقہ کرنا (کہ وہاں اس کی کمی تھی) انھوں
نے ایک کنواں کھدوایا اور کہہ دیا کہ یہ سعد کی ماں کے لیے
ہے (یعنی اس کا ثواب سعد کی ماں کو پہنچے)

۲۔ حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں :-

أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَفْطَلَتْ نَفْسَهَا وَأَظْلَمَتْهَا
لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ أَنْ تَصَدَّقْتُ
عَنْهَا قَالَ نَعَمْ (بخاری و مسلم ج ۱ ص ۱۸۶)

ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی
کہ میری ماں فحش و فحشہ گئی اور میرا گمان ہے کہ وہ اگر کچھ بولتی
تو صدقہ کرتی تو کیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں؟
تو اسے ثواب پہنچے گا۔ ارشاد فرمایا، ہاں۔

اس حدیث کی شرح میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لمعات میں فرماتے ہیں۔

فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ ثَوَابَ الصَّدَقَةِ
يَصِلُ إِلَى الْبَيْتِ وَكَذَا أَحْكُمُ الدَّعَاءُ هَلْ
هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ الْحَقِّ وَارْتَفَعُوا فِي الْعِبَادَاتِ

اس حدیث میں اس امر پر دلیل ہے کہ میت کے ثواب کو صدقہ
کا ثواب پہنچتا ہے اور دعا کا بھی یہی حکم ہے اور اہل حق کا
یہی مذہب ہے اور عبادات بدیہہ مثلاً نماز و تلاوت قرآن

میں اختلاف ہے اور مذہب مختار یہ ہے کہ دعا پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ ان کا ثواب بھی پہنچتا ہے

الْحَدِيثُ كَالصَّلَاةِ وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ
وَالْمَحْتَضَرِ هَمَزٌ قِيَّاسًا عَلَى الدَّعَاءِ (لمع)

۲۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے :-

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ أَهْلٍ بَيْتٍ يَمُوتُ مِنْهُمْ وَنَيْصَهُ قَوْلًا عَنْهُ بَدَّ مَوْتَهُ إِلَّا أَهْدَى لَهُ جَبْرَائِيلُ عَلَى طَبَقٍ مِنْ نُورٍ ثُمَّ يَقِفُ عَلَى شَعِيرِ الْقَبْرِ يَقُولُ يَا صَاحِبَ الْقَبْرِ الْعَمِيقِ هَذِهِ هَدِيَّةٌ أَهْلُهَا أَتَيْكَ أَهْلُكَ فَأَقْبِلْهَا فَيَقْبَلُ عَلَيْهِ فَيَبْسُجُ بِهَا فَيَنْبُشِرُ وَيَحْزَنُ حَيْرَانَةً الَّذِينَ لَا يَهْدَى إِلَيْهِمْ شَيْءٌ (تفسير مظهری)

اس کے پڑوسی جن کی طرف کوئی ہدیہ نہیں بھیجا ماتا وہ غمناک ہوتے ہیں۔

۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَرْفَعُ الدَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ قِيْقُولُ يَا رَبِّ إِنِّي فِي هَذِهِ قِيْقُولُ بِاسْتِغْفَارٍ وَلَكَ لَكَ (رواہ احمد مشکوٰۃ شریف ۱۰ الادب المفرد البخاری ص ۲۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا كَالْمَرْبُوعِ السَّبْعُونَ يَلْتَطَرِدُ عَوْدَةً فَالْحَقُّ مِنْ أَبِي إِدْرِيسٍ أَنَّهُ قَالَ أَوْصِيْنِي فَإِذَا الْحَقُّ كَانَ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَكْهُلُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ أَمْثَالَ الْجِبَالِ وَإِنَّ هَدِيَّةَ الْإِحْيَاءِ لِلْحَيَاتِ الْمَوَاتِ الْأَسْتِغْفَارُ لَهُمْ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۱۰ مشکوٰۃ ص ۲۱)

مسلمانوں کے لیے دو سترن کا تختہ یہ ہے کہ ان کے لیے مغفرت کیا کریں۔

۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتَ عَائِشَةَ صَدِيقَةَ رَسُولِ اللَّهِ عَمَّا سَمِعَتْ مَرَّةً

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جب کوئی شخص کسی گھر سے فوت ہوتا ہے اور گھر والے اس کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں تو جبرائیل امین نور کے مقال میں اسے رکھتے ہیں۔ پھر اس کی قبر کے دہانے پر کھڑے ہو کر کہتے ہیں اے گہری قبر کے رہنے والو یہ ہدیہ ہے جو میرے گھر والوں نے تیری طرف بھیجا ہے تو اسے قبول کر لے۔ اس کی خوشی اور مسرت کی کوئی حد نہیں رہتی اور

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جنت میں کسی عابد صالح کے درجے کو بلند فرماتا ہے وہ بلند ہو چکا ہے یا رب میرا درجہ کیسے بلند ہوا؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تیرے لڑکے نے تیرے لیے استغفار کیا (اس کی برکت سے تیرا درجہ بلند ہوا) (احمد)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قبر میں میت کی مثال ڈوبنے والے کی طرح ہوتی ہے جو فریاد کر رہا ہوتا ہے اور اس چیز کا غم نظر ہوتا ہے کہ اس کے باپ اس کی ماں یا بھائی یا دادا اور دوست کی دعا سے پہنچے اور جب وہ دعا پہنچی ہے تو اس کی قدر و منزلت اس کے نزدیک دنیا و مافیہا سے زیادہ ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل زمین کی دعاؤں کی برکت سے قبروں پر رحمت کے پہاڑ بھیجتا ہے اور وفات

وَعَلَا قَالَ يَا سَنَلَهُ اللَّهُ إِنَّ أَمْرِي أَفْتَلَكْتُ
نَفْسَهَا لَمْ تَوْصَ وَأَطْنَهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ
فَعَلْ لَهَا أَجْرًا تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ

کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری
ماں اچانک فوت ہو گئی اور کوئی وصیت نہ کر سکی۔ میرا
خیال ہے کہ اگر اسے بولنے کا موقع ملتا تو وہ صدقہ دیتی اگر
میں اس کی طرف سے صدقہ دوں تو کیا اسے اس کا اجر ملے

کا ضرور نے فرمایا۔ بے شک ملے گا۔ (مسلم ج ۲ ص ۳۱، ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲)

شارح مسلم امام نووی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں :-

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ جَزَاءُ الصَّدَقَةِ عَنِ الْمَيِّتِ
وَأَنَّ حَبَابَهَا وَأَنَّ ثَوَابَهَا يَصِلُ وَيَنْفَعُ وَ
يَنْفَعُ الْمُتَصَدِّقُ أَيْضًا وَهَذَا أَكْثَرُ أَجْمَعَ عَلَيْهِ
الْمُسْلِمُونَ

کہ اس حدیث شریف میں میت کی طرف سے صدقہ کا
جواز اور استحباب ثابت ہو گیا اور صدقہ کا ثواب میت
کو پہنچتا ہے اور اس کو نفع دیتا ہے اور صدقہ کرنے والے
کو بھی اس کا ثواب حاصل ہوتا ہے اور میت کی طرف سے

صدقہ کرنا اور اس کے ثواب کا میت کو پہنچنا اور متصدق کو خود بھی اس سے ثواب حاصل ہونا یہ سارے امور ایسے ہیں جس
پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

۹۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قربانی کے دن حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بیگنوں والے سرسری
خصی منڈھے ذبح فرمائے۔ جب آپ نے ان کو قبلہ رخ کر لیا تو یہ دعا پڑھی۔ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلدِّیْنِ فَطَرَسْتُ
وَالْأَرْضِ حَنِیْنًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَوةَیْ وَنُسُکَیْ وَحَیَاىَ وَمَا لِیْ بِاللّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذَٰلِکَ اِمْرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ - اللّٰهُمَّ مِنْکَ وَلَکَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ۔ اس کے بعد آپ نے جانور ذبح فرمائے (ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲)

ابو یزید قربانی محمد وآل محمد اور امت محمد کی طرف سے
قبول فرماتا۔

اللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ
أُمَّةِ مُحَمَّدٍ (ابوداؤد)

۱۰۔ حضرت خش فرماتے ہیں۔ میں حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ وجہ اکرم کو دو منڈھے ذبح کرتے ہوئے
دیکھا۔ میں نے عرض کی یہ کیا ہیں؟ حضرت علی نے جواب میں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں آپ کی طرف سے قربانی
کروں۔ پس میں آپ کی طرف سے (ہر سال عید قربان
کے موقع پر) قربانی کرنا ہوں۔

أَوْصَانِیْ اَنْ اَصْنِیْ عَنْہُ فَاَنَا اَصْنِیْ عَنْہُ
(ابوداؤد ج ۲ ص ۲۹)

غرض کہ بہت احادیث اس مضمون کی ہیں۔ جن سے ایصال ثواب کا جواز واضح ہوتا ہے۔

ایصال ثواب کے متعلق احناف کی تصریحات

۱۔ علامہ ابن نجیم حنفی اور ائمہ دین فرماتے ہیں :-

یعنی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے کہ جس نے روز رکھا

لِعَلَّيْهِ مِنَ الْأَمْوَاتِ أَحْيَاءٌ جَزَاءُ وَيَصِلُ
ثَوَابُهَا إِلَيْهِمْ عِنْدَ أَهْلِ الْمَسْنَةِ وَالْجَمَاعَةِ

۲۔ اَلْأَصْلُ فِي هَذَا السَّبَابِ أَنَّ الْإِنْسَانَ
كَهَ أَنْتَ تَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِعَلَّيْهِ صَلَاةٌ
كَأَنَّ أَوْصَوْمًا أَوْ صَدَقَةً أَوْ ذَرِيَّةً كَالْحَجِّ وَقِرَاءَةِ
الْقُرْآنِ وَالْأَذْكَارِ وَذَرِيَّةٍ فَتَجْعَلُ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ
الْصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالشَّهَدَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَالصَّالِحِينَ
وَتَكْفِيهِنَ الْمَوْتَى وَجَمِيعَ أَنْوَاعِ الْإِبْرَةِ

۳۔ اَلْأَصْلُ بِنِ يَتَحَسَّنُ ثَلَاثًا أَنْ يَتَوَقَّعَ
يَجْمَعُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لِذَلِكَ تَهْتَصِلُ
إِلَيْهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ مَنْ شَاءَ

۴۔ اَلْأَصْلُ فِي هَذَا السَّبَابِ أَنَّ الْإِنْسَانَ كَهَ أَنْتَ
تَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِعَلَّيْهِ صَلَاةٌ أَوْ صَوْمًا أَوْ صَدَقَةً
أَوْ ذَرِيَّةً كَالْحَجِّ وَالْمَسْنَةِ وَالْجَمَاعَةِ لِمَا رُوِيَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى بِكُنُشِينَ
أَمْنَعِينَ أَسَدُهَا عَنْ لَفْمِهِ وَالْأَخْرَجَ عَنْ أَمْتِهِ
مِمَّنْ أَقْرَبَهُ حَدَّثَ النَّبِيُّ اللَّهُ تَعَالَى وَشَهِدَ لَهُ
بِالسَّلَامَةِ (ہدایہ)

۵۔ مَنْ صَامَ أَوْصَلَّى أَوْ نَصَدَّقَ وَجَعَلَ ثَوَابَهُ
لِعَلَّيْهِ أَوْ مِنَ الْأَمْوَاتِ وَالْأَحْيَاءِ جَزَاءً وَيَصِلُ
ثَوَابُهَا عِنْدَ أَهْلِ الْمَسْنَةِ وَالْجَمَاعَةِ

۶۔ علامہ ابن عابدین روایت فرماتے ہیں :-
(تنبیہ) صَرَحَ كَلِمَاءُ نَافِي يَابِ الْحَجِّ عَنِ الدَّيْرِ
بِأَنَّ لِلْإِنْسَانَ أَنْ يَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِعَلَّيْهِ صَلَاةٌ أَوْ

یا نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب دوسرے کو ملوں
اور زندوں کو پہنچے تو یہ جائز ہے اور ان کا ثواب پہنچے گا۔
(بحر الرائق)

اپنے عمل کا حساب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے، نماز، صوم، حج، روزہ، صدقہ، ہویا اس کے علاوہ جیسے حج اور قرأت
قرآن وادکار اور زیارت قبور انبیاء و شہداء و اولیاء
وصالحین و یحییئین اموات اور ہر قسم کے نیکی کے
کام۔

(فتاویٰ عالمگیری)

جو شخص صدقہ کرنا یا ہفتاب ادا کرے ایسے انسان سے کہ
انہم مرنین و مرنین کی بیت کرے کہ ان سے پہنچے
اور اگرچہ اس کی کچھ کمی نہ ہوگی۔

(محیط، آثار خانہ، رد المحتار)

اس باب میں فائدہ کلیہ یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب
دوسروں کو دے سکتا ہے، روزہ یا نماز یا صدقہ یا حج، اور
اہل سنت کے نزدیک اس کی دلیل یہ ہے جو حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے دو بھرت میدھوں
کی قربانی کی۔ ان میں ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت
کی طرف جنہوں نے عدلیت کا اقرار کیا اور اس بات کی شہادت
دی۔ حضور نے ان کو اس کا ثواب پہنچا دیا۔

جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب
اپنے علاوہ مرنوں اور زندوں کو بخش دیا تو اس کا ثواب ان
تک پہنچے گا۔ اہل سنت و جماعت کے نزدیک۔

(بدائع و بحر الرائق)

ہمارے علماء نے باب الحج عن النبی میں صراحت تحریر کیا ہے
کہ انسان کے جائز ہے کہ وہ عمل کا ثواب دوسرے کو بخشے،

نماز ہو یا روزہ، صدقہ ہو یا کوا، اور چیز، ہر ایک میں اس طرح ہے بلکہ زکوٰۃ الصّارخانی میں محیط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ جو شخص نفی صدقہ کرے وہ تمام مومنین مومنات پر صدقہ کرنے کی نیت کرے کیونکہ ان کا ثواب ان تمام کو پہنچتا ہے اور صدقہ کرنے والے کے اجر میں کوئی کمی واث نہیں ہوتی البتہ اسے

أَوْصُوا بِالصَّدَقَةِ أَوْعِيَهَا لَكَ فِي الْهَلَاكَةِ بَيْنَ فِي نَحْوِ النَّكَاحِ مِنْ الْمَجِيطِ لَا تَقْضِ لَكَ بَيْنَهُ أَنْ يَتَوَيَّرَ لِمَنْ يَتَوَيَّرُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لَا يَتَوَيَّرُ لِمَنْ يَتَوَيَّرُ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجَرِهِ شَيْءٌ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ (زوائد الحاشیہ ص ۶۶)

اتنے کم ثواب ملتا ہے اور یہی اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے۔

۷۔ صاحب تحفۃ الاحوذی نے نوافل مرقات لکھا ہے:

وَأَنَّ الْمُسْلِمِينَ مَكَارِنُ الْوُفَى كُلِّ مَصْرٍ وَعَصِيرٍ يَجْتَمِعُونَ وَيُفَرِّغُونَ لِمَوْتِهِمْ مِنْ عَشِيرٍ نَكِيرٍ كَانَ ذَلِكَ أَجْمَعًا وَكَرَّ ذَلِكُمْ طَلَةُ الْحَافَةِ شَمْسُ الدِّينِ عَبْدِ الْوَاحِدِ الْمُتَدَرِّجِ (تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۲۶)

کہ مسلمانوں کا ہر زمانہ اور ہر علاقہ میں ہمیشہ سے یہ معمول رہا ہے کہ وہ حج ہو کر اپنے فوت شدگان کے لیے قرآن کریم کی قرات کرتے ہیں اور کبھی کسی عالم نے اس پر اعتراض نہیں کیا۔ اس پر امت کا اجماع ہے۔ اس بات کا مفاد شمس الدین بن عبد الواحد بغدادی نے ذکر کیا ہے۔

مسلمان کے لیے یہ بات ہے کہ اپنے نیک اس کا ثواب دے کر یا کو پہنچا دے خواہ وہ نماز ہو یا روزہ، صدقہ ہو یا تلاوت قرآن یا ذکر الہی، طواف مویاج یا عمرہ یا کوئی اور عبادت، ہمارے ائمہ کے نزدیک اس کا ثبوت قرآن و سنت سے ہے۔

۸۔ إِنْ أُلْهِسَ لَهُ آتٌ تَجْعَلَ قَوَاتٍ عَبْدًا لِعَلِّهِمْ صَلَاةً أَوْ صَوْمًا أَوْ صَدَقَةً أَوْ قِرَاءَةً قُرْآنًا أَوْ ذِكْرًا أَوْ طَوَاعًا أَوْ حَجًّا أَوْ عُمْرَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ عِنْدَ أَصْحَابِنَا لِلْحَبَابِ وَالسُّنَّةِ (بحر الرائق)

۹۔ علامہ بدر محمد عینی شارح بخاری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ میت کی طرف سے صدقہ کرنا جائز ہے اور میت کو اس کا ثواب پہنچتا ہے۔ ام ابیہیم نے اپنی سوتھی شادی روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہم اپنے وفات شدہ مسلمانوں کے لیے دعائیں کرتے ہیں۔ ان کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں کیا اس کا ثواب ان کو پہنچتا ہے؟ حضور نے فرمایا پہنچتا ہے اور وفات شدہ مسلمان ہمارے ایصالِ ثواب سے ایسے خوش ہوتے ہیں جیسے تم میں سے کسی کو کوئی چیز دیدہ کرے تو وہ خوش ہوگا (یعنی ج ۸ ص ۲۲۲)

۱۰۔ مراق الفلاح میں ہے:-

أَحْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ وَالْمُهَنْجِيُّ فِي شُعَبِ الذِّمَمَاتِ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَصَدَّقَ أَحَدُكُمْ بِصَدَقَةٍ تَطْلَعُ عَلَيْهَا جَلِيلًا عَنَّا

امام طبرانی اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی نفی صدقہ کرے اس کا ثواب والدین کو بخش دے تو ان دونوں

کو بھی اس کا ثواب ملے گا اور ثواب بخشے والے کے اجر میں بھی کمی نہ ہوگی۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بھی قبرستان کے پاس سے گزرے اور گیارہ مرتبہ قل ھو اللہ شریف پڑھ کر اس کا ثواب امارت کو بخشے گا تو اسے ان اموات کی تملک کی مثل ثواب ملے گا اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

أَجْرُهُ شَيْءٌ
(مرآۃ المفاتیح ص ۳۷۴)

۱۱- وَكَانَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ الْبَيْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمَّرَ عَلَى الْمَقَابِرِ فِقْرَةً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهَا لِلْأَمْوَاتِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ يَمِينًا وَبِالْأَمْوَاتِ (حاشیہ علی مرآۃ المفاتیح ص ۳۷۴)

۱۲- حاشیہ علی مرآۃ المفاتیح شرح نور الایضاح میں احمد بن الحسین الطحاوی نے یہ حدیث ذکر کی ہے۔
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّهُ) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ فَقَرَأَ سُورَةَ (الْبَقَرَةِ) بَعَثَ إِلَيْهَا تِسْعِينَ تِلْكَ الْأَمْوَاتِ حَقَّقَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ) الْعَذَابَ وَرَفَعَهُ رُكَّانَ لَهُ) أَيْ لِلْمَقَابِرِ (بَعْدَ دَعَائِهَا) رَوَايَةُ الزَّيْلَعِيِّ مَنْ فِيهَا مِنَ الْأَمْوَاتِ
میں ان کے برابر ثواب حاصل ہوگا (یہ حدیث فتح القدیر، ج ۱ ص ۳۰۹ میں بھی ہے۔)

تیجا، دسواں، چہلم، کوٹھوں کی فاتح، عرس و گیارہویں وغیرہ ایصالِ ثواب ہی کی صورتیں ہیں

واضح ہو تیجا، دسواں، چہلم، بزرگانِ دین کو ایصالِ ثواب کی مجلس، عرس و گیارہویں وغیرہ سب ایصالِ ثواب ہی کی صورتیں ہیں اور جائز و مستحب

ہیں۔ مخالفین کا اعتراض یہ ہے کہ تیسرے اور چالیسویں دن کی قید، اس طرح تاریخ مقرر کر کے بزرگانِ دین کو ایصالِ ثواب کی مجلس (عرس) دیا کرھیں شریف بدعت ہے مگر سوال یہ ہے کہ دن تاریخ اور وقت مقرر کیے بغیر تو مخالفین بھی کوئی دینی و دنیوی کام نہیں کرنے دے کیوں جائز ہے؛ دن تاریخ اور وقت کے تقرر کو کوئی مسلمان واجب اور لازم نہیں سمجھتا کہ مہینہ کی گیارہ تاریخ ہی کو ایصالِ جائز ہوگا اور کسی اور تاریخ کو جائز نہیں۔ اگر کوئی جاہل ایسا سمجھتا ہے تو اس کو بتا دینا چاہیے کہ تیرا ایسا خیال شرعاً غلط ہے بلکہ اگر تعصب اور حسد سے علیحدہ ہو کر غور کیا جائے تو تیجا، دسواں اور چہلم کی تاریخ میں بھی لوگ اپنی سہولت کے لیے کئی پیش کر لیتے ہیں جو اس امر کی دلیل ہے کہ عام مسلمان دن، تاریخ اور وقت کے تعیین کو ایصالِ ثواب کے لیے ضروری نہیں سمجھتے۔ بہر حال ممکن یہ ہے کہ ایصالِ ثواب جب اور جس وقت چاہیں کر سکتے ہیں اور شرعاً دن یا تاریخ مقرر کرنا ایصالِ ثواب کے لیے ضروری نہیں ہے۔ ابمتہ الامیر قابل ذکر ہے کہ اگر لوگ دن وقت اور تاریخ کے تقرر کو ایصالِ ثواب کے لیے ضروری نہ سمجھتے ہوئے پھر دن یا تاریخ مقرر کر کے ایصالِ ثواب

کریں۔ اس کو بدعت کہنا شریعت اسلام پر افتر ہے۔ منع کرنے والے کو کوئی دلیل شرعی عافیت میں پیش نہیں کر سکتے۔ کیونکہ ایصالِ ثواب جسے عرف عام میں فاتحہ کہتے ہیں جائز ہے۔ اب یہ سوال کہ فاتحہ جیسے آج کل دی جاتی ہے کھانے سامنے رکھتے ہیں۔ قرآن مجید پڑھتے ہیں، کلمہ شریف کا دور کرتے ہیں اور پھر ان سب کا ثواب دفاتِ سنگین کو پہنچاتے ہیں۔ کیا اسی طرح ایصال کرنا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے ثابت ہے؟ جواب یہ ہے کہ اس طرح ایصالِ ثواب کرنے کی عافیت بھی تو حضور نے نہیں فرمائی اور جب اللہ اور رسول نے منع نہیں فرمایا تو جو منع کرے گا اور اسے بدعت قرار دے گا اپنے دل شریعت گردھیکا۔ ایسے لوگوں کے لیے تو قرآن مجید میں لَا یُفْلِحُونَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ کی وعید آتی ہے چنانچہ علامہ شامی رد المحتار میں بدعت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

قَوْلُهُ اِنْ صَاحِبُ بَدْعَةٍ اَوْ مُحَرِّمَةٌ وَاَنْ لَا
فَعَدَّ تَكْوِيْنًا وَاَجَبَتْ كَتَبَ الْاَدْلَاءُ لِلرَّوْعِ عَلَى الْفَرْقِ
الضَّالَّةِ وَتَلْفِيْهِمُ النَّحْوِ لَهْمُ الْكِتَابِ وَالْمُسْتَلَّةِ
وَمَنْ دُوْبَةٍ كَاَحْدَاثِ نَحْوِ رِبَا طٍ وَمَدْرَسَةٍ
وَكُلِّ احْسَانٍ لَمْ يَكُنْ فِي الْمَدْرَةِ اِلَّا وَلِي وَ
مَكْرُوْحَةٍ كَزُحْرَفَةِ الْمَسَاجِدِ وَمِعَابَةِ الْقَوْمِ
بِلَذِيْذِ الْمَالِ وَالْمَشَارِبِ وَاللَّيَالِي كَمَا فِي شَرْحِ الْعَامِ
الصَّغِيْرِ لِلْبُنَاءِ وَي عَنْ تَقْلِيْدِ نَبِ التَّوْحِيْدِ وَ
مِثْلِهِ فِي الطَّرِيْقَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ لِلْبُنَاءِ كُلِّ

یعنی یہاں بدعت سے مراد بدعتِ عمر ہے ورنہ کبھی بدعت واجب ہوتی ہے صیحا کہ فرقہ ضالہ کے رد کے لیے دلیل قائم کرنا اور اس قدر نحو پڑھنا جس سے قرآن و حدیث سمجھ سکیں اور کبھی بدعت مستحب ہوتی ہے جیسے مسافر خانہ اور مدرسہ بنانا اور ہر نیا کام جو صدرِ اول میں نہ تھا اور کبھی بدعت مکروہ ہوتی ہے جیسے مسجدوں کو مزخرف کرنا اور کبھی مباح ہوتی ہے جیسے لذیذ کھانے اور پینے اور لباس میں فراخی کرنا، ایسے ہی منادی کی شرح جامع صغیر میں ہے انہوں نے امام نووی کی تہذیب سے نقل کیا اور ایسے ہی برکلی کی طریقہ محمدیہ میں ہے۔

علاوہ ازیں اگر دیانت داری کے ساتھ دلائل شرعیہ پر غور کیا جائے تو مروجہ فاتحہ کے اجزاء کا ثبوت احادیث میں بھی مل جاتا ہے۔ چنانچہ حدیث نمبر ۶ جو ہم نے اوپر لکھی ہے اس میں طعم پر قرآن مجید کی تلاوت کر کے ایصالِ ثواب کرنا صریح طور پر ثبوت موجود ہے۔ اسی طرح بخاری و مسلم حضرت عبداللہ بن مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے۔

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي
مَسْجِدَ نَبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَا شَاءَ وَكَانَ يَكْبُرُ
وَيُصَلِّي فِيهِ وَكَهَمَتُنِي (بخاری)

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن مسجدِ نباء کو تشریف لے جاتے۔ کبھی سوار، کبھی پییدل اور دور رکعت نماز پڑھتے۔

اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر سال شہداءِ احد کے مزارات پر تشریف لیجانے کا ذکر صحیح احادیث میں وارد ہوا ہے۔ اب ہفتہ کے دن جانا اور یہ دن مقرر کرنا ہے اور ظاہر ہے کہ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ہفتہ کے علاوہ کسی اور دن جانا منع ہے البتہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل سے ثابت ہوا کہ دن مقرر کر کے دعاءِ مغفرت کرنا جائز ہے بلکہ سنتِ رسول ہے۔ اسی طرح کھانا سامنے رکھ کر کچھ پڑھنا اور دُعا کرنا بھی صحیح احادیث سے ثابت

ہے۔ بخاری و مسلم و دیگر محدثین بحوالہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ایک طویل حدیث مروی ہے جس کا ایک حصہ یہ ہے کہ بول اُصلیٰ اللہ علیہ وسلم، اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس مع ایک گروہ صحابہ کے جب پہنچے تو فرمایا :-

اُمّ سلمہ جو تھارے پاس جولاؤ، انھوں نے وہی روٹی (جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھوں حضور کی خدمت میں بھیجی تھی) حضور کی خدمت میں پیش کر دی، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے وہ روٹی ٹکڑی کر کے، اُمّ سلمہ نے کچا ٹکڑا دو جس میں کچھ روغن تھا، خوبیاں مل کر گیا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو خدائے جاہل اس پر پڑھا۔ پھر فرمایا کہ دس شخص کو کھانے کی اجازت دو، ان کو اجازت دی، وہ کھا کر آسودہ ہو گئے پھر فرمایا اور دس شخص کو اجازت دو، پھر دس کو اجازت دو، غرض سب لوگ کھا کر آسودہ ہو گئے اور کل آدمی ستر (۷۰) یا اسی (۸۰) تھے۔

ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذِيهِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِثْنًا لِعَشْرَةٍ
فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا
ثُمَّ قَالَ إِثْنًا لِعَشْرَةٍ ثُمَّ لِعَشْرَةٍ فَأَكَلُوا
الْفُؤْمُ كُلَّهُمْ وَشَبِعُوا وَالْفُؤْمُ سَبْعُونَ
أَوْ ثَمَانُونَ وَحُلَا

بخاری و مسلم میں انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا نے بھجور اور گی اور نیر کا طیبہ بنا کر ایک ٹشت میں رکھ کر حضرت انس کو دیا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دو اور عرض کر کہ میری ماں نے بھیجا ہے اور سلام عرض کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ تھوڑی سی چیز میری طرف سے حضور کی خدمت میں حاضر ہے۔ انھوں نے جا کر عرض کر دیا۔ ارشاد فرمایا۔ اسے رکھ دو، پھر فرمایا۔ انس جاؤ اور فلاں فلاں اور فلاں چند شخصوں کے نام لے کر فرمایا، انہیں بلاؤ اور جو نہیں لے، بلاؤ، جن کو نامزد فرمایا تھا انہیں اور جو ملا اسے، سب کو میں نے دعوت دی، جب میں آپس ہوا تو دیکھتا ہوں، گھر آدمیوں سے بھرا ہوا ہے۔ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ آدی ہوں گے؟ کہا کہ قریب تین سو گئے

میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس طیبہ پر ہاتھ رکھا اور خدائے جہاں پڑھا، پھر دس دس اشخاص کو کھانے کے لیے بلایا اور فرمایا کہ اللہ کا نام لو اور اپنے قریب سے کھاؤ۔ سب کھا کر آسودہ ہو گئے، پھر ایک گروہ نکلا اور دوسرا داخل ہو گیا، یہاں تک کہ سب نے کھا لیا، حضور نے فرمایا۔

کھانا اٹھاؤ۔ میں نے اٹھایا، میں نہیں جانتا کہ جب میں نے رکھا تھا اس وقت زیادہ بچا تھا یا جب میں نے اٹھایا اس وقت زیادہ تھا۔

فَرَأَيْتُ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَّعَ
يَدَهُ عَلَى ثَلَاثِ الْعِيسَةِ وَتَلَّاهُ بِمَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ
سَجَلَ يَدَهُ عَزَا عَشْرَةً يَبْتَكَوْنَ مِنْهُ وَيَقُولُ لَهُمْ
أَذْكُرُ اللَّهَ وَلَيْسَ كُلُّ رَجُلٍ مِمَّا يَلِيهِ قَالَ فَأَكَلُوا
حَتَّى شَبِعُوا فَخَرَجَتْ طَائِفَةٌ وَدَخَلَتْ طَائِفَةٌ
حَتَّى أَكَلُوا كُلُّهُمْ قَالَ لَيْتَ يَا أُنْسُ إِذْ صَعَّ
فَرَفَعْتُ مِمَّا أَذْرِي حِينَ وَصَّعْتُ كَانَ أَكْثَرُ
أَمْ حِينَ رَفَعْتُ

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ غزوہ تبوک کے دن لوگوں کو بھوک لگی۔ حضرت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! لوگوں کے پاس جو کچھ بچا ہوا توشہ ہو، اسے منگائیے، پھر اس پر اللہ سے برکت کی دعا کیجئے، حضور نے فرمایا: ہاں! ایک چمڑے کا دسترخوان طلب فرما کر بچھا دیا اور بقیہ توشہ طلب فرمایا تو کوئی ایک مٹھی چناتا ہے اور کوئی روٹی کا ٹکڑا لاتا ہے، عرض دسترخوان پر تھڑی سی چیز جمع ہو گئی۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے برکت کی دعا کی۔ پھر فرمایا۔ اپنے برتنوں میں تم لوگ لے لو، لوگوں نے اپنے برتنوں میں لے لیا یہاں تک کہ لشکر میں کوئی برتن باقی نہ رہا جسے بھرنے لیا گیا ہو۔ لوگوں نے آسودہ ہو کر دکھایا اور کچھ بچ رہا اور پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں شہادت دینا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں، ان دونوں باتوں پر یقین کرنا ہوا جو بندہ خدا سے ملے گا، وہ جنت سے روکا نہیں جائیگا۔

فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّوْكَاءِ شَرَفًا لَخُدُودِهِمْ وَأَوْعَيْتَهُمْ فَنَاحَهُ دُافًا أَدْعِيَتِهِمْ حَتَّى مَا تَرَكَوْا فِي الْأَسْكَرِ وَعَاءً إِلَّا مَلَأُوهُ قَالُوا مَا كُلُّنَا حَتَّى شَبَعُوا وَفَضَلَتْ فَضْلَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآخِي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ بِمِثْلِهِمَا عَبْدٌ غَيْرُ سَائِلٍ فَيُحْبَبُ عَنِ الْجَنَّةِ

غرض کہ ایصالِ ثواب کے مخالفین کی طرف سے دن، تاریخ اور کھانا دے سامنے رکھ کر ایصالِ ثواب کو بدعت قرار دیا جاتا ہے مگر یہ سب امور کسی مذہبی اصول سے صحیح احادیث سے ثابت ہیں۔ اس لیے انہیں بدعت کہنا غلط ہے۔ بلکہ میں تو یہ کہنا کہ ہر چند کہ کھانا وغیرہ سامنے رکھ کر ہی کھایا جاتا ہے تو اگر مخالفین کو کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنے سے چڑھ گئی ہے تو وہ پیٹ کے پیچھے رکھ لیا کریں۔ ہمیں اس پر بھی اعتراض نہیں ہے کیونکہ اہلسنت وجماعت کے عوام و خواص دن، تاریخ اور کھانا سامنے رکھ کر ایصالِ ثواب کرنے کو ضروری نہیں سمجھتے بلکہ وہ تو دن، تاریخ اور کھانا وغیرہ کو بھی ایصالِ ثواب کا جز نہیں سمجھتے۔ یعنی اگر صرف کوئی نیک عمل کیا جائے اور بغیر رب العالمین عرض کیا جائے کہ الہی میرے اس نیک عمل کا ثواب اپنے کرم سے فلاں کو عطا فرما۔ تو بھی ایصالِ ثواب کا مقصد پورا ہو جائے گا۔

واضح ہو کہ حضور نبوتِ اعظم شیخ عبد اللہ تاجد جیلانی قدس سرہ العزیز کی روح مبارک کو ایصالِ ثواب کرنے کو کیا دعویٰ کرتے ہیں جو ماہِ ربیع الثانی کی گیارہ تاریخ کو کیا جاتا ہے۔ ایسے ہی ۲۲ رجب کو صلہ پوری پر ایصالِ ثواب حضرت سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح مبارک کو کیا جاتا ہے۔ یہ بھی ایصالِ ثواب ہے اور جائز ہے۔

۲۲ رجب کے کوٹھڑے | اس مسئلہ سے متعلق راقم نے لاہور کے ایک دیوبندی مولوی کی شائع کردہ دودرتی کا جواب دیا تھا جو برائے افادۂ قارئین پیش کیا جاتا ہے۔

مسلمانوں میں یہ رواج ہے کہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کو ایصالِ ثواب کے لیے ۲۲ رجب کو صلہ پوری یا میٹھی یکبوں یا پھل فروخت پر فاتحہ دیتے ہیں جسے صرف عام میں کوٹھڑوں کی نیاز بھی کہتے ہیں۔

لاہور کے ایک دیوبندی مفتی نے اس فاتحہ کو ناجائز حرام بلکہ کفر و شرک قرار دیا ہے۔

ایک حصہ سے احباب کا تقاضا تھا کہ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت کو بیان کیا جائے اور قاضی صاحب کے عمل لایعنی التزامات و اعتراضات کا مدلل جواب دیا جائے۔ لیکن ہم محض اس بنا پر خاموش رہنے کہ اسلام دشمن طاقتیں پہلے ہی مسلمانوں میں بغض و عداوت اور منافرت پھیلانے کی کوشش کرتی رہتی ہیں اور اپنے ایجنٹوں کے ذریعے مسلمانوں کے شیرازہ کو منتشر کرنے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتیں۔ ان اسلام دشمن طاقتوں کا طریقہ یہ بھی ہے کہ مسلمانوں میں رواج شدہ بعض جائز معمول کو بھی حرام و ناجائز اور شرک و کفر قرار دے کر انتشار و افتراق پیدا کیا جائے۔ چنانچہ قاضی مذکور نے بھی دانتہ یا نادانتہ انہیں اسلام دشمن طاقتوں کی ایجنٹی کہتے ہوئے بلا و پر شرعی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے ایصال ثواب کو حرام و ناجائز بدعت بلکہ کفر و شرک قرار دے کر مسلمانوں کو بدعتی کا فرد و شرک قرار دیا ہے۔ اس لیے ہم صرف مسئلہ کی شرعی پوزیشن کی وضاحت کے لیے اپنی گزارشات پیش کرتے ہیں تاکہ قاضی مذکور نے مسلمانوں میں افتراق و انتشار پھیلانے اور ایک جائز عمل کو بلا وجہ شرعی، حرام، بدعت و شرک قرار دینے کی جو سی مذموم کی ہے اس کا سدباب ہو سکے۔ قاضی مذکور اپنی دودھنی میں لکھتے ہیں۔

۱۔ کونڈوں کی رسم اسلام دشمن طاقتوں نے رائج کی ہے یہ ایک لغو و عجیب و غریب رسم ہے اس کا اس قدر اہتمام کیا جاتا ہے کہ اسلامی فرائض کی ادائیگی کے لیے اس کے دسویں حصہ پر بھی عمل نہیں کیا جاتا۔

جواب ۱۔ قاضی صاحب بھی بڑے عجیب و غریب اور لغو آدمی ہیں کہ لٹھتے ہیں اور تلوار ہاتھ میں نہیں ہے۔ قاضی صاحب نے جو کچھ کہا ہے اپنے جی سے کہہ دیا انہوں نے اپنے دعوے کے ثبوت میں نہ کوئی آیت پیش کی نہ حدیث نہ کتب فقہ کا حوالہ اور نہ تاریخ کا، ایسی صورت میں ان کی بے دلیل تیز خرام کو کیسے تسلیم کر لیا جائے۔ یہ تو ایسے ہی ہے جیسے کوئی معاذ اللہ، یہ کہہ دے کہ مسجد شہداء اسلام دشمن طاقتوں نے بنائی ہے۔ یہ عجیب و غریب اور لغو عمارت عیساں کے گرجوں کی طرز پر بنا کر عیساں کی طرز پر تعمیر کو رواج دینے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کی تین و آرائش میں اس قدر اہتمام کیا گیا ہے کہ اسلامی فرائض کی بجائے اور سی کے لیے اس کے دسویں حصے کا اہتمام نہیں ہوتا۔ اس نوع کی بدگمانیوں کوئی جواز ہے؟

۲۔ قاضی صاحب لکھتے ہیں۔ اس لغو رسم کے لیے عجیب و غریب افسانے گھڑ کر حضرت امام جعفر صادق علیہ الرحمۃ کی طرف منسوب کیے گئے ہیں۔ افسانہ تراش سکتے ہیں۔ امام جعفر صادق نے خود فرمایا ہے جو شخص ۲۲ رجب کو میرے نام کی نیاز کے طور پر کونڈے کرے اور میرے ذریعے حاجت مانگے تو ضرور پوری ہوگی۔ خدا کی پناہ! حضرت جعفر صادق کی شان تو بہت بلند ہے۔ ادنی مسلمان بھی ایسی لایعنی بات نہیں کہہ سکتا جو شرک و بدعت کو مستلزم ہے۔

جواب ۲۔ قاضی مذکور نے جو افسانہ بیان کیا ہے ہمیں اس کے صحیح یا غلط ہونے سے کوئی سروکار نہیں ہے اگر قاضی مذکور کا اشارہ شیعہ حضرات کی طرف ہے تو وہ جانے اور شیعوہ حضرات، کو نہ کہ ہم تو بفضل تعالیٰ شیعہ نہیں بلکہ سنی حنفی ہیں۔ فرض کیجئے یہ افسانہ ہی ہو مگر قاضی مذکور نے اس پر جن الفاظ میں تنقید کی ہے وہ بہت ہی غلط ہے۔ کیونکہ انھوں نے اس تنقید میں شرک و بدعت کو مستلزم بات کہنے کا الزام لگا کر اپنے خبیث باطنی کا انکار کیا ہے۔

اس افسانہ میں پہلی بات یہ کہی گئی ہے کہ امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جو ۲۲ رجب کو میرے نام کی نیاز کے طور پر کونڈے کرے۔ مسلمانوں کے عرف میں ہر صبح الہامی شخص کے نزدیک (نیاز کرے) کا مطلب و مقصد یہ ہے

کہ میری روح کو ثواب پہنچائے۔ یعنی ایصالِ ثواب کرے اور قاضی مذکور (نیاز کرنے) ایصالِ ثواب کرنے کو لایعنی اور کفر و شرک کو مستزہم عمل قرار دے رہے ہیں۔ مسلمان تعصب سے علیحدہ ہو کر غور کریں کہ بزرگانِ دین کی نیاز کرنا یعنی ان کی روح کو ایصالِ ثواب کرنا، کفر و شرک اور بدعت کو مستزہم ہے؛ مگر قاضی مذکور نے ایصالِ ثواب کو کفر و شرک اور بدعت قرار دے کر نہ صرف حضرت امام جعفر صادق بلکہ معاذ اللہ، معاذ اللہ، معاذ اللہ (حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام، ائمہ دین، فقہاء کرام اور دنیا بھر کے مسلمانوں کو کافر و شرک اور بدعتی بنا دیا کیونکہ یہ سب حضرات ایصالِ ثواب کو جائز ہی نہیں قرار دیتے بلکہ ایصالِ ثواب کی تلقین بھی فرماتے ہیں۔

دراصل حضرت امام جعفر صادق سے بغض و عناد اور ان کی توہین و تنقیص کی پیشکاری یہ بڑی کہ قاضی مذکور نے انبیاء و تابعین، مجتہدین و ائمہ دین، اولیاء کرام اور اول سے لے کر آخر تک تمام مسلمانوں کے عمل کو کفر و شرک و بدعت قرار دے کر اپنا نامہ اعمال سیاہ کر لیا۔ کیونکہ سب حضرات (مع امام جعفر صادق کے) ایصالِ ثواب کے قائل ہیں۔

مسئلہ ایصالِ ثواب

ایصالِ ثواب کا جواز و ثبوت قرآن و حدیث اور کتب فقہ حنفی سے آفتاب سے زیادہ روشن طریقہ پر واضح ہے۔ اگر امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا ہے کہ میرے نام کی نیاز کے طور پر یعنی میری روح کو ایصالِ ثواب کرو تو شرعاً و اخلاقاً ایسا کہنا کوئی جرم نہیں ہے مگر قاضی مذکور کو حضرت امام سے بغض و حسد اور دشمنی کا یہ عالم ہے کہ (نیاز) یعنی ایصالِ ثواب کے عمل کو کفر و شرک اور بدعت قرار دے رہے ہیں۔ حالانکہ کسی بھی مسلمان کو کوئی نیک کام کر کے ثواب پہنچانا قرآن و سنت سے واضح طور پر ثابت ہے جس کے بیان و اظہار کے لیے دفتر ذکر ہے۔ صرف تمام حجت کے لیے چند دلائل پیش کیے جاتے ہیں:-

۱۔ مسلم و ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیٹہ کا ذبح کیا اور بارگاہِ خداوندی میں عرض کی۔ اے نبی اس کو میری اور میری آل اور میری امت کی طرف سے قبول فرما۔

۲۔ ترمذی کی حدیث میں حضرت خفس صحابی رسول رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے مجھے وصیت فرمائی کہ میں قربانی ان کی طرف سے کیا کروں۔ اس لیے میں ایک اپنی طرف سے اور ایک حضور کی طرف سے قربانی کرتا ہوں۔

۳۔ ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے حضور سے پوچھا کہ اپنی والدہ کے ایصالِ ثواب کے لیے کنزائے کھدایا اور کہا کہ ہلہک لاؤ مرسفہ۔ ”یہ سعد کی ماں کے لیے ہے۔“ اس حدیث سے واضح ہوا کہ کسی بھی نیک عمل کو بزرگانِ دین کے نام کی طرف نسبت کیے ثواب پہنچانا بھی جائز ہے جیسے حضرت سعد صحابی نے کہا یہ میری ماں کے لیے ہے یا جیسے عام طور پر مسلمان یہ کہتے ہیں۔ یہ بکرا یہ کھانا، پلاؤ زندہ، یہ کوندھے، حلہ پوری یا کھیر یا پھل فروٹ وغیرہ صحابہ یا اہلبیت یا امام جعفر صادق یا امام حسین یا حضرت غوث پاک علیم الرحمۃ کو ایصالِ ثواب کے لیے ہے۔ تو نسبت کر کے نام ذکر کے ایصالِ ثواب کرنا بھی جائز ہے۔

۴۔ نیز فقہ حنفی کی تمام کتابوں اور عقائد کی تمام کتابوں میں لکھا ہے کہ اپنے کسی بھی نیک عمل کا ثواب دوسرے کو پہنچانا جائز ہے خواہ وہ نماز ہو یا روزہ صدقہ و خیرات ہو یا اس کے علاوہ کوئی نیک عمل یا جائز چیز اور یہی اہلسنت و جماعت کا

مذہب ہے (ہادیہ عالمگیری، رد المحتار شرح عقائد نسفی)

۵۔ امام شاہ ولی اللہ اپنی تصنیف امتیاء کے ص ۱۱ پر فرماتے ہیں نہ دو رکعت نماز پڑھ کر اس کا ثواب حضرت یونس علی ہمدانی علیہ الرحمۃ کو پہنچا ہے۔

الغرض ایصالِ ثواب کا مسئلہ تو ایسا بے غبار ہے کہ محتاج بیان نہیں ہے۔ اس لیے اگر سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے لیے (نیاز) ایصالِ ثواب کرنے کی تلقین کی تو اس پر اعتراض کیوں؟ اور ان کے اس ارشاد کو شرک و بدعت کو مستنزم قرار دینا ظلم نہیں تو کیا ہے؟

۳۔ قاضی مذکور نے یہ بھی لکھا ہے کہ امام نے فرمایا میرے نام کی نیاز کرے اور میرے ذریعے سے حاجت مانگے

کی کرامت ہے کہ بقول قاضی گر طے ہوئے افان میں بھی بہت ہی محتاط الفاظ آگئے۔ یعنی امام نے یہ نہیں فرمایا کہ مجھ سے حاجت مانگے۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ایصالِ ثواب تو مجھے کیا جائے اور میری ذات کو وسیلہ بنا کر اللہ تعالیٰ سے مانگا جائے تو کیا کسی بزرگ کو وسیلہ بنا کر اللہ سے دُعا مانگنا بھی شرک و بدعت ہے۔ افسوس قاضی مذکور ایصالِ ثواب کا تو منکر تھا ہی وسیلہ کا بھی منکر ہو گیا۔ حالانکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام کے دنیا میں تشریف لانے سے قبل یہ کا فر حضور علیہ السلام کے وسیلہ سے دشمنوں پر فتح و نصرت کی دُعا کیا کرتے تھے۔ افسوس قاضی مذکور نے امام جعفر رضی اللہ عنہ سے بغض و حسد کے جوش میں مدہوش ہو کر قرآن سے ثابت شدہ وسیلہ کا بھی انکار کر دیا اور اگر قاضی مذکور کو یہ اعتراض ہو کہ امام نے اپنی ذات سے حاجت مانگنے کی ترغیب دی ہے تو بھی شرعاً اس میں کیا قباحت ہے؟ کیونکہ یہ اسناد مجازی ہے اور کسی کو مظہر عوالم الہی سمجھ کر اس سے استمداد و استغاثت کرنا نہ صرف ہمارے نزدیک جائز ہے بلکہ دیوبندیوں کے اکابر نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے۔ چنانچہ ان کے مولانا اشرف علی تھانوی صاحب تھانوی امداد انصاوی ج ۴ ص ۹۹ پر لکھتے ہیں کہ جو استغاثت و استمداد با مخلوق باعتبار علم و قدرت مستقل مستند ہو وہ شرک ہے اور جو باعتبار علم و قدرت غیر مستقل ہو مگر وہ قدرت کسی دلیل سے ثابت ہو جائز ہے خواہ وہ مستند منہجی ہو یا میت (یعنی زندہ ہو یا وفات شدہ)

اسی طرح آپ کے شیخ المسند مولوی محمد و الحسن دیوبندی کے ترجمہ قرآن کے حاشیہ پر مولوی شبیر احمد عثمانی زیر ایت و ایتا کہ نستعین لکھتے ہیں۔ ہاں اگر کسی منہجی بندے کو محض واسطہ رحمت الہی اور غیر مستقل سچے کر استغاثت ظاہری اس سے کرے تویر جائز ہے کہ یہ استغاثت و حقیقت حق تعالیٰ سے ہی استغاثت ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی کا جانور وغیرہ جنگل میں بھاگ جاوے یا کوئی حاجت پیش آوے اور مدد کی ضرورت ہو

تو چاہیے کہ بول کہے اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔

فَلْيَقُلْ يَا عَبْدَ اللَّهِ اَعَيْنُوْنِي يَا عَبْدَ اللَّهِ اَعَيْنُوْنِي ! (طبرانی معجم ص ۱۱۱)

اے اللہ کے بندو میری مدد کرو

راوی فرماتے ہیں وَ قَدْ جُعِلَ ذَٰلِكَ بِعَيْنِي أَسْمًا لِّأَيُّهَا بَعْدَ أَوَّلِ مَا عَلِيَ قَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اسْ حَدِيثُ كِي شَرْح میں فرماتے ہیں :-

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ انْتَعَبَتْ هَذِهِ الْحَدِيثُ
حَسَنٌ يُّحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمُسَافِرُونَ وَ رُوِيَ
عَنِ الْمَشَافِئِ أَنَّ مَجْنُونًا مُحَقِّقًا (المحرز المبین)

کہ بعض علماء ثقات نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ یا فزون
کو اسکی بہت حاجت ہے کہ مشائخ کرام سے مروی ہے کہ
یہ مجرب ہے اس سے حاجت روا ہوتی ہے۔

۴۔ حضرت علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ جنہوں کے معلم امام ہیں۔ فرماتے ہیں کہ زیادتی نے بیان کیا کہ جب آدمی کی کوئی چیز
گم ہو جائے تو وہ چلے کہ خدا اس کو واپس لا دے تو ایک بلند مقام پر فائز ہو جائے، رضی اللہ عنہ کو پہنچائے۔

وَيَقُولُ يَا سَيِّدِي أَحْمَدُ يَا أَوَّلَ عُلَوَانٍ
لَمْ تَرُدَّ عَلَيَّ مَا كُنْتُ وَالْآنَ تَرُدُّهُ عَلَيَّ مِنْ دِلْوَانٍ
الْوَدَّيَا قِيَانُ اللَّهُ تَعَالَى مِرْدُّ عَلَيَّ مَنْ قَالَ
ذَلِكَ ضَاعَتْهُ بِسِرِّهِ أَجْهَوِيٍّ مَعَ زِيَادَةٍ كَذَا
فِي حَاشِيَةِ شَرْحِ الْمُنْهَاجِ لِلدَّوْنِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ

اور کہے یا سیدی احمد یا ابنِ علوان! اگر تم نے میری گمشدہ
چیز واپس لا دی تو خیر، ورنہ میں تمہارا نام دفترِ ادبیات سے
کٹوا دوں گا۔ اس عمل سے بہ برکت ان ولی اللہ کے اللہ تعالیٰ
وہ گمشدہ چیز واپس لا دے گا۔
(حاشیہ رد المحتار شرح در مختار ص ۳۵۳)

ان روایات میں چند باتیں قابلِ غور ہیں۔ مشکل کے وقت اولیاء اللہ کو پکارنا ان سے مدد چاہنا انہیں فاتحہ کا ثواب
پہنچانا۔ کسی کو فاتحہ کا ثواب پہنچانا جو تو اس کا حریف یہ ہے کہ پہلے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہدیہ کرے پھر رہے
چاہتا ہے ثواب پہنچائے۔

۵۔ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے لسان المحدثین میں امام العلماء سیدہ الاولیاء سیدی احمد زروق مغربی
قدس سرہ استاد شمس الدین الثانی و امام شہاب الدین قسطلانی شارح صحیح بخاری کی مدحِ عظیم کی ہے اور لکھا ہے۔ "سیدی احمد
زروق ابدالِ سب و محققینِ عارفیہ میں سے ہیں۔ شریعت و حقیقت کے جامع باوصف علوم باطن ان کی تصانیف علوم ظاہری
میں بھی نافع و مفید و بجزرت ہیں۔ اکابر علماء فخر کرتے تھے کہ ہم ایسے جلیل القدر عارف و عالم کے شاگرد ہیں۔ یہاں تک لکھا گیا کہ
سیدی احمد زروق علیہ الرحمہ بالجملہ جلیل القدریت کہ مرتبہ کمال اوفوق الذکراست۔ پھر سیدہ زروق علیہ الرحمہ کے کلام سے
دوبیتی نقل کیں جو یہ ہیں :-

أَنَا بِسَيِّدِي جَامِعٌ لِّشَتَاتِهِ
وَإِنْ كُنْتُ فِي صَيِّتِي وَكَذِبٌ وَوَحْشَتِهِ

اِذَا مَا سَطَا جَوُّ الدَّمَانِ بِتَكْبَتِهِ
فَسَادَ بِبِأَرْزُوقِ امْتِ بِسُرْعَتِهِ

یعنی میں اپنے مرید کا اس کی پراگندگیوں میں جامع ہوں جب کہ جو زمانہ سختیوں کے ساتھ اس پر حملہ کرے۔ اگر تو تنگی و
سختی و وحشت میں ہو تو باز زروق کہہ کر پکار۔ میں جلد آؤں گا اور تیری مدد کروں گا۔ (لسان المحدثین ترجمہ اردو ص ۲۶۹)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ "جواہر خمسہ" حضرت شیخ محمد غوث گویا ربی رحمۃ اللہ علیہ
کے تمام اعمال کا درویدہ کرتے تھے چنانچہ انہوں نے اپنے استاد علم حدیث مولانا ابوطاہر مدنی و شیخ محمد سعید لاہوری رحمۃ اللہ علیہ

سے اس کے اعمال کی اجازت حاصل کی (دیکھو الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ ص ۱۳۵) اور اس جملہ خیر میں یہ عمل بھی ہے۔
 نَاَدِعِلَّیَا مَظْهَرًا لِّعَبَايِبٍ تَحِيدُهُ
 عَنْكَ تِلْكَ فِي النَّوَابِیْ كُلِّهَا
 وَعَنْهُ سَيَنْبَغِي بَوْلَا يَسْتَكِيَا عِلِّيَّ يَاعِلِيَّ
 ۶۔ امام ابو الحسن نور الدین علی بن جریر شطرنوی و امام عبداللہ بن اسعد یافعی مکی و علامہ علی قادری مکی صاحب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ و مولانا شاہ ابوالمعالی محمد علی قادری و شیخ الحدیثین حضرت مولانا شاہ عبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ غوث اعظم محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں۔

مِنْ اسْتَعَاثَ فِي فِي كَرْبَةٍ كَشَفْتُ عَنْهُ
 وَمِنْ نَادَى بِاسْمِي فِي سُدَّةٍ فَسَجَّتُ عَنْهُ وَمَنْ
 تَوَسَّلَ بِِي إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي حَاجَةٍ تَقْبِیْتُ
 لَهُ وَمَنْ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ بَعْدَهُ
 فِي كُلِّ رُكْعَةٍ لَبَّيْهُمَا لَبَّيْهُمَا سُوْرَةُ الْاِخْلَاصِ
 اِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى رَسُوْلِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَّيْهُمَا السَّلَامُ وَكَيْسَلُكُمْ عَلَيْهِ
 ثُمَّ يَحْطُلُوْا إِلَى جِهَةِ الْاُخْدَى عَشْرَةَ خُطُوَةً
 يَدْكُرُ حَاجَتَهُ فَيَا نَهَا نَقْضِي

جو تکلیف میں مجھ سے فریاد کرے وہ تکلیف دفع ہو اور
 جو سختی میں میرا نام لے وہ سختی دور ہو اور جو کسی حاجت میں
 اللہ کی طرف مجھ سے توسل کرے وہ حاجت برائے اور جو
 دو رکعت نماز ادا کرے۔ ہر رکعت میں بعد فاتحہ کے سورہ
 اخلاص گیارہ بار پڑھے پھر سلام پھیر کر نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم پر درود و سلام بھیجے۔ پھر عراق شریف کی طرف گیارہ
 قدم چلے۔ ان میں میرا نام لیتا جائے اور اپنی حاجت یاد
 کرے اس کی وہ حاجت روا ہو۔

(بجۃ الاسرار، خلاصۃ المفاد، نزہۃ الخاطر،
 تحفۃ قادریہ، زبدۃ الانوار)

۷۔ شیخ محقق مولانا شاہ عبدالرحمن محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ زبدۃ الانوار شریف میں فرماتے ہیں کہ کتاب ہجۃ الاسرار
 کتاب عظیم و شریف مشہور ہے اور اس کے مصنف بہت بڑے امام اور عالم ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے
 حسن المحاضرہ میں ان کو امام الاودع لکھا ہے۔ ہجۃ الاسرار شریف اور اس کے مصنف کے متعلق اپنے ائمہ کی آراء ملاحظہ
 فرمائیں۔ اب خود مضافین کے گھر کی شہادت سنئے۔

۸۔ مولوی انور شاہ صاحب کشمیری صدر مدرس مدرسہ دیوبند ہجۃ الاسرار شریف کے مصنف امام شطنوفی کے
 متعلق لکھتے ہیں۔ وَكَتَبَهُ اَلْمُحَدِّثُوْنَ یعنی محدثین کو اُس نے ان کی توثیق فرمائی ہے۔ (فیض الباری ص ۱۶)
 ۹۔ اور پھر علامہ علی قادری اور امام عبداللہ بن اسعد یافعی مکی اور شیخ محقق دہلوی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا صلوٰۃ غوثیہ کو
 جائز تسلیم کرنا اور اپنی اپنی کتب میں لکھنا نور علی نور ہے۔

اسی وجہ سے بڑے بڑے مشائخ کرام صلوٰۃ غوثیہ پڑھتے رہے اور بعد صلوٰۃ غوثیہ گیارہ قدم بعد از شریف کی طرف
 چلتے ہوئے شیخ کو یاد کرتے رہے اور میکا سَیْنَحْ عَبْدِ الْقَادِرِ جِیْلَانِیِّ مُسْتَشِیْرًا لِلَّهِ کا وظیفہ بھی پڑھتے رہے۔

۱۰۔ چنانچہ عروۃ الوثقیٰ قدیم ثانی حضرت خواجہ محمد معصوم خلیفہ و قرظہ ثالث حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت

مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی و حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب دہلوی خلیفہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں و حضرت مولانا غلام دستگیر صاحب قصوری رحمۃ اللہ علیہما جمیعین و دیگر بزرگان دین و طبیب یا شیخ عبد الہکام دہلوی نے شیعہ کا پڑھنے اور پڑھنے کو جائز فرماتے۔ کسی نے شرک کا فتویٰ نہیں دیا۔ اور توادر مخالفین کے پیشوا مولوی انور علی لکھتے ہیں کہ صحیح العقیدہ سیم الفہم کے لیے جہازی کی نجاش ہو سکتی ہے (فتاویٰ مادیہ جلد ۹) اور مولوی رشید احمد گنگوہی دہلوی لکھتے ہیں اور اس عقیدہ سے پڑھنا کہ شیخ کو اللہ تعالیٰ اطلاع کر دیتا ہے اور با ذمہ تعالیٰ شیخ حاجت برآری کر دیتے ہیں۔ یہ بھی شرک نہ ہوگا۔ بانی مومن کی نسبت بظن ہونا بھی محصیت ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱)

تو جناب قاضی صاحب! افسوس ہے جس استعانت جہازی کو آپ شرک و بدعت قرار دے رہے ہیں اسی استعانت کو آپ کے اکابر بھی جائز قرار دیتے ہیں اور آپ ان کو شرک و بدعت قرار نہیں دیتے کیا یہی انصاف ہے؟

بہر حال ہم اور تمام مسلمان اگر غیر خدا سے استعانت و استدعا کرتے ہیں تو انہیں مظہر عن الہی سمجھ کر کرتے ہیں، لیکن انہیں الہ یا معبود یا مستقل بالذات سمجھ کر استعانت نہیں کرتے اور عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہوگا وہی جرم شیت الہی ہوگی۔ البتہ اگر کوئی شخص غیر خدا کو الہ اور معبود سمجھ کر حقیقی طور پر استعانت کرے تو ہم بھی اسے مشرک سمجھتے ہیں۔

ایک سوال اور اس کا جواب

۱۔ ممکن ہے قاضی صاحب یہ کہہ دیں کہ انھوں نے مذرونیہ کو شرک و بدعت کہا ہے۔ ایصال ثواب کو نہیں تو ہم مسلمانوں کی خدمت میں عرض کریں گے کہ آپ تعصب سے معیدہ ہو کر غور کریں۔ مسلمانوں کی عرف میں مذرونیہ یا ایصال ثواب ہی کا دوسرا نام ہے۔ آپ کہیں گے کہ اس کا ثبوت؟ تو گزارش یہ ہے کہ اگر براہ راست قرآن و حدیث سے دلائل و براہین کی روشنی میں گفتگو کریں تو قاضی مذکور کو سمجھے میں دشواری ہوگی۔ اس لیے اس کے ثبوت میں ان کے مسلہ بزرگوں کی تحریر سے جواب دیتے ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز

محدث دہلوی قدس سرہ العزیز تفسیر عریضی میں لکھتے ہیں:-

۱۔ طحا میکہ ثواب آن نیاز حضرت امامین نمایندہ برکن
فاتحہ قتل و درود خواندن تبرک می شود خوردن بسیار
خوب است۔

۲۔ گرالمیدہ و شیر برائے فاتحہ بزرگ بقصد ایصال
ثواب بدوچ ایشان پختہ بخورد جائز است مصافقہ
نیست۔

۳۔ اگر فاتحہ بنام بزرگے دادہ شدہ پس افغیا
را ہم خوردن ازال جائز است

امامین کی نیاز کا کھانا اور اس پر فاتحہ اور قتل و درود پڑھنے سے تبرک ہو جانا ہے اور اس کا کھانا بہت اچھا ہے۔

یعنی عیدہ اور دو دو چاول کسی بزرگ کی فاتحہ کے لیے اُن کی روح کے ایصال ثواب کے ارادے سے چہار کھلائیں کچھ مصافقہ نہیں ہے جائز ہے۔
یعنی اگر کسی بزرگ کے نام پر فاتحہ دی گئی تو مالداروں پر بھی اس میں سے کھانا جائز ہے۔

طریقہ کچھ یہ فاتحہ اور نیاز وہی ہے جسے قاضی مذکور نے شرک و کفر اور بدعت قرار دیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا حضرت شاہ

عبدالعزیز علیہ الرحمہ بھی مشرک اور بدعتی تھے اور اگر تین حوالوں سے بھی تسکین نہ ہو تو لیجئے جو مختا صاف و صریح و واضح حوالہ جس میں نذر و نیاز کے الفاظ بھی موجود ہیں۔ آپ کے شہید اعظم مولوی اسماعیل دہلوی نے اپنی تصنیف مراۃ المستقیم میں لکھا ہے :-

پس درختی اینقدر امرار امور مرسومہ فاختہ ہا و
اعراس و نذر و نیاز اموات شک و شبہ نیست
کہ مسلمانوں میں مروج رسوم فاختہ و عرس اور وفات شدہ
افراد کی نذر و نیاز کے افضل و بہتر ہونے میں کوئی شک نہ
شہ نہیں ہے۔

تو جناب قاضی صاحب ! آپ کے امام و پیشوا اور شہید مولوی اسماعیل دہلوی تو وفات شدہ افراد کی نذر و نیاز کو
جائز بلکہ افضل و بہتر رسم قرار دے رہے ہیں اور آپ اسی نذر و نیاز کرنے کی بنا پر تمام مسلمانوں کو کافر و مشرک قرار
دے رہے ہیں۔

اُبھجا ہے پاؤں یار کی زلف دراز میں لو آپ اپنے دام میں صید و ہنسی
۱۲۔ بطور تفضل قاضی صاحب نے ایک بات یہ بھی کہنی ہے کہ آپ کے ممدوح علامہ
ابن قیم کتاب الروح میں لکھتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ قرآن پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنے
کا طریقہ صحابہ و تابعین میں مروج نہ تھا۔ سلف سے یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے قرآن پڑھ کر کسی کو ثواب پہنچایا ہو۔ بنی کرم
علیہ السلام نے ان کو یہ طریقہ نہیں بنایا۔ اگرچہ آپ نے استغفار، صدقہ، روزہ و حج کے ذریعہ ایصال کرنے کی صراحہ کے
ساتھ تعلیم دی ہے۔ اگر تادیت قرآن کا بھی ثواب پہنچتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور صحابہ کو بتاتے اور صحابہ اس پر
ضرور عمل کرتے۔ اسی طرح علامہ ابن قیم یہ بھی لکھتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کے ثواب کرنے کو کچھ فقہانے مستحب اور بعض نے
بعثت قرار دیا ہے۔ کیونکہ صحابہ حضور علیہ السلام کو ایصالِ ثواب نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ آپ کو توقیہ مت تک آپ پر ایمان لانے والے
مسلمانوں کی ہر نیکی کا ثواب پہنچتا ہی رہے گا۔ خواہ کوئی آپ کو ہدیہ کرے یا نہ کرے (کتاب الروح ص ۲۱۵) اب جو جواب ابن قیم
کے اس سوال کا قاضی مذکور دیں گے وہی جواب ہماری طرف سے کو نڈوں کے جائز ہونے کا جان لیں اور اس کے
ساتھ ساتھ یہ ذرا یہ بھی بتائیں کہ آپ کے ہم مسلک مدرسوں میں جو ہر سال دن تازہ مقرر کر کے ختم بخاری بڑے اہتمام سے
کیا جاتا ہے۔ ایسا اہتمام تو دیگر فرائض و واجبات دین کے متعلق بھی نہیں کیا جاتا۔ اس کا ثبوت کیا ہے؟ کیا صحابہ کرام و
تابعین عظام اور خود امام بخاری و مسلم و ترمذی وغیرہ نے بھی ختم بخاری، ترمذی و مسلم کیا تھا؟ اور بقول آپ کے یہ بخار و میل
رسم اسلام دشمنوں نے تو نہیں رائج کی؟ نیز ختم بخاری کی رسم کے جواز کی تردید آپ دیں گے وہی دلیل ہماری طرف سے
کو نڈوں کے جواز کی سمجھ لیں۔

۱۳۔ قاضی مذکور نے یہ بھی لکھا ہے کہ عالمگیری، درمختار و شامی وغیرہ کتب فقہ حنفی میں لکھا ہے کہ غیر اللہ کی نذر و نیاز
شُرک ہے اور اس نیا زکا کا حرام ہونا ہے۔

جواب :- قاضی مذکور نے غالباً ان کتابوں کے اُردو ترجمے دیکھ کر یہ حکم لگایا ہے۔ اگر وہ عربی عبارات اور اسکی شرح

جو فقہائے کبار ہیں وہ بھی دیکھ لیتے تو کبھی مغالطے میں نہ پڑتے۔ فقہائے اس نذر کہ شرک قرار دیا ہے جو نذر فتنی ہے اور نذر فتنی کو ہم بھی حرام سمجھتے ہیں۔ یعنی غیر خدا کو الہ، معبود اور مستقل بالذات اور حتی عبادت جان کر اس سے حقیقی استغاثت کرنا یہ واقعی شرک ہے اور اگر غیر اللہ کو مقرر ان الہی سمجھ کر یعنی بطور وسیلہ ان سے مدد طلب کی جائے تو یہ ہرگز ہرگز شرک نہیں ہے اور آپ کے اکابر بھی اس روایت اور کیفیت کی استغاثت کو شرک و بدعت نہیں قرار دیتے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا۔

۱۴۔ اسی طرح قاضی مذکور نے سورۃ النعام اور شکوۃ کی حدیث لکھی ہے اس میں بھی استغاثتِ حقیقی کی عمانت ہے۔
۱۵۔ قاضی مذکور نے یہ بھی لکھا ہے کہ ۲۲ رجب حضرت امام جعفر صادق کی نہ تو ولادت کی تاریخ ہے نہ ہی وفات کی تو اس کے متعلق گونا گویا ہے کہ

اگر یہ بات صحیح بھی ہو تو ہمیں کیا مفر! کیونکہ ہم اور تمام مسلمان کسی بزرگ کی وفات یا ولادت کی ہی تاریخ پر ایصالِ ثواب کو ضروری نہیں سمجھتے۔ ایصالِ ثواب تو ہر وقت کیا جا سکتا ہے البتہ اپنی آسانی کے لیے تاریخ مقرر کر لیتے ہیں اور اللہ کی سنت بھی یہی ہے کہ اس نے ہر بات کے لیے وقت مقرر کر رکھا ہے۔ موت ہو، حیات ہو، ولادت ہو، وفات ہو، غمی ہو، خوشی ہو سب کے لیے اللہ تعالیٰ نے وقت مقرر کر دیا ہے تو ہم بھی اگر اللہ تعالیٰ کی سنت پر عمل کرتے ہوئے کسی کام کے انجام دینے کے لیے اپنی آسانی کے لیے وقت مقرر کر لیں تو اس میں کیا تباہی ہے؟

کیا آپ کی مسجد شہداء میں جو سیاسی اور مذہبی جلسے ہوتے رہتے ہیں وہ دن اور وقت مقرر کیے بغیر ہوتے ہیں؟ کیا آپ کے مدارس میں جو ختم بخاری ہوتا ہے وہ دن اور وقت مقرر کر کے نہیں ہوتا؟

۱۶۔ قاضی مذکور نے ایک محل اور لغو الزام یہ بھی لگایا ہے کہ ۲۲ رجب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات کا دن ہے اور یہ لوگ کوئی دوسرے کر کے ان کی وفات کی خوشی مناتے ہیں۔

فتو اس کے متعلق ہم پوری ایمان داری اور دیانت داری سے کہتے ہیں کہ یہ آپ کی بدلتی ہے اور کسی مسلمان سے بدلتی کرنا حرام و ناجائز اور گناہِ کبیرہ ہے۔ اور جو شخص بھی ان کی وفات پر خوشی مناتا ہے وہ سبھی نہیں ہو سکتا۔
لیکن اس کے ساتھ ساتھ ہم مسلمانوں سے یہ عرض کرتے ہیں کہ وہ پوری دیانت اور ایمان داری کے ساتھ اس نکتہ پر غور کریں کہ بیاہ شادی یا منگنی کی خوشی کے لیے یا جلسہ و جلوس اور ایصالِ ثواب کے لیے جو تاریخ بھی مقرر کی جائے گی تو ظاہر ہے کہ اس تاریخ کو کسی نہ کسی بزرگ کا انتقال ہوا ہوگا۔

مثلاً مسلمان ۲۲ رجب یا ۱۲ ربیع الاول یا ۱۱ ربیع الثانی یا ۲۲ جمادی الثانی یا ۱۸ یا ۲۶ ذی الحجہ کی تاریخ بیاہ شادی کے لیے مقرر کر لیں (جو کہ حضور علیہ السلام کی وفات و وصال، حضرت صدیق و فاروق و عثمان اور حضور غوثِ عظمیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی وفات کی تاریخ ہے)۔ تو کیا اس موقع پر یہ کہنا کسی طرح بھی مقبول ہے کہ تم نے ان تاریخوں میں شادی اور بیاہ کی تاریخ مقرر کر کے ان حضرات کی وفات کی خوشی منائی ہے۔

حرفِ آخر | ہم نے انتہائی اختصار کے ساتھ قاضی صاحب کی دو درقی پر صرف اہم واقعہ کے اظہار کے لیے گفتگو کر دی

ہے اور وہ بھی مجبوراً بعض مضطرب مسلمانوں کے شدید اصرار پر ورنہ ایسے نازک موقع پر جب کہ متحد ہو کر پاکستان کی نظریاتی جغرافیائی سرحدوں کی حفاظت کرنے کی ضرورت ہے، اس قسم کی تحریر پر خاموش رہنا ہی زیادہ پسند کرتے ہیں۔

بَابُ إِذَا تَصَدَّقْتَ أَوْ أَوقِفْتَ بَعْضَ مَالِكَ

باب کسی نے اپنے مال، غلام یا جانوروں کا ایک حصہ

صدقہ یا وقف کیا تو جائز ہے

کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری قرب (مزدور تبرک میں نہ جانے کی) قبل ہونے کا شکر اُنہ یہ ہے کہ میں اپنا مال اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علیحدہ کر دوں۔ حضور نے فرمایا: اگر اپنے مال کا ایک حصہ اپنے پاس رکھو تو تمہارے

أَوْ بَعْضَ رَقَبَةٍ أَوْ دَوَابٍّ فَهُوَ حَاشِرٌ
أَنَّ عَنِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ، قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَتَخْلَعَ مِنْ
مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ
قُلْتُ فَإِنِّي أَهْبِكُ سَهْوِي الَّذِي يَخْبِي (بخاری)

حق میں بہتر ہے۔ میں نے عرض کیا کہ پھر میں اپنا حصہ اپنے پاس رکھتا ہوں۔

کل مال کا صدقہ کر دینا بہتر نہیں ہے

مطلب حدیث یہ ہے کہ اپنا کل مال صدقہ کر دینا بہتر و افضل نہیں ہے بلکہ اپنے مال کا ایک حصہ اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لیے بھی رکھنا چاہیے کیونکہ انسان کی مالی حالت ایک جیسی نہیں رہتی۔ دنیاوی آفتوں، مفلسی و مسکینی کا آنا ممکن ہے۔ اس وقت کل مال کو صدقہ کر دینے والا سخت مشکلات میں مبتلا ہو سکتا ہے اس لیے بہتر و افضل یہ ہے کہ مال کا کچھ حصہ اپنے لیے بھی رکھ لے تاکہ بوقت ضرورت کام آ سکے جیسا کہ حدیث زیر بحث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ہدایت فرمائی۔ — ویسے شرعاً ایک آدمی اپنے مال و دولت کا مالک و مختار ہے اسے اپنے مال میں تصرف کا اختیار ہے اور یہ جائز ہے کہ وہ اپنے کل مال کو صدقہ یا وقف کرے یا مہر کرے البتہ بہتر و افضل یہ ہے کہ کچھ مال اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لیے بھی رکھ لے۔ یہ حدیث کتاب الزکوٰۃ میں بھی گزر چکی ہے۔

۱۔ واضح ہو کہ حضرت ابو طلحہ نے پیسے و باغ ملحقاً وقف کر دیا تھا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیدیا تھا کہ آپ جس طرح چاہیں اسے استعمال فرمائیں۔ حضور نے فرمایا: تم یہ باغ حضرت

ابن بن کعب اور حضرت حسان کو دے دو جو تمہارے عزیز و رشتہ دار ہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ لزوم وقف کے لیے فقہاء فاضل شرط ہے جو کہ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ کا موقف ہے۔ چونکہ حضور نے اس وقف کو لازم قرار نہیں دیا بلکہ انہیں اپنے رشتہ داروں کو دینے کی ہدایت فرمائی تو یہ وقف لازم نہ ہوا اور وقف غیر لازم و اوقف کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ کی تفصیل کے لیے فیوض پارہ یازدہم ص ۵۳ ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

۲۔ علامہ بدر محمد عینی شارج بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت حسان کا اپنا حصہ حضرت معاویہ کو فروخت کر دینا اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت کعب نے وہ باغ ابن بن کعب اور حضرت حسان پر وقف نہیں کیا تھا بلکہ ان کو اس باغ کا مالک بنایا

(یعنی ج ۱۲ ص ۵۲)

بَابُ مَنْ تَصَدَّقَ إِلَى وَكِيلِهِ

باب کسی نے اپنے وکیل کو صدقہ دیا لیکن وکیل نے

اسے موکل ہی واپس کر دیا

حضرت انس سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ ”تم نیکی ہرگز نہیں پاسکتے جب تک اس مال میں سے نہ خرچ کرو جو تمہارا پسندیدہ ہے“ تو ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی کتاب میں فرماتا ہے کہ تم نیکی ہرگز نہیں پاسکتے جب تک اس مال میں سے خرچ نہ کرو جو تمہارا پسندیدہ ہے۔ اور میرے امراں میں سب سے پسندیدہ میرے ہاں ہے۔ میرے ہاں ایک باغ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس میں تشریف لے جاتے تھے، اس کے ساتھ میں بیٹھتا اور اس کا پانی پیتے تھے، وہ اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے میں اس عمل کے نیکی ہونے اور ذخیرہ آخرت ہونے کی امید رکھتا ہوں، پس یا رسول اللہ! جس طرح اللہ آپ کو بنا کر اسے استعمال کیجئے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مبارک ہو، ابو طلحہ! بڑا نفع بخش مال ہے، ہم تم سے اسے قبول کر کے پھر تمہارے ہی حوالے کر دیتے ہیں اور اب تم اسے اپنے عزیزوں کو دیدو۔ چنانچہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے وہ باغ اپنے عزیزوں کو دیدیا۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ جن لوگوں کو باغ آپ نے دیا تھا ان میں ابی اور

شَرَّ رَدِّ الْوَكِيلِ الْيَسِيدِ
۲۵۷۱۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي رِثَتِهِ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنْ أَحَبَّ أَحَدٌ إِلَى الْوَكِيلِ مِيرَ حَاءٍ قَالَ وَكَانَتْ حَدِيثُهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَسْتَظِلُّ بِهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا فَبَعَثَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ جَوَابِئَهُ وَذُخْرَهُ فَضَعَهَا أَحَى رَسُولُ اللَّهِ جَيْشَ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثَ يَا أَبَا طَلْحَةَ ذَلِكَ مَالٌ رَاجِحٌ قَبْلَئِكَ مِثْلُكَ وَرَدَدَا هُ عَلَى اللَّهِ فَاجْعَلْهُ فِي الْأَشْرَبَيْنِ فَتَصَدَّقَ بِهِ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى ذَوِي رَحِمِهِ قَالَ وَكَانَ مِنْهُمْ إِلَى وَكِيلٍ حَسَنًا حَصَصَتْهُ مِنْهُ مِنْ مَعْلُومَةٍ فَوَقِيلَ لَهُ تَبِيعَ صَدَقَةَ إِلَى طَلْحَةَ فَقَالَ لَا أَبِيعُ صَاعًا مِنْ تَبِيعٍ بِصَاعٍ مِنْ ذَرَاهِمٍ قَالَ وَكَانَتْ تِلْكَ الْحَدِيثُ فِي مَوْضِعٍ فَخَصَّرَ بَنِي حَدِيثَهُ الْكَذِبُ بَنَاهُ مَعْلُومَةٍ

حسان رضی اللہ عنہ تھے۔ انہوں نے بیان کیا کہ حسان رضی اللہ عنہ نے اپنا حصہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو بیچ دیا تو کسی نے آپ سے کہا کیا آپ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا دیا ہوا مال بیچ رہے ہیں؟ حسان رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ جب ایک صاع کھجور ایک درہم کے بدلے میں پاس رہی ہو تو میں کیوں نہ بیچوں (یعنی قیمت اچھی لگی اس لیے بیچ دیا) یہ باغ قصر بنی عبد اللہ کے قریب

تھا جسے معاذیر رضی اللہ عنہ نے تکریم کیا تھا۔

۱۔ یہ آیت نمبر ۹۲ سورہ آل عمران کی ہے۔ ”بڑے لغوی معنی صبر رکھی، خیر کثیر، جنت، احسان میں زیادتی، صدق اور طاعت کے ہیں ۲۔ یہ لفظ اگر اللہ تعالیٰ کی ذاتہ اقدس کی طرف مضاف ہو تو اس کے معنی

اللہ کی رضا، اللہ کی رحمت، جنت کے ہوں گے اور اس کی ضد عذاب اور اللہ تعالیٰ کا غضب ہے۔ اور اگر یہ لفظ بندے کی طرف مضاف ہو تو اس کے معنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کرنے، پجاری کو اختیار کرنے اور زیادہ احسان کرنے کے ہوں گے ۳۔ حضرت ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم نے فرمایا۔ مراد یہاں جنت ہے۔ حضرت مقاتل بن حیان نے فرمایا ”بڑے مراد لغوی ہے۔ بعض نے کہا اطاعت اور خیر ہے حضرت حسن نے فرمایا۔ تم اس وقت تک ابراہیمؑ خیر کثیر کے حاصل کرنے والے، احسان اور اللہ کی اطاعت کرنے والے نہیں ہو سکتے جب تک اپنی محبوب اشیاء راہ خدا میں خرچ نہ کرو۔ علامہ بیضاوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ حقیقت ”بر“ جو کہ کمال خیر ہے۔ بڑا اللہ، یعنی اللہ کی رحمت، اس کی رضا اور جنت نہیں پاسکتے جب تک راہ خدا میں اپنے محبوب مال خرچ نہ کرو (تفسیر مظہری ج ۱ ص ۸۶) ۴۔ بڑا احسان اور حسن سلوک کے معنی ہیں بھی آتا ہے۔ بڑا اور بار اس آدمی کے لیے استعمال ہوتا ہے جو اپنے ذمہ عائد حقوق پوری طرح ادا کرے۔ قرآن مجید میں کثیراً کثیراً اللہ کی اور کثیراً کثیراً اللہ کی اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔

والدین کی خدمت میں کوتاہی گناہ ہے اور کوتاہی کا ایک پہلو ۵۔ واضح ہو کہ والدین کے پورے طور پر

حقوق ادا کرنا بھی ہر مسلمان پر لازم و واجب ہے۔ والدین اگر نادار ہوں اور ان کی تمام ضروریات کو حسبِ توفیق پورا کرنا، اسی طرح اگر کمزور و ضعیف ہوں یا بیمار ہوں تو حسبِ توفیق ان کے آرام و آسائش اور علاج معالجہ کا انتظام کرنا بھی واجب ہے۔ عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ والدین اگر ضعیف ہو جائیں یا بیمار ہو جائیں تو امیر اور مالدار بیٹے اور بیٹیاں ان کے آرام و آسائش، علاج معالجہ کا تو معقول انتظام کر دیتے ہیں۔ ان کی خدمت اور دیکھ بھال کے لیے ملازم بھی رکھ دیتے ہیں مگر اس سلسلہ میں کوتاہی یہ کرتے ہیں کہ اپنے کاروبار اور دیگر مصروفیات میں ایسے مشغول ہو جاتے ہیں کہ والدین سے ملنے جلنے، ان کے پاس بیٹھنے، ان کی دلجوئی کرنے، ان سے باتیں کرنے کے لیے وقت نہیں نکالتے۔ یہ کوتاہی بھی گناہ ہے۔ کیونکہ مذکورہ بالا آیت کی روشنی میں حسبِ توفیق ان کے آرام و آسائش، علاج معالجہ کا انتظام کے ساتھ ساتھ کچھ وقت ان کی خدمت میں رہنے، ان کی مزاج پرسی کرنے، ان کے پاس بیٹھنے اور باتیں کرنے کے لیے بھی وقت نکالنا لازم و واجب ہے کیونکہ تنہائی اور عزیز و اقرباء کا ملاقات نہ کرنا بھی بہت گراں گزرتا ہے۔

چنانچہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت ۲۴ میں ارشادِ باری ہے اور تم مارے رب نے حکم فرمایا کہ اللہ کے سوا کسی کو پوجو اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔ اگر تیرے سامنے ان میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے کو پہنچ جائیں تو ان سے اُف نہ کہنا اور نہ انہیں جھڑکنا اور ان سے تعظیم کی بات نہ کہنا اور ان کے لیے عاجزی کا بازو بچھا نرم دلی سے (سورہ بنی اسرائیل)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کے بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کی گئی ہے اور ان کے ساتھ شفقت و محبت اور تعظیم و توقیر کے ساتھ پیش آنے اور ان کی خدمت کرنے کی ہدایت فرمائی گئی ہے۔ تفسیر راہِ فرشتہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کے اقرار کے بعد اہم ترین واجب والدین کی خدمت اور ان کے ساتھ حسن سلوک ہے۔ یہاں یہ اعتراف قابل ذکر ہے کہ والدین کے ساتھ اچھا سلوک اور ان کی تعظیم و توقیر اور ان کے حقوق کی ادائیگی تو ہر حالت میں ضروری ہے مگر اس آیت میں ان کے ضعیف اور بڑھے ہو جانے کی صورت میں ان کی خدمت کی طرف خصوصیت کے ساتھ توجہ کی اس لیے ہدایت دی گئی ہے۔ عطف و نہایت اور بیماری کی حالت میں ان کی خدمت اور دُجوئی اور حُسن سلوک کی زیادہ ضرورت ہے۔ اس لیے اس حالت میں ان کی ضروریات کو پورا کرنا اور ہر طرح سے ان کا خیال رکھنا اور بھی زیادہ لازم و واجب ہے۔

راہِ خدا میں محبوب چیز دینے کی ہدایت ۵۔ جمہور مفسرین نے فرمایا کہ اس آیت میں اپنے محبوب ماں کو راہِ خدا میں دینے کی جو ترغیب دی گئی ہے۔ اس سے صدقات و اجزہ زکوٰۃ

وغیرہ اور صدقات نافذہ دونوں مراد ہیں۔ صدقہ خواہ نفسی ہو یا واجب و فرائض کی اہلیت اور ہذا ثواب حاصل کرنے کے لیے اپنی محبوب اور ساری راہِ خدا میں خرچ کرنی چاہیے۔ عمر یا دیگر چیزیں جو کہ صدقہ و خیرات حنفی کی زکوٰۃ کی ادائیگی بھی ایسی اشیاء سے کہتے ہیں جو خالصتاً زیادہ کارآمد اور بہترین اموال سے نہیں ہوتیں گو کہ ایسے اموال کا صدقہ کرنا اور انہیں زکوٰۃ کی مد میں دینا جائز ہے اور زکوٰۃ ادائیگی ہو جائے اگر اور فرض سے سبکدوش بھی ہو چاہیگا مگر بایں ہر عمدہ اور محبوب اشیاء کو راہِ خدا میں دینا بہر حال افضل و بہتر اور زیادہ ثواب کا موجب ہے۔

۶۔ یہ اعتراف قابل ذکر ہے کہ تعمیری عمدہ اور محبوب اشیاء کا معیار غریب اور امیر کے لیے ملحدہ علیحدہ ہے۔ اس لیے اگر کسی شخص کے پاس بہت عمدہ اور بہت قیمتی مال تو نہیں ہے اور وہ اپنی حسبِ توفیق جو چیز اسے محبوب اور چاہی ہو وہ کتنی فیصل اور قیمت کے لحاظ سے کم ہو، راہِ خدا میں خرچ کر دینا ہے تو وہ بھی آیت مذکور میں "بر" کا مستحق قرار پائیگا۔ چنانچہ حضرت حسن بصری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ آدمی جو چہ اخلاص کے ساتھ رمضان کے الہی کے لیے خرچ کرے وہ اگرچہ ایک عددِ محجور ہی ہو۔ ایسا شخص بھی ثوابِ عظیم کا مستحق ہو جائے گا۔ آیت "لن تنالوا البی" ۱۶ میں وعدہ فرمایا گیا ہے (تفسیر مظہری ۱/۷ ص ۵۵) اور احادیث میں اس امر کی تصریح بھی وارد ہوئی ہے۔

۷۔ راہِ سوال کہ آیت میں جس "بر" کا ذکر ہے اس کا ثواب تو مالدار ہی حاصل کر سکتے ہیں لیکن جو غریب و نادار ہیں اور جو دو وقت کی روٹی کا انتظام بھی مشکل سے کرتے ہیں وہ تو اس ثواب سے محروم رہیں گے کیونکہ ان کے پاس تو راہِ خدا میں دینے کے لیے مال و دولت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ متعدد احادیث پر غور و فکر کے بعد آیت "لن تنالوا البی" کا مفہوم صرف یہی نہیں ہے کہ ثوابِ عظیم صرف عمدہ مال راہِ خدا میں خرچ کرنے سے ہی حاصل ہوگا بلکہ خلوص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے عبادتِ بجا، اللہ کا ذکر، تلاوت قرآن ایسی نیکیوں سے بھی (بر) ثوابِ عظیم حاصل ہو جائے گا مثلاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے روزانہ سو مرتبہ سبحان اللہ و بحمدہ کا ذکر کیا تو اس کے تصورِ معاف کر دینے جائیں گے اگرچہ سمنہر کی جھاگ کے برابر ہوں (بخاری مسلم) یا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی بندہ نے دشمنانِ اسلام (کفار و مشرکین)

صفوں میں کھس کر تھرا چلائی۔ حتیٰ کہ اس کی تلوار ٹوٹ گئی اور وہ دشمنوں کے ہاتھوں زخمی ہو کر خون میں شرابور ہو گیا تو بھی اللہ کا ذکر کرنے والا بندہ درج میں اس مجاہد سے افضل ہے (مسند احمد و ترمذی) ذکر اللہ کی مثال ہم نے یہ بیان کرنے کے لیے دی ہے کہ غریب و نادار مسلمان جو راہِ خدا میں مال و دولت خرچ نہیں کر سکتے وہ اللہ کے ذکر سے ذریعے بھی ثوابِ عظیم حاصل کر سکتے ہیں کیونکہ سارے اعمالِ صالحہ میں ذکر اللہ افضل اور عند اللہ محبوب تر ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا: وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ (تنبیہ: اس آیت سے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کو ہر چیز کے مقاید میں عظمت و فوقیت حاصل ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر چیز سے بالاتر اور بزرگ تر ہے۔

۷۔ ”بَرِّ الْوَالِدَيْنِ“ کی جمع ”ابراہیم“ ہے۔ قرآن مجید میں ہے: اِنَّ الْاَبْرَارَ لَكِنِّیْ نَسِیْمٌ وَّ اِنَّ الْفَجَّارَ لَعِیْنٌ جَحِیْمٌ۔ اس آیت سے واضح ہوا کہ (بر) کی ضد اور اس کا مقابل فسق و فجور اور گناہوں کا ارتکاب ہے جیسا کہ بخاری و مسلم، مسند احمد و ترمذی کی حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیچ ہونے کو لازم پکڑو۔ کیونکہ صدق، بر کا ساتھی ہے اور یہ جنت میں لے جاتا ہے اور جھوٹ سے بچو کیونکہ یہ فجور اور گناہ کا ساتھی ہے اور فسق و فجور دوزخ میں جانے کا سبب بن جاتے ہیں۔ الغرض اس آیت سے واضح ہوا۔

افضل ترین نیکی یہ ہے کہ اپنی محبوب اور پیاری چیز کو راہِ خدا خرچ کیا جائے۔ صحابہ کرام علیہم السلام رحمۃ اللہ علیہم جو قرآن مجید کے اولین مخاطب تھے۔ اس آیت کے نزول کے بعد بحضور نبوت اپنے عزیز ترین اموال کو راہِ خدا میں خرچ کرنے کے لیے در خواستیں عرض کرتے تھے جیسا کہ حدیث، زبر بحث میں ہے کہ حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ نے سید نبوی سے متصل قیمتی باغ ”جبرائیل“ راہِ خدا میں دینے کے متعلق عرض کیا تو حضور نے فرمایا یہ تو بہت منافع بخش باغ ہے اور انھیں مشورہ دیا کہ اپنے رشتہ داروں کو دیدو۔ چنانچہ حضور کے مشورہ کے مطابق آپ نے اپنے چچا زاد بھائیوں کو یہ باغ دے دیا۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ صدقہ و خیرات صرف وہی نہیں ہے جو عام فقراء و مسکین کو دیا جائے بلکہ اپنے عزیز واقارب اور رشتہ داروں کو دینا بھی صدقہ و خیرات ہی ہے بلکہ اپنے رشتہ داروں کو دینے میں دوسرا ثواب ہے۔ ایک صدقہ کا اور دوسرا صدقہ رحمی کا۔ حتیٰ کہ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ بھی اپنے سستی زکوٰۃ رشتہ داروں کو دینا افضل اور دو گنے ثواب کا موجب ہے۔

صلہ رحمی کے معنی اور اس کے فضائل | چنانچہ قرآن مجید میں ارشادِ باری ہے: وَ اِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْطَعُوْا رِیْقَ الَّذِیْنَ ذُرِّیَّتُوْہُمْ اِنَّہُمْ یَرْسِلُوْنَہُمْ اِلَیْہِمْ یَوْمَئِذٍ وَ اِنَّہُمْ لَفِیْ سُلٰلٰتٍ مِّنْ رَّحْمٰتِیْ (سورۃ النساء) اور اللہ سے ڈرو جس کے نام پر پانگتے ہو (قسمیں کھاتے ہو) اور رشتہ داروں کا لحاظ رکھو۔ اس آیت میں صلہ رحمی رشتہ داروں کا لحاظ رکھنے کی ہدایت کی گئی ہے۔ ارحام، رحم کی جمع ہے۔ قرابت کا ذریعہ رحم ہی ہے اور اس کی وجہ سے ایک آدمی کا دوسرے سے جو تعلق پیدا ہوتا ہے اسے صلہ رحمی کہتے ہیں اور اس تعلق سے بے توجہی اور ترک کو قطع رحمی کہتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے صلہ رحمی کی اہمیت کے اظہار کے لیے فرمایا:۔

مَنْ أَحَبَّ اٰتٍ یَّمْسُکُ لَہٗ فِیْ رِیْقِہٖ وَ یَسٰلُہٗ
فِیْ اٰثَرِہٖ فَلِیَصِلْ رَحْمَۃُ (مشکوٰۃ ص ۴۱۹)

جو رزق کی کشائش چاہے اور اس کی عذر داز ہو تو اسے چاہیے کہ صلہ رحمی کرے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی کا ثواب آخرت میں تو ملے گا ہی مگر دنیا میں بھی صلہ رحمی سے رزق کی تنگی دور ہوئی ہے اور عمر میں برکت ہوتی۔ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے ایک باندی کو آزاد کر دیا اور پھر بحضور نبوت اس کا ذکر کیا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر تم یہ ٹوٹتی اپنے کو اَعْطَيْتُهَا اِخْوَالِكِ كَانَ اَعْطَاكُمْ لَا جَبْرَ لَكُمْ

اموں کو دے دیتیں تو زیادہ ثواب ہوتا۔
(مشکوٰۃ ۱۷۱)

نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ لِّكَ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّجَمِ ثَلَاثَانِ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ
(مشکوٰۃ ۱۷۱)

کسی مسکین کو صدقہ دینا صدقہ ہی ہے اور اپنے کسی عزیز اور قریبی رشتہ دار کو دینا دُہرے ثواب پر مشتمل ہے۔
ایک صدقہ دوسرا صلہ رحمی

معلوم ہوا کہ صدقہ و خیرات اپنے رشتہ داروں کو دینے میں دُہرہ ثواب ہے۔ اس کے مقابل قطع رحمی سے متعلق اور اپنے عزیز و اقربا سے نیک سلوک نہ کر کے اور حسبِ توفیق ان کی امداد و اعانت نہ کرنے پر سخت و شدید وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ بنی علیہ السلام نے فرمایا:-

قُرَابَتُكَ لِمَا ظَنَرْتُ كُنْتَهُ وَالْإِجْتِنَاءُ فِي نَيْبِ مَا يَبْتَغِي
اس خاندان پر اللہ کی رحمت نازل نہیں ہوتی جس میں
کوئی قطع رحمی کرنے والا موجود ہو۔

۱- لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ
۲- لَا تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ عَلَى قَوْمٍ فِيهِ قَاطِعٌ
(مشکوٰۃ ۴۱۹، ۴۲۰)

۹- واضح ہو کہ صلہ رحمی اور رشتہ داروں کے ساتھ نیک سلوک کے متعلق جو ہدایات قرآن و حدیث کی اوپر بیان ہوئی ہیں اس سے آج کل کے امراء و وزراء اور عاکول کی نام نہاد اقربا پروری ہرگز ہرگز مراد نہیں ہے۔ فی زمانہ امراء و وزراء اور حکام میں جو اقربا پروری رائج ہے (الامثالہ اللہ) اس کا مطلب تو یہ ہے کہ کسی کا حق کسی کو تجاوز طریقہ سے دیدینا یا اپنے کسی رشتہ دار کو ناجائز طریقہ سے نوازنا، یہ تو صریح ظلم اور گناہِ کبیرہ ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ

باب اللہ تعالیٰ کے ارشاد کہ پھر بانٹنے وقت اگر رشتہ دار

قیم اور مسکین آجائیں تو اس میں سے انہیں کچھ دو اور
ان سے اچھی بات کہو

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ یہ آیت (جس کا ذکر عنوان میں ہوا) منسوخ ہو گئی ہے نہیں خدا گواہ ہے کہ قرابت منسوخ نہیں ہوئی البتہ لوگ اس پر عمل کرنے میں سست ہو گئے ہیں۔ اصل میں والی وہیں۔

أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ فَأَذْذِقُوهُمْ مِنْهُ

۲۵۴۲- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ نَاسًا يَزْعُمُونَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نُسِخَتْ وَلَا وَاللَّهِ مَا نُسِخَتْ وَلَكِنَّهَا وَسَّاتَهَا وَنَ الْكَاسِ هَمَّا قَالِيَانِ وَالْيَتَامَى وَذَلِكَ الَّذِي يَنْزِلُ

قَالَ لَا يَسِيئُ فَنَدَاكَ الَّذِي يَقُولُ بِالْمَعْرُوفِ | ایک وہ جو وارث ہے اور یہی دے بھی سکتا ہے (معزینوں
يَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ أَنْ أُعْطِيكَ (بخاری) | بیہیوں اور مخفیوں کو جو تقسیم کے وقت آجائیں اور دوسروں والی
وہ ہے جو وارث نہیں ہے اور اچھے الفاظ میں معذرت کرے کہ مجھے کوئی اختیار نہیں کہ تمہیں اس میں سے کچھ دے سکوں۔

قواعد و مسائل | اسیتہ المعفرین صدر الافاضل مولانا نعیم الدین صاحب مراد آبادی علیہ الرحمۃ نے اس آیت کی تفسیر
میں لکھا ہے کہ انہی جن میں میت کا کوئی رشتہ دار نہ ہو آجائیں تو قبل تقسیم انہیں کچھ دینا مستحب ہے
اور ذیل معروف میں معز جمیل، وعدہ حسنہ اور دعاء خیر سب داخل ہے۔ اس آیت میں میت کے ترکہ سے غیر وارث رشتہ داروں
بیتوں اور مسکینوں کو کچھ بطور صدقہ دینے اور ذیل معروف (اچھی بات) کہنے کا حکم دیا گیا۔ صحابہ کا اس پر عمل تھا۔ حضرت محمد بن سیرین
علیہ الرحمۃ سے مروی ہے کہ ان کے والد نے تقسیم میراث کے وقت ایک بکری ذبح کر کے کھانا پکایا اور رشتہ داروں، بیہیوں،
مسکینوں کو کھلایا اور یہ آیت تلاوت فرمائی۔ ابن سیرین نے اسی معنوں کی عبیدہ دلمانی سے بھی روایت کی ہے۔ اس میں یہ بھی
ہے کہ اگر یہ آیت نہ آئی ہوتی تو صدقہ میں اپنے مال سے کرنا — تیج جس کو سوئم کہتے ہیں اور مسلمانوں میں معمول ہے وہ بھی اس آیت
کا اتباع ہے کہ اس میں رشتہ داروں، بیہیوں اور مسکینوں پر تصدق ہوتا ہے اور کہہ کر ختم قرآن پاک کی تلاوت اور دعاء ذیل معروف ہے
بعض لوگوں کو بے جا اصرار ہو گیا ہے جو بزرگوں کے اس عمل (نتیجہ وغیرہ ایصال ثواب) کا کاندھ تو تلاش نہ کر کے (مگر اسے بہت
قرار دینے لگے) باوجودیکہ اتنا صاف قرآن میں موجود تھا لیکن انھوں نے اپنی رائے کو دین میں داخل کیا اور عمل خیر کو روکنے پڑھ
ہو گئے اللہ ہدایت دے (خزان العرفان ص ۹۷)

۲۔ اس امر میں اختلاف ہے کہ عنوان میں جس آیت کا ذکر ہے یہ منسوخ ہے یا محکمہ۔ امام بخاری نے زیر عمران حدیث
ابن عباس ذکر کر کے یہی ناظر دیا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے چنانچہ حضرت مجاہد، ابوالعالیہ، شعبی، حسن بصری، ابن سیرین،
سعید بن جبیر، کھول، ابراہیم نخعی، عطاء بن ابی رباح، زہری، یحییٰ بن میسر، سیدنا عبد اللہ بن مسعود، ابو موسیٰ، عبد الرحمن بن ابی بکر،
اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم اجمعین کا بھی یہی مذہب ہے اور حضرت سعید بن جبیر، عکرمہ، ابوالشعشاع، قاسم
بن محمد، ابوصالح، ابومالک، زید بن اسلم، ضحاک، عطاء بن اسلم، مقاتل بن حیان، ربیع بن ابی عبد الرحمن اور انکار ربیع، امام
مالک، شافعی، احمد و امام عظیم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا مسلک یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے یعنی غیر وارثوں کو کچھ دینا واجب نہیں
ہے — بعض علمائے فرمایا کہ اس آیت میں حکم استحبانی ہے یعنی غیر وارث معزیز و اقربار کو کچھ دینا مستحب ہے اگر
دیا جائے تو صرف بالغ وارثوں کے حصہ سے ان کی اجازت سے دیا جائے۔ نابالغ وارثوں کے حصہ سے دینا جائز نہیں ہے نابالغ
وارث اجازت بھی دیدیں تو ان کی اجازت کا شرعاً اعتبار نہیں ہے۔ ویسے بھی جب ہر وارث کا حصہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں مقرر
فرمادیا ہے تو ایسی صورت میں غیر وارث رشتہ داروں کو کچھ دینے کے وجوب کا قول کیسے کیا جائیگا۔ البتہ غیر وارث رشتہ داروں کو
کچھ دے دینا صدقہ بھی ہے اور صلہ رحمی بھی اگرچہ یہ واجب نہیں ہے مگر مستحب ہے لہذا آیت زیر عمران کو منسوخ قرار دینے سے
یہ بہتر نہیں کہ آیت کو منسوخ قرار نہ دیا جائے اور فَاذْكُورْهُمْ اَمْراً کو استحباب پر عمل کیا جائے واللہ اعلم۔

بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ لِمَنْ يَتَوَقَّى فُجَاءَةً

باب اگر کسی کی اچانک موت واقع ہو جائے تو

اس کی طرف سے صدقہ کرنا مستحب ہے اور میت کی نذرانوں کو پوری کرنا بھی مستحب ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری والدہ کی موت اچانک واقع ہو گئی۔ میرا خیال ہے کہ اگر انھیں گفتگو کا موقع ملتا تو وہ صدقہ کرتیں تو کیا میں ان کی طرف سے صدقہ کر سکتا ہوں؟ حضور اکرم نے ارشاد فرمایا کہ ہاں ان کی طرف سے صدقہ کرو (بخاری)

أَنْ يَتَصَدَّقُوا عَنْهُ وَفَضَاءَ الشَّوْرِ

عَنِ الْمَيِّتِ

۲۵۷۳- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ

لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ امْرَأَتِي قَتَلَتْ

نَفْسَهَا وَأُرَاهَا لَوْ تَكَلَّمَتْ تَعَدَّ قَتَبًا أَفَأَتَصَدَّقُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ تَصَدَّقْ عَنْهَا

۲۵۷۴- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ

عَبَادَةَ اسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ إِنَّ امْرَأَتِي قَتَلَتْ نَفْسَهَا فَفَعَالَ أَفَتَصَدَّقُ عَنْهَا

(بخاری)

عَنْهَا

فوائد ومائل

۱۔ اس مضمون کی احادیث متعدد دفعہ آئی ہیں اور وہاں ہم نے ان احادیث سے مسئلہ ایصال ثواب کے متعلق حسب توہین گفتگو کی ہے ۲۔ ان دونوں حدیثوں میں بظاہر منافات ہے حدیث نمبر ۲۵۷۳ میں سائل کا ذکر نہیں ہوا۔ اسی لیے بعض شارحین نے فرمایا کہ سائل حضرت سعد بنیں کوئی اور صاحب ہیں۔ نیز اس حدیث میں سائل یہ عرض کرتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ اگر میری والدہ کو کچھ کھانے کی مہلت ملتی تو وہ صدقہ کرتیں اور حدیث ۲۵۷۴ میں ہے کہ انھوں نے نذرمانی تھی۔ منافات اور دیگر امور سے دلچسپی رکھنے والے حضرات عمدۃ القاری ج ۴ صفحہ ۹۵ کا مطالعہ کریں۔ رافضی نے ان تمام امور سے متعلق تفصیلی بحث عوام کے لیے مناسب خیال نہیں کی اس لیے ترک کر دی ۳۔ رہا یہ سوال کہ حضرت ام سعد نے کس بات کی نذرمانی تھی تو اس کے متعلق آثار میں اختلاف ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سعد کی والدہ غلام آزاد کو بیٹھ کر رکھنے یا صدقہ کرنے کی نذرمانی تھی اور ان تینوں نذرانوں کا ذکر آثار میں وارد ہوا ہے اور حضرت سعد نے ان تینوں کے متعلق حضور سے سوال کیا اور حضور نے ان کو پورا کرنے کی ہدایت کی۔ بہر حال اس مضمون کی احادیث صحیحہ ہے کہ اعمال صالحہ کا ثواب میت کو بخش دیا جائے تو جرات ہے اور میت کو اس کا ثواب پہنچتا ہے (جیسا کہ ان احادیث کی شرح پر ہم نے گزشتہ اوراق میں تفصیل سے گفتگو کی ہے) اور یہ بات آیت لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى کے مخالف نہیں ہے۔

آيَةُ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى کی تفسیر

اس موقع پر ہم حضرت عزالی زمان محدث کبیر حضرت مولینا سید احمد سعید صاحب کاظمی

قدس سرہ العزیز کا تحریر کردہ ایک مضمون قارئین کرام کی نذر کرتے ہیں۔ اس مضمون میں حضرت موصوف نے اس آیت

کے معنی اور مطلب اور اس پر شبہات کا جواب مل طور پر ایک اچھوتے انداز میں دیا ہے۔

قائد رجب المرجب ۱۳۶۹ء کے باب الاستفسار میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے عجیب محترم نے زبردستی تفسیر آیہ کریمہ لیس للانسان الا ما سعى تحریر فرمایا ہے کہ آیہ مبارکہ باعتبار اپنے مراد معنی کے دار آخرت سے متعلق ہے اور مطلب یہ کہ آخرت میں انسان کو اپنی نیکیوں کا ثواب ملے گا جو اس نے بذات خود کی ہیں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ نیکیاں کسی نے کی ہوں اور بدلہ دوسرے کو مل جائے۔ ہاں یہ علیحدہ امر ہے کہ کوئی شخص اپنی نیکیوں کا ثواب کسی دوسرے کو مہرہ کر دے اور اس کے مہرہ کرنے کی وجہ سے دوسرے کو اس کی نیکیوں کا ثواب پہنچ جائے۔ یعنی نیکی کرنے والے کی ابا زیت کے بغیر کسی کو کسی نیکی کا ثواب نہیں پہنچتا۔ آیہ شریفہ سے متعلق باقی تصریحات جیسا کہ ظاہر ہے بالکل موجب اطمینان ہیں لیکن اس وقت جس چیز سے اشکال کی صورت پیدا ہو کر مجھ پر چند معروضات خدمت والا میں پیش کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی ہے وہ ایک مسلمان کا اپنی نیکیوں کا ثواب کسی دوسرے کو مہرہ کر دینے سے متعلق ہے یعنی ایک مسلمان اپنی حیات ستمنا میں کوئی نیک کام تو خود کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں نے جو نیک کام کیا ہے اس کا ثواب جو مجھ کو ملنا چاہیے وہ فلاں شخص کو ملے یا کوئی مسلمان کوئی نیک کام کرے اس نیت سے اور اللہ تعالیٰ سے یہ کہہ کر کہ میں یہ کام فلاں مسلمان کی طرف سے کر رہا ہوں اس لیے اس کا ثواب اسی کو ملے۔

ان دونوں طریقوں سے ایصال ثواب کے متعلق جو چند شبہات و ترددات قلب پر وارد ہوئے ہیں۔ چند لفظوں میں عرض کرنے کی اجازت چاہتا ہوں تاکہ اگر یہ خیالات غلط معنی پر مبنی ہوں تو اصلاح ہو جائے۔

سوال پر سے کہ عبادات نماز، روزہ، تلاوت، حج، زکوٰۃ، صدقات، قربانی وغیرہ اعمال صالحہ سے عرض نفس کو پاک کرنا ہے یا نہیں، کیونکہ آخرت کی کامیابی انھیں کی پاکیزگی پر موقوف ہے (فَكَذَّبُوا عَنْكَ مَنْ فُكِّكَ) اور ام المیہ کی بجا آوری اور انور ہا سے پچاسن بلوغ سے مرنے تک ہم ہر مسلمان کے لیے حتی الوسع لازمی چیز ہے۔

اب جو مسلمان اپنی مدت عمر میں اپنے صحیح عقائد کے ساتھ اگر نیک عمل کرتا رہا اور دنیا سے ایمان اٹھا (اِلَّا عَتَبَارًا بِالْاٰخِرَةِ) تو یا تو وہ مقربوں سے ہے یعنی اَلْاَسَافَتُوْنَ اَلَّذِيْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِيْنَ وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِيْنَ اَتَّبَعُوْهُمْ بِاِحْسَانٍ میں تا اور رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ والی جماعت میں شامل ہے یا اصحاب الیمین میں سے یعنی وَاٰخِرُوْنَ اَعْتَرَفُوْا بِذُنُوْبِهِمْ حَلَلُوْا لِحَمْلِهَا صَالِحًا وَاٰخِرُ سَيِّئًا تو ان کے لیے بھی وعدہ الہی ہے کہ عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّتُوبَ عَلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اہل جنت اور نیکو کار لوگوں کی یہی تقسیم ہے۔ اسی کے ساتھ قرآن مجید کی تعلیم یہ بھی ہے کہ وَاَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا الْمَاسِی (انجم آیت ۳۹) اور مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ (ہم سجدہ آیت ۴۶) اور كَلَّ اَمْرِیْ بِمَا كَسَبْتُ رَهِیْنٌ (والطہور آیت ۳۱) ان تین آیتوں سے تین باتیں صاف ثابت ہو رہی ہیں (۱) انسان کا حق اپنی ہی کوشش اور عمل پر ہے دوسرے کی کوشش اور عمل پر نہیں (۲) جو شخص بھی نیک عمل کرتا ہے۔ اس کا نفع اسی کرنے والے کو حاصل ہوتا ہے کسی دوسرے کو نہیں (۳) ہر شخص اپنے کسب و عمل میں رہن ہے۔

نتیجہ یہ نکلا کہ ہمارے غار ہمیں کو برائی اور بے حیائی سے روکتی ہے ہمارے دوسرے ہم ہی میں تقویٰ پیدا کر سکتے ہیں اور ہماری تلاوت قرآن ہمارے دل کو اللہ کی طرف لگا کر ہمارے ہی ایمان میں زیادتی پیدا کر سکتی ہے۔ اسی طرح دیگر

نیک عمل جو کرتے ہیں اس سے ہمارا ہی تزکیہ نفس ہوتا ہے جو ہم ہی کو رضا و رحمت اللہ کے قریب لے جا کر سعی فلاح و نجات بھڑاتا ہے۔

عرض کہ نفس کا پاک ہونا عین عبادت کے صحیح ہونے پر موقوف ہے اور عبادت کا صحیح ہونا نفس کے پاک ہونے کے بغیر معتبر نہیں کہا جاتا ہے کہ کتنے لوگوں کی نمازیں اور روزے قیامت میں ان کے منہ پر پھینک دیئے جاتے ہیں یعنی قبول نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان کے اثر سے نفس کو پاکیزگی حاصل نہیں ہوئی تھی جو اصل مقصود تھا اور ان کے سب عمل دکھاوے کے تھے۔ (ضالعیاذ اللہ)

اب اگر ہم یہ چاہیں کہ برائی یا بے حیائی سے نکل کر جو پاکیزگی ہم میں پیدا ہوتی ہے یا جو تقویٰ ہم میں آگیا ہے۔ خدا کا خوف بایمان کی زیادتی جو ہم کو حاصل ہوتی ہے۔ ان چیزوں کو کسی دوسرے کی طرف کس طرح پہنچا دیں تو یہ دعائے محال ہے اور ناممکن بات کی دُعا بالکل منع ہے خصوصاً جب اللہ تعالیٰ نے فرمادیا کہ انسان کا حق اپنی ہی کوشش و عمل پر ہے اور شخص جی کوئی نیک عمل کرتا ہے۔ اس کا نفع اسی کو حاصل ہوتا ہے دوسرے کو نہیں اور یہ کہ ہر شخص اپنی کمائی میں گرو ہے اللہ تعالیٰ ہی اپنے بیان کردہ قرآنی اصول کے مطابق اس کو گرو توڑ سکتا ہے کوئی شخص بطور خود کسی ایسے طریقے سے جو اللہ تعالیٰ نے نہیں بتایا اس کو نہیں توڑ سکتا۔ قرآن پاک میں جس عام مرے ہوئے مسلمانوں کے لیے دعائے مغفرت کی تعلیم فرمائی گئی ہے کیا اسی طرح اپنی نیکیوں کا ثواب ببدارشے کی تعلیم موجود ہے۔ عام مسلمان نہیں تو کم از کم عذر پر دست برداروں اور والدین کے لیے ثواب پہنچانے کا حکم ہے؟ دعائے رحمت و مغفرت جو براگاہ الہی میں ایک سفارش ہے اس میں اور اجر و ثواب منتقل یا مہیہ کرنے میں کوئی فرق ہے؟ براہ کرم اس تسلسلے جاری رہنا اپنی قرآنی رائے اگر استدلال قرآن حکیم کی روشنی میں ہو تو اصل طور پر زیادہ اطمینان باعث ہوگا۔ مبیناً و قوچر و رحمہم اللہ تعالیٰ۔ ”قامہ“ چند ماہ سے باقاعدہ نظر ملاحظہ فرمادے۔ دعا ہے کہ اس کی پُر خلوص خدمات ملک و ملت کے لیے مفید ثابت ہوں اور ”قامہ“ اپنے نیک مقاصد میں کامیاب ہو۔

عزیزہ زبیر نظر ایک استغفار ہے۔ بہتر یہی ہوگا کہ ”قامہ“ کی تازہ اشاعت میں اسے باب الاستغفار میں جگہ دے کر جواب سے سرفراز فرمائیں۔ فجزاکم اللہ تعالیٰ احسن الحجاز۔

آپ کے سوال کا نفا اور مبنی یہ ہے کہ ہر عبادت، تقویٰ، طہارت اور نیکیوں کا ثواب اور ان کے نتائج و اثرات اسی شخص کے لیے مخصوص ہیں جو ان کا عامل اور کرنے والا ہے۔ بغیر عامل کے یہ بغیر کچھ کیسے کسی نیک یا کثرت یا اس کے فوائد کا حصول کسی طرح ممکن نہیں اس دعوے کے ثبوت میں آپ نے تین آیتیں لکھی ہیں وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ اور مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنَّهُ مُصَافًىٰ وَرَکَّابًا لِّمَا كَسَبَ رَکْبًا۔ آپ نے لکھا ہے ان تینوں آیتوں سے تین باتیں صاف ثابت ہو رہی ہیں ۱۔ انسان کا حق اپنی ہی کوشش اور عمل پر ہے دوسرے کی کوشش اور عمل پر نہیں ہے ۲۔ جو شخص بھی نیک عمل کرتا ہے اس کا نفع اسی کرنے والے کو حاصل ہو سکتا ہے کسی دوسرے کو نہیں ۳۔ ہر شخص اپنے کسبِ عمل میں رہتا ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کسی کی نیکی اور کوشش دوسرے کو فائدہ نہیں پہنچا سکتی (اس لیے ایصالِ ثواب بھی ممکن نہیں) میں عرض کروں گا کہ ان آیات سے جو نتیجہ اخذ کیا گیا ہے وہ قرآن مجید کی دوسری بکثرت آیات، بیانات اور سنار احادیث صحیحہ کے

خلاف ہے لاحقلہ فرمائیے۔

آیت نمبر ۱۱ اَلَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ اِلَّا بِاِذْنِهٖ (پ ۳ سورہ بقرہ ص ۳۲) وہ کون ہے جو ارگاہِ انبوی میں اس کے اذن کے بغیر شفاعت کرے۔ معلوم ہوا کہ اس کے اذن والے شفاعت کریں گے اور وہ انبیاء علیہم السلام، ملائکہ کرام اور مومنین عظام ہیں۔ ظاہر ہے کہ شفاعت بھی ایک عمل ہے اور شفاعت کے ذریعے ان لوگوں کو فائدہ بھی ضرور پہنچے گا۔ جن کے حق میں شفاعت ہوگی ورنہ شفاعت لغو اور بیسود قرار پائے گی فہود باللہ۔ اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ عالم آخرت میں ایک کے عمل سے دوسرے کو ضرور فائدہ پہنچے گا۔

آیت نمبر ۱۲ وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَتَوَخَّعُ مَا يُبْنِي قُرْبٰتٍ عِنْدَ اللّٰهِ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ اَلَا اِنَّهَا قُرْبٰتٌ لَّهُمْ فَيَسِّرْ لَّهُمْ دَخْلَهُمْ اللّٰهُ فِي رَحْمَتِهٖ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

(پ ۱۱ سورہ توبہ ص ۱۲) کچھ کاؤں والے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہیں اور کچھ عروج کرتے ہیں اس اللہ کی نزدیکوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعائیں لینے کا ذریعہ سمجھتے ہیں خبردار ہوا وہ ان کے لیے باعثِ قربت ہے اور اللہ جلد انہیں اپنی رحمت میں داخل کرے گا بے شک اللہ بخشنے والا ہے۔ اعراب جو کچھ عروج کرتے تھے اسے اللہ تعالیٰ کی نزدیکوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعائیں لینے کا ذریعہ بناتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے فعل کو مقامِ مدح میں بیان فرما کر اس کے جواز پر نص فرمایا۔ ہر شخص جانتا ہے کہ دعائیں بھی عمل ہیں اور اگر وہ دعائیں ان کے حق میں مفید نہ ہوتیں تو ان کو حاصل کرنے کے لیے ذریعہ تلاش کرنا محبت تھا اور فعل لغو و عبثِ مدح کے قابل نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کی مدح و ستائش فرما رہا ہے۔ معلوم ہوا کہ وہ لغو و عبث نہیں بلکہ مفید ہوا کہ ایک کا عمل دوسرے کو فائدہ پہنچا سکتا ہے۔

آیت نمبر ۳ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلٰتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ (پ ۱۱ سورہ توبہ ص ۱۳) پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے دعائے خیر فرمائیے بیشک آپ کی دعا ان کے لیے سکون ہے۔ اگر ایک کا عمل دوسرے کے لیے مفید ہو سکے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائے مبارکہ آپ کے غلاموں کے حق میں مطلقاً سکون و اطمینان کا موجب کیونکہ ہو سکتی ہیں۔

آیت نمبر ۴ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ (پارہ ۱۲ سورہ ابراہیم ص ۶) اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا نقل فرمائی۔ ابراہیم علیہ السلام باگاہِ صمدی میں عرض کرتے ہیں اے اللہ میری اور میرے والدین اور ایمان والوں کی مغفرت فرما جس دن حساب قائم ہو۔

دعا عمل ہے اور ظاہر ہے کہ مومنین کے حق میں دعائے مغفرت خصوصاً حضراتِ انبیاء علیہم السلام کی ضرور مقبول ہے اور اس دعا کے لازمی مقبول ہونے کا نتیجہ یہ ہے کہ مومنین کی مغفرت ہو اور اس دعا سے انہیں فائدہ پہنچے۔ ثابت ہوا کہ ایک کا عمل دوسرے کو فائدہ پہنچا سکتا ہے۔

آیت نمبر ۵ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا (پارہ ۱۶ سورہ کہف ص ۱۰) اور دیوار کے نیچان (دو نون تیمچوں) کا خزانہ تھا اور ان کا باپ مرد صالح تھا۔ حضرت خضر علیہ السلام کا دو تیمچوں کے خزانہ کی حفاظت کے لیے دیوار کو سیسہ بکھیر کر ان کے باپ کے صالح ہونے کی وجہ سے تھا ورنہ جملہ و کان أَبُوهُمَا صَالِحًا بالکل بے معنی ہو کر

رہ جائیگا (العیاذ باللہ) معلوم ہوا کہ ایک کے اعمال صالحہ دوسرے کے حق میں مفید ہو سکتے ہیں۔ اسی واسطے حضرت محمد بن مسکن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بندے کی نیکی سے اس کی اولاد اور اولاد کی اولاد کو اور اس کے کلمہ اوروں کو اور اس کے عملداروں کو اپنی حفاظت میں رکھتا ہے۔

آیت نمبر ۱: الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا (پارہ ۲۲ سورہ مومن ص ۱) وہ (فرشتے) جو عرش اٹھاتے ہیں اور جو اس کے آس پاس ہیں اپنے رب کی تعریف کے ساتھ اس کی پائی کرتے ہیں اور اس پر ایمان لاتے اور مسلمانوں کی مغفرت مانگتے ہیں۔

فرشتے معصوم ہیں وہ جو کچھ کرتے ہیں امرائی سے کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے مشفق فرماتا ہے۔ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ۔ یعنی فرشتے وہ کام کرتے ہیں جن کا انہیں حکم دیا جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ امر الہی سے وہ مژنین کے لیے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔ دعا فرشتوں کا عمل اور ایمان والوں میں یقیناً مفید ہے۔ ثابت ہوا کہ ایک کا عمل دوسرے کے لیے مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

آیت نمبر ۲: وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ (پارہ ۲۸، سورہ شوح ص ۱) وہ لوگ جو ان کے بعد آئے کہتے ہیں۔ اے رب ہمیں بخش دے اور ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے۔ اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے مہاجرین و انصار کے بعد آنے والے مومنین میں دعا نقل فرمائی ہے جن میں قیامت تک پیدا ہونے والے مومن داخل ہیں۔ ان سب کی دعائیں اپنے سے پہلے مسلمانوں کے حق میں وارد ہیں اور وہ ان کے لیے یقیناً مفید ہیں۔ یہ بات بار بار بتائی جا چکی ہے کہ دعائیں عمل سے اور اس آیت مبارکہ سے بھی روز روشن کی طرح واضح ہو گیا ہے کہ ایک کا عمل دوسرے کو فائدہ پہنچا سکتا ہے۔

بخوف طالت صرف سات آیتوں پر اکتفا کرتا ہوں ورنہ قرآن مجید میں اور آیتیں بھی اس مضمون پر بکثرت موجود ہیں۔ عمل خیر سے فائدہ پہنچنے کے ثبوت میں چند احادیث بھی تحریر کرنا ہوں تاکہ مسئلہ اچھی طرح واضح ہو جائے۔

حدیث نمبر ۱: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّيْ قَاتَلَتْ نَفْسَهَا وَظَنَّهَا أَنْ تَكَلِّمَتْ قَصَدَتْ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ أَنْ تَصَدَّقَتْ عَنْهَا قَالَ فَعَمَّ (متفق علیہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ حضور میری والدہ کا انتقال چاہا کہ ہو گیا۔ میرا مان ہے کہ اگر وہ بولی تو صدقہ کرتی۔ تو کیا اس کے لیے اجر ہے۔ اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہاں۔ یہ حدیث بخاری و مسلم کی متفق علیہ ہے۔ مطلب واضح کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ مضمون حدیث اثبات دعائیں و آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔

حدیث نمبر ۲: عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَائِشَةُ هَلُمِّي الْمِدْيَةَ ثُمَّ قَالَ اشْحِذِيهَا بِحَجَرٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ اخْذَاهَا وَاخْذِ الْكَبِشَ فَأَضْجَعَهُ ثُمَّ دَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ ضَعْنِي بِهِ (رواہ مسلم) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ چھڑی لاؤ پھر فرمایا کہ اسے پیتر سے تیز کرو میں نے ایسا ہی کیا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھڑی لی اور مینڈھے کو بچڑکے لٹایا پھر اسے ذبح فرمایا اور فرمایا بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ مَقْبَلُ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَ مِنْ اُمَّةٍ مُحَمَّدٍ۔ اللہ کے نام سے ذبح کرتا ہوں اے اللہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آل محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے قبول کر۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا۔

اگر ہر شخص اپنے ہی عمل کی جڑ میں — مقید ہے اور کسی کو کسی کے نیک عمل سے کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قربانی سے متعلق یہ کیوں فرمایا کہ اے اللہ قبول کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آل محمد و امت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے۔

حدیث نمبر ۳ — وَفِي رَوَايَةٍ اَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ وَالْمُرَمِّدِيُّ اَللّٰهُمَّ هَذَا عَمَلِي وَمِنْ لَوْ يُبَيِّعُ مِنْ اَمْرِى (امام احمد، ابوداؤد اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ اے اللہ یہ قرآن میری طرف سے بچاؤ میری امت کے ان لوگوں کی طرف سے ہے جنہوں نے قربانی نہیں کی۔

حدیث نمبر ۴ — عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اُمَّةً تُوَفِّيَتْ اَيْفَعَهَا اِنَّ تَصَدَّقَتْ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ (رواہ البخاری) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں فوت ہوگئی۔ اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا وہ اس کو نفع دے گا؟ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہاں نفع دے گا۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا۔ معلوم ہوا کہ ایک مسلمان کی نیکی کا ثواب دوسرے مسلمان کو پہنچتا ہے اور مسلمانوں کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے مردوں کو ثواب پہنچائیں۔

حدیث نمبر ۵ — عَنْ عُمَرَ اَنَّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْبَيْتِ وَفَتَحَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرْ وَلَا حَاجَ لَكُمْ ثُمَّ سَلُوا لَكَ اَلْتَبَّتْ حَيَاتُهُ اَلَا نَ يَسْئَلُ (رواہ ابوداؤد) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دفنِ میت سے فارغ ہوتے تو غصہ جاتے اور صحابہ کرام سے فرماتے اپنے بھائی کے لیے طلب مغفرت کرو پھر اس کے لیے ثابت قدم رہنے کی دعا کرو۔ کیونکہ ابھی اس سے سوال کیا جاتے گا۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا۔ اگر کسی مسلمان کو کسی دوسرے مسلمان کے عمل سے فائدہ نہیں پہنچ سکتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میت کے لیے استغفار اور دعا کا حکم کیوں دیا؟

حدیث نمبر ۶ — رَوَى الدَّارِ قُطَيْبِيُّ اَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ كَانَ لِي اَبَوَانِ ابْرَاهِمَ اَحَاِلَ حَيَاتِهِمَا فَكَتَفَ اَبْرَاهِمُ لِي عَنْ مَوْتِهِمَا فَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ مِنَ النَّبِيِّ بَعْدَ الْمَوْتِ اَنَّ تَصَلِّيَ لِهَمَا مَعَ صَلَوَاتِكَ وَاَنْ تَصُومَ لِهَمَا مَعَ صَوْمِكَ (دارقطنی نے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے حال دریافت فرمایا تو اس نے کہا حضور میرے والدین تھے میں ان کی زندگی میں ان کے ساتھ نبی کیا کرتا تھا۔ اب ان کے مرنے کے بعد کس طرح ان کے ساتھ نبی کیوں؟ سرکار نے ارشاد فرمایا موت کے بعد نبی کیسے ہے کہ اپنی نماز کے ساتھ ان کے لیے نماز پڑھ

اور اپنے روزے کے ساتھ ان کے لیے روزہ رکھ۔ یہ حدیث دارقطنی کی ہے (شامی جلد ۲ صفحہ ۳۲۵ سے نقل کی گئی)
 حدیث نمبر ۶۰۸۱ عَنْ أَنَسٍ قَالَ يَأْتِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا نَتَصَدَّقُ عَنْ مَوْتَانَا وَنَحْجُّ عَنْهُمَا
 وَنَدْعُو لَهُمَا فَهَلْ يَصِلُ ذَالِكَ لَهُمَا قَالَ لَمْ أَتَهُ لِيَصِلْ إِلَيْهِمَا وَانْتَهَمَ لِيَفْرَحُونَ بِهِ كَمَا يَفْرَحُ
 أَحَدُكُمْ بِالْعَلْبَقِيِّ إِذَا أَهْدَى إِلَيْهِ (رواہ ابو حفص العکبری) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے
 ہارگاہ رسالت میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم اپنے مردوں کی طرف سے خیرات کرتے ہیں اور ان کی طرف سے
 حج کرتے ہیں اور ان کے لیے دعائیں مانگتے ہیں۔ حضور کیا یہ سب کچھ انہیں پہنچاتا ہے؟ سرکار نے فرمایا ہاں بیشک وہ نہیں
 ضرور پہنچتے ہیں اور وہ اس کے ساتھ اسی طرح خوش ہوتے ہیں جیسے تمہاری طرف جب کوئی طبقہ ہر کیا جائے اور تم اس سے
 خوش ہوتے ہو۔ اس حدیث کو ابو حفص العکبری نے روایت کیا اور یہ شامی ج ۲ صفحہ ۳۲۵ سے نقل کی گئی۔

ہمارے دعوے پر بکثرت احادیث موجود ہیں مگر خوف طواالت صرف سات حدیثوں پر اکتفا کیا گیا۔ اس سلسلہ میں ایک
 یہ بات بھی عرض کروں کہ اگر یہ نظریہ درست تسلیم کر لیا جائے کہ ایک عمل سے دوسرے کا فائدہ نہیں پہنچ سکتا تو کسی کی نیکی سے
 کسی دوسرے کو نفع حاصل نہیں ہو سکتا تو مسلمانوں کے وہ نامحجہ اور شیرخوار بچے جو بچپن میں فوت ہو جاتے ہیں ان میں سے
 ایک بھی جنت میں نہیں جاسکتا کیونکہ نہ وہ ایمان لائے نہ انھوں نے نیک عمل کیے۔ اگر کہا جائے کہ انہوں نے گناہ نہیں کیے
 اس لیے وہ جنتی قرار پائے تو میں عرض کروں گا کہ نہ دشترکین کے بچوں نے بھی گناہ نہیں کیے ان پر بھی اسلام کے احکام
 جاری ہونے چاہئیں مگر ایسا نہیں۔ معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے بچوں پر جو بچپن میں فوت ہو جاتے ہیں احکام اسلام کا جاری ہونا
 اور ان کا جنت میں جانا ان کے والدین یا دونوں میں سے ایک کے ایمان و اسلام کی وجہ سے ہے۔ ثابت ہوا کہ ایک کی نیکی
 دوسرے کے لیے مفید ہے۔ آپ دریافت فرماتے ہیں کہ دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟ اس
 کے متعلق گزارش ہے کہ دونوں میں تا فرقی تو ظاہر ہے کہ دعائے مغفرت میں صرف دعا ہے اور ایصالِ ثواب میں دعا
 کے ساتھ ثواب بھی لیکن اصولی طور پر کوئی فرق نہیں اور اصل مسئلہ پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کیونکہ آیہ کریمہ ان یسئلان
 اللہ اسئلی سے آپ نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ ہر شخص کے لیے اسی کی کوشش اور نیکی کا فائدہ ہے دوسرے کی کوشش اور عمل کا فائدہ کسی
 کو نہیں پہنچ سکتا۔

اب غور فرمائیے کہ ایک مسلمان کی دعائے مغفرت دوسرے مسلمان کے حق میں جو جوتی ہے وہ کسی کی کوشش اور کسی کا عمل
 ہے غلط ہے کہ دعا کو دعا کرنے والے ہی کا عمل اور اسی کی کوشش کہا جاسکتا ہے۔ جب اس کا فائدہ دوسرے کو پہنچا تو آپ کا
 نتیجہ بداجتہا غلط ہوا یا نہیں؟

پھر آپ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں ایصالِ ثواب کا حکم ہے یا نہیں۔ جواباً عرض ہے کہ ایصالِ ثواب کی حقیقت یہ ہے
 کہ ایک مسلمان دوسرے کو اپنی نیکی اور اپنے عمل سے فائدہ پہنچاتا ہے اور یہ بات قرآن مجید سے ہم ثابت کر چکے ہیں۔ اس سے
 معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں ثواب کی اصل موجود ہے۔ رلایہ امر کہ ایصالِ ثواب کا تفصیلی بیان قرآن مجید میں موجود نہیں ہے تو
 اس کے متعلق عرض کروں کہ قرآن مجید میں نماز کا تفصیلی بیان موجود نہیں حالانکہ نماز افضل العبادات اور عماد الدین ہے۔

”خمس صلوٰۃ“ کا لفظ قرآن میں کیس نہیں آیا۔ اوقات صلوٰۃ کی مکمل تفصیل وارد نہیں ہوئی۔ تعداد رکعات کا کوئی ذکر قرآن مجید میں موجود نہیں۔ بیشتر مسائل دین کی تشریح و توضیح تمام تفصیل کے ساتھ کتاب اللہ میں نہیں پائی جاتی لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جس مسئلہ کی تفصیل قرآن مجید میں نہ ہو وہ غلط ہے۔ اگر تمام تفصیلات قرآن پاک میں ہوتیں تو سنّت نبوی اور احادیث مبارکہ کی کیا ضرورت تھی؟ اس میں شک نہیں کہ دین متین تمام قرآن مجید میں ہے۔ قرآن کریم ایسی جامع اور کامل کتاب ہے جس میں ذرہ بھر کی بات کی کمی نہیں پھر وہ تمام علوم قرآنیہ نیکوہ رسالت کے سامنے تفصیلاً موجود ہیں لیکن ہم بیان اور وضاحت کے محتاج ہیں۔

آپ نے فرمایا ہماری نماز، ہماری عبادت اور ہمارا تقویٰ اور ہماری طہارت ہم ہی کو فائدہ پہنچاتے ہیں۔ ہماری نیکیوں سے ہمارے ہی نفس کا تزکیہ ہوتا ہے۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ ہماری عبادت اور نیکیوں سے دوسروں کا تزکیہ قلبی ہو سکے۔ اس کے متعلق عرض ہے کہ تزکیہ نفس اور چیز ہے اور ثواب اخروی دوسری چیز ہے۔ دیکھئے قرآن مجید میں میلہ اہل اللہ کی فضیلت رب تعالیٰ نے بیان فرمائی لیلۃ القدر خیر من الف شمس تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ میلہ اہل اللہ میں عبادت کرنے سے ایک ہزار عینوں کی عبادت سے زیادہ ثواب ملتا ہے۔ اب آپ خود فرمائیے کہ ایک لذت کی عبادت سے تزکیہ نفس زیادہ ہوگا یا ہزار ماہ کی عبادت سے؟ اگر ہزار ماہ کی عبادت سے تزکیہ نفس زیادہ ہوگا تو پھر ایک رات کا ثواب اس سے بڑھ کر کیسے ہے؟

مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔ ظاہر ہے کہ جو تزکیہ ایک لاکھ نمازوں سے ہوگا وہ ایک نماز سے نہیں ہوگا لیکن اس ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں جتنا ہونے میں خود آپ کو بھی شبہ نہ ہوگا۔ اسی قسم کی درجے شمار مثالی پیش کی جاسکتی ہیں اور ان کے بیان کا مفاد دراصل یہ بتانا ہے کہ ثواب اور تزکیہ نفس دو مختلف چیزیں ہیں۔ آپ کے اعتراض یا شبہ کی بنیاد یہ مطالب بنا کر آپ نے ثواب یا تزکیہ کو لازم و ملزوم یا مترادفات میں تصور کیا۔ اگر ہماری عبادت کسی دوسرے کا تزکیہ نفس نہیں ہوتا تو اس سے یہ کب لازم آیا کہ ہماری نیکیوں کا فائدہ بھی کسی کو نہیں پہنچ سکتا۔

اب ان آیات پر کلام کرتا ہوں جن کی وجہ سے آپ کو شک و شبہات پیدا ہوئے اور اس سے پہلے ایک مختصر سی تفسیر پیش کرنا ہوں جن کو خود سے پڑھنے کے بعد آیات کے مطالب اچھی طرح واضح ہو جائیں۔

عقل سلیم کے نزدیک شہنشاہ عادل و حکیم کی شان یہ ہوتی چاہئے کہ وہ حقدار کے حق کو تلف ہونے سے بچائے اور ہر مرتفع کو اس بات کا مرتفع نہ دے کہ وہ کسی کے حق میں دست درازی کر سکے۔ نیز یہ کہ جس شخص نے کوئی جرم کیا ہے اس کی سزا اسی کو دے اور اس بات کا پورا خیال رکھے کہ کسی جرم کی پاداش میں کوئی بگناہ نہ پیدا جائے۔ بلو شہ عادل نہیں تھا اس کی سلطنت کا نظام کبھی درست نہیں رہ سکتا۔ اگر لوگوں کی حق تلفی شروع ہو جائے تو بے گناہوں کو سزا دیں ہونے لگیں تو ملک میں شدید بیچینی اور بد نظمی پیدا ہو جائے اور ایک آن کے لیے امن و سکون باقی نہ رہے۔ مثلاً سرکاری کاموں کی انجام دہی کے لیے جو غواہیں خزانہ عامہ سے دی جاتی ہیں شاہی قانون کے مطابق ان کے حقدار وہی لوگ ہیں جنہوں نے وہ کام کیے ہوں۔ جن لوگوں نے وہ کام نہیں کیے انہیں کوئی حق نہیں کہ خزانہ عامہ سے کام کرنے والوں کی تنخواہیں برآمد کر کے خود برد کریں اور کام کرنے والے سزا

مکتے معائنیں۔ اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ لیس للانسان الا ما سئل عنہ۔ انسان کے گرد وہ جو اس نے کوکشی کی۔ مطلب یہ ہے کہ ہر لوگ سرکاری کاموں کی انجام دہی کی سعی نہیں کرتے وہ اس کے صلہ اور انعام کے بھی حقدار نہیں ہیں۔

نیز ارشاد فرمایا کہ من عمل صالحا فلنفسہ۔ جس نے کوئی نیک کام کیا وہ اس کی ذات کے لیے یہ نہیں ہو سکتا کہ اس کی کارکردگی کا صلہ دوسرے لے آؤں لیکن یاد رہے کہ حقدار اپنا حق اپنی خوشی سے کسی کے نام منتقل کر دے تو یہ قانون اس کو ایسا کرنے سے ہرگز نہیں روکتا۔ اگر کوئی سرکاری ملازم اپنی خوشی سے اپنے کسی رشتہ دار یا دوست کے نام منتقل کر دے تو اس قانون کی رو سے اس کے لیے کوئی رکاوٹ نہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ وہ ملازم اپنی تنخواہ خود وصول کرے تو وہ اس کا حق قرار پائے گی اور اس کی اجازت سے اس کا رشتہ یا دوست وصول کرے گا تو اس کے لیے ایک قسم کا جریہ یا تحفہ ہو گا۔ ان دونوں آیتوں سے امر اول کی وضاحت ہو گئی۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے امر دوم کو واضح کرنے کے لیے ارشاد فرمایا۔ ولا تنزلو ابدنہ۔ وذلّاٰ خولیٰ کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائیگا۔ یعنی کسی کے جرم میں کسی اور کو نہیں بچھڑا جائیگا بلکہ ہر جرم اپنے جرم کی سزا خود بھگتے گا۔ من اساء فعلیہا اور جس نے کوئی برائی کی تو وہ اسی پر ہے یعنی اس کی برائی کی سزا اسی کے لیے ہے۔ اگر اس کا کوئی تعلق نہ ہو گا۔ شاید یہاں یہ شبہ پیدا ہو کہ جب اپنی نیکی کے بدلے کا دوسرے کی طرف منتقل کرنا اس قانون کے خلاف نہیں تو پھر اپنی بدی کے بدلے کا دوسرے کی طرف منتقل کرنا بھی خلاف قانون نہ ہونا چاہیے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بادشاہ عادل و حکیم کا قانون عدل و حکمت کے عین مطابق ہے۔ کسی پر احسان کرنا چونکہ عدل و حکمت کے عین مطابق ہے اس لیے اپنی نیکی کا ثواب کسی کو پہنچانا قانون ایزدی کے موافق ہے اور اپنی برائی کا بدلہ دوسرے کو دلوانا عدل و حکمت کے سخت خلاف ہے۔ اس لیے قائلین عدل و حکم محل عمدہ کے قانون میں اس کے لیے کوئی گنجائش نہیں۔ اس تمہید اور تشریح و توضیح آیات سے فائدہ آپ سمجھ گئے ہوں گے کہ آپ کے سلمان کو دوسرے کی نیکی سے فائدہ پہنچا آپ کی مرقوم آیات کے خلاف نہیں عریضہ تفصیل کے لیے عرض ہے کہ جب قرآن کریم کی متعدد آیات اور احادیث صحیحہ سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ ایک مسلمان کی نیکی کا نفع دوسرے مسلمان کو پہنچتا ہے تو اب اگر آپ کی مرقوم آیات کا مطلب یہی لیا جائے کہ کسی کی نیکی کا فائدہ دوسرے کو نہیں پہنچ سکتا تو اس صورت میں قرآن و حدیث بھی آپس میں متخالف ہو جائیں گے اور خود قرآن کی آیتیں بھی دوسری آیتوں سے متعارض ہو جائیں گی اور قرآن کے درمیان تعارض ہونا محال ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ آپ کی مرقوم آیتوں کا مطلب یہ بیان کیا جائے کہ کسی کی نیکیوں کا ثواب اس کی اجازت اور رضامندی کے بغیر کسی دوسرے کو نہیں مل سکتا۔ ہاں البتہ وہ اپنی خوشی سے اپنی نیکی کا ثواب کسی کو منتقل کرنا چاہے تو ہو سکتا ہے جیسا کہ قرآن مجید کی دوسری آیات قیامت اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ اس تقریر سے آیات قرآنہ اور قرآن و سنت کے درمیان تطابق بھی ہو جائے گا اور کسی قسم کا کوئی عطف و تشریح بھی لازم نہیں آئے کہ یہ ان لیس للانسان الا ما سئل عنہ کی متعلق یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس آیت میں قانون عدل بیان کیا گیا ہے یعنی عدل کا تقاضہ تو یہی ہے کہ انسان کو اس کی سعی سے زیادہ کچھ نہ ملے۔ مگر مقتضائے رحم ہم نے اس کو اس کی سعی سے زیادہ بھی عطا فرمایا جیسا کہ ارشاد فرمایا۔ من جاء بالحسنہ فله عشر امثالہا جس نے کوئی نیکی کی تو اس کے لیے اس کی مثال دس نیکیاں

ہیں۔ اب بیچنے کرنے والے نے تو صرف ایک نیکی کی تھی آیہ کریمہ لَئِنْ لَّمْ يَلْنِ اَنْفُسُكَ الْمُنَانِ اَسْمٰی کے مطابق اسے صرف ایک نیکی کا ثواب ملنا چاہیئے تھا کیونکہ ایک ہی نیکی اس کی سنی ہی داخل ہے اس سے زائد اس کی سنی نہیں لیکن ثواب دس نیکیوں کا مل رہا ہے معلوم ہوا کہ ایک نیکی کرنے والے کو ایک نیکی کا ثواب عدل ہے اور دس نیکیوں کا ثواب رحم و فضل ہے اور عدل رحم کے معنی نہیں اس لیے انسان کو سنی سے زیادہ ملنا آیہ کریمہ لَئِنْ لَّمْ يَلْنِ اَنْفُسُكَ الْمُنَانِ اَسْمٰی کے معارض نہیں۔ اب رہی آپ کی تیسری آیت محلّ اُمْرِیْ بِمَا كَسَبْتُ دھین گھین سو یہ آپ کے فطریہ کی تائید سے بہت دور ہے۔ آپ نے آیہ کریمہ کا مطلب یہ سمجھا ہے کہ ہر شخص اپنے عمل میں گروہ کرنے کی وجہ سے اپنے کسی عمل کا ثواب کسی طرف منتقل نہیں کر سکتا کیونکہ اگر وہ اپنے عمل کا بدلہ دوسری کی طرف منتقل کر دے تو وہ خود اپنے عمل کا بدلہ اور اس کے اثرات و عواقب نتائج سے آزاد ہو گیا۔

آپ کا یہ خیال درست نہیں کیونکہ مسلمان اپنی نیکی کے ثواب کو دوسرے کی طرف منتقل کرنے کی وجہ سے اپنے ثواب عمل سے خالی اور محروم نہیں ہو گیا بلکہ دوسرے کو ثواب منتقل کرنے کے باوجود بھی اس کو اپنے عمل کا پورا پورا ثواب ملے گا اور اس میں کوئی کمی واقع نہ ہوگی۔ لہذا وہ انتقال ثواب کے بعد بھی اپنے کسب میں رہیں نہیں۔

اب رہا اس کا دوسرا پہلو اور یہ کہ اگر ایصال ثواب کے ذریعے کسی گناہگار کے عذاب میں تخفیف ہو جائے تو پھر بھی آیہ کریمہ محلّ اُمْرِیْ بِمَا كَسَبْتُ دھین گھین کے خلاف ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ مومن کے حق میں دعائے استغفار کا جواز اور اس کا مفید ہونا قرآن کریم کی متعدد آیتوں میں وارد ہے جیسا کہ اوپر آپ پڑھ چکے ہیں تو آپ کے خیال کے موافق یہ خلاف پھر بھی باقی رہا۔ اس کا صحیح اور معقول جواب یہی ہو سکتا ہے کہ آیہ کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص اپنے کسب و عمل میں رہیں ہے بہت کم کہ اس کا وہ عمل باقی ہے کیونکہ بعض اوقات کسی برائی کی وجہ سے انسان کا نیک عمل ضائع ہو جاتا ہے اور کبھی نیکیوں کی وجہ سے برائیاں ختم ہو جاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اُولَئِكَ الَّذِیْنَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ وَہ لوگ وہ ہیں جن کے نیک عمل مٹ گئے۔ دوسری جگہ ارشاد فرماتا ہے اِنَّ الْاَحْسَنَاتِ لَبِذْہِبْنَ السَّیِّئَاتِ بِشَکَرٍ بَرَاتِیْرٌ لِّیَاقِیْنِ اب دیکھئے آیہ کریمہ محلّ اُمْرِیْ بِمَا كَسَبْتُ دھین گھین میں کُلّ اُمْرِیْ مومن و کافر سب کو شامل ہے اور ما کسب نیکی و بدی سب کو عام ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ اگر کسی کافر نے کوئی نیکی کی ہے تو اس میں وہ رہیں ہے اور اگر کسی مومن نے کوئی بدی کی ہے تو وہ اس میں گروہ ہے لیکن بعض نیکی کرنے والے حیط اعمال کی وجہ سے اپنی نیکیوں میں رہیں نہیں رہے اور بعض برائیاں کرنے والے برائیوں کے ختم ہو جانے کے باعث برائیوں سے آزاد ہو گئے۔ ظاہر ہے کہ یہ آزادی اور نیک و بد کے اثرات محلّ اُمْرِیْ بِمَا كَسَبْتُ دھین گھین کے ظاہری معنوں کے بالکل خلاف اور معارض ہے۔

معلوم ہوا کہ آیہ مبارکہ کے یہ معنی نہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص اپنے عمل میں رہیں ہے جب تک اس کا وہ عمل عند اللہ باقی ہے اور اگر کسی کا عمل کسی وجہ سے ختم ہو گیا اس کا رہیں ہونا بھی باقی نہ رہا۔ مثلاً کافر کی نیکیاں حیط اعمال کی وجہ سے باقی نہ رہیں تو وہ اپنی نیکیوں میں رہیں ہونے سے مجبور ٹ گیا اور اگر کسی مومن کی برائیاں نیکیوں کی وجہ سے اور یا اس کی توبہ کے باعث یا اس وجہ سے کہ مومن نے اپنے عمل سے اس کو فائدہ پہنچایا ہے۔ عام اس سے کہ وہ فائدہ شفاعت کی صورت میں ہو یا دعائے مغفرت کے ضمن میں یا ایصالِ ثواب کے طور پر (جیسا کہ آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ سے ہم ثابت کر چکے ہیں) غرض کہ

کسی وجہ سے بھی جب مومن کی برائیاں ختم ہو گئیں تو اس کا رہن ہونا بھی ختم ہو گیا۔

بعض مفسرین نے کل امری سے کا فر مراد لے لیے ہیں اور ہر ایک سے کسب عمل کا فر مراد لیا ہے اور آئہ کریمہ کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ کافر اپنے عمل کفر میں گرفتار ہے۔ اس تفسیر کا معنی وہی آیات و احادیث ہیں جو ہم سابقہ تحریر کر چکے ہیں۔

آپ نے آئہ مبارکہ کا ایک ٹکڑا لکھ دیا پوری آیت ارقام نہیں فرمائی۔ پوری آیت یہ ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
قَوْلَهُمْ بِإِسْمَانِ الْأَحْقَقَ لَهُمْ دَرَجَتُهُمْ وَمَا الْكُفْرُ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ۔ کل امری کا کسب دہین اور جو
ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ایمان کے ساتھ ان کی پیروی کی یعنی ان کے پیچھے آئے ہم نے ان کی اولاد کو ان سے ملادیا
اور ان کے عمل سے کچھ کم نہ کیا۔ سب آدمی اپنے کیے میں گرفتار ہیں۔ یعنی نیکیوں کی اولاد جو ان کے بعد پیدا ہوتی ہے اگر چنان
کے عملوں میں قصور راہ کرنا ہی کیوں نہ ہو۔ اگر وہ ایسا نہ رہیں تو اللہ تعالیٰ ان کے آباء و اجداد کے اعمال صالحہ کے طفیل جنت
میں ان کے درجے ان کے آباء و اجداد کے ساتھ ملا دے گا اور ان کے آباء و اجداد کے عملوں سے کچھ کمی نہ کرے گا کیونکہ اگر ان کے عملوں
سے کچھ کمی ہو جائے تو جتنی کمی ہوگی اسی قدر وہ اپنے عمل سے محروم ہو جائیں گے حالانکہ ہر شخص اپنے عمل میں گمراہ ہے۔ پوری آیت
اس تشریح سے مسئلہ بالکل واضح ہو گیا اور آپ کے شہر کی بنیاد منقطع ہو گئی غالباً اس آیت پر اب اس سے زیادہ کلام کرنا بی ضرورت نہیں
بحث کر طوالت سے بچانے کے لیے صرف ایک بات پر گفتگو ختم کرتا ہوں کہ اگر آپ کے اس نظریہ کو صحیح تسلیم کر لیا جائے

کہ میں انسان الاما سنی کے موافق ہر شخص کے لیے وہی کچھ ہے جو اس نے کیا اس سے زیادہ اس کو کچھ نہیں مل سکتا تو یہ
نظریہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے بالکل منافی قرار پائے گا کیونکہ فضل کے معنی زیادتی کے ہیں اور اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں اپنے
فضل کا ذکر بار بار فرماتا ہے وَاللَّهُ يُوَفِّي تَبَّيْهُ مِنْ لَيْشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل
ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نیکیوں کو ان کی نیکیوں کے بدلے سے
زیادہ بھی عطا فرماتا ہے جس میں ان کی سعی کو کوئی دخل نہیں ہوتا اور یہ بھی اس کا فضل ہے کہ اس نے ایک مسلمان کو دوسرے
مسلمان کے اعمال صالحہ کا فائدہ پہنچایا اور اس کے ثواب میں کچھ کمی نہ کی۔

مناہر قرآن و حدیث کی روشنی میں بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہر شخص کو صرف اس کے عمل و سعی کا بدلہ ملنا قانون عدل ہے
اور اس سے زیادہ ملنا قانون فضل ہے اور اس طرح یہ بھی ماننا ہو گا کہ ہر شخص کا عمل اس کے لیے دوسرے کے لیے نہیں جب تک
وہ اپنی رضامندی سے اپنے عمل کا فائدہ دوسرے کو پہنچانا نہ چاہے نیز کہ ہر شخص اپنے عمل میں رہن ہے جب تک اس کا وہ عمل باقی
ہے اور اگر کسی وجہ سے اس کا وہ عمل (نیک ہو یا بد) باقی نہیں رہا تو اس کا رہن ہونا بھی ختم ہو گیا۔

بَابُ الْإِشْهَادِ فِي الْوَقْفِ وَالصَّدَقَةِ

باب وقف اور صدقہ میں گواہ

۲۵۷۴۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ قبیلہ بنی ساعدہ کے سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا انتقال ہوا تو
وہ ان کی خدمت میں حاضر نہیں تھے اس لیے وہ حضور اکرم کے پاس آئے اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ! میری والدہ کا انتقال
ہو گیا ہے۔ میں اس وقت موجود نہیں تھا تو کیا اگر ان کی طرف سے صدقہ کروں تو انھیں اس کا فائدہ پہنچے گا حضور اکرم

نے فرمایا کہ ہاں سعد رضی اللہ عنہ نے اس پر کہا۔

قَالَ مَا فِيَّ اُشْهِدُكَ اَنْتَ حَاطِعِي الْخُرَافَاتِ | میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میرا باغ خرافات ان کی
صَدَقَ جَعْلُهَا طرف سے صدقہ ہے

فوائد ومسائل | اس مفہوم کی حدیث مع تفسیر کے اوپر گزری چکی ہے۔ دیکھتے حدیث نمبر ۲۵۶۹ علامہ معینی نے لکھا ہے
کہ علامہ ابی بطلال علیہ الرحمۃ نے بتایا کہ وقف کرتے وقت گواہ نہ بنایا جائے کہ توقف صحیح نہیں ہوتا کہ

اہم مطلب نے فرمایا کہ زمین موقوفہ کی حدود نہ بیان کی جائیں مگر زمین معین و معروف ہو وہ وقف صحیح ہے جیسے بیہرہ معین تھا۔
اور اگر زمین موقوفہ معین نہ ہو اور واقف کے متعدد باغات ہوں تو جب تک ان میں سے کسی ایک کو معین نہ کر دے وقف
صحیح نہ ہوگا اور اس مسئلہ پر سب کا اتفاق ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّوَالِيَتِ مَالِي اَمْوَالَهُمْ

باب اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور یتیموں کو ان کے مال دو

اور سحرے کے بدلے گناہ نہ ہو اور ان کے مال
اپنے ماں میں ملکر نہ کھاؤ۔ بیشک یہ بڑا گناہ
ہے اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں میں انصاف نہ
کر دے (قرآن کے علاوہ) نکاح میں لاؤ جو تمہیں پسند
آئیں۔ (قرآن حکیم، سورہ نسا)

وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَيْحِيثَ بِالطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا
اَمْوَالَهُمُ الِاَمْوَالِ الْكُفْرَانَةَ كَانَ
خُبْرًا كَبِيرًا وَاِنْ خِفْتُمْ اَنْ لَا تَقْسِمُوا فِي
الْيَمْنِ فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ
(سورہ نسا)

۱۔ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ ایک شخص کی نگرانی میں اس کے یتیم بھتیجے کا کثیر مال تھا جب
فوائد ومسائل | وہ یتیم باغ ہوا اور اس نے اپنا مال طلب کیا تو چچا نے بیٹے سے انکار کر دیا۔ اس پر یہ آیت نازل
ہوئی اور اس نے اور اس شخص نے یتیم کا مال اس کے حوالے کیا اور کہا کہ ہم اللہ کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں۔

۲۔ اس آیت میں یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ یتیم کا مال جیسا بھی ہے ویسا ہی خوشدلی کے ساتھ اسے دیدو، ایسا نہ کرنا کہ
یتیم کے اعلیٰ درجہ کے مال کی جگہ اپنا ردی مال اسے دو۔ کیونکہ تمہارا ردی مال تمہارے لیے حلال و طیب ہے اور یتیم کا اعلیٰ
درجہ کا مال تمہارے لیے حرام و نجیث ہے۔ یتیموں کے اموال میں ان کے سرپرستوں کو نہایت ایمان داری، دیانت داری اور
خدا غوثی سے کام لینا فرض ہے اور یتیم کے مال میں خیانت کرنا یا ان کے اموال انہیں نہ دینا ظلم اور گناہ کبیرہ ہے۔

۳۔ ان خفتمو الخ یہ حکم دیا گیا ہے کہ یتیم لڑکی کسی کے پاس زیر پرورش ہو اور چھوڑ دے اسے نکاح کرنا چاہے تو اس
کے حقوق پر اسے ادا کرے حتیٰ کہ مہر جو عام طور پر اس کے خاندان میں رائج ہے۔ اس میں کمی کرنا بھی جائز نہیں اس مسئلہ کی تفصیل
حدیث زیر عنوان میں موجود ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیت وَاِنْ خِفْتُمْ اَنْ
لَّا تَقْسِمُوا فِي الْيَمْنِ فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

۲۵۷۵ عَائِشَةُ وَاِنْ خِفْتُمْ اَنْ لَا تَقْسِمُوا فِي
الْيَمْنِ فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

وَكُنَّا بِاللَّهِ حَرِيْبًا لِّدِيْنِكَ نَحْيِيْكَ وَمَا تَشَاءُ
اَلْمُوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُوْنَ وَلِلْيَسَاءِ نَحْيِيْكَ
مِمَّا تَشْرِكُ اَلْمُوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُوْنَ وَمِمَّا حَلَّ
مِنْهُ اَوْ كَثُرَ نَحْيِيْكَ مَعْرُوضًا حَرِيْبًا لِّغَنِي
كَافِيَا (سورہ نساء)

انہیں سپرد کرو تو ان پر گواہ کر لو اور اللہ کافی ہے
حساب لینے کو۔ مردوں کے لیے حصہ ہے اس میں سے
جو چھوڑ گئے مائے باپ اور قرابت والے اور عورتوں کے
لیے حصہ اس میں سے جو چھوڑ گئے مائے باپ اور
قرابت والے ترکہ تھوڑا ہو یا بہت حصہ ہے اندازہ بانڈا
ہو۔ (قرآن مجید)

فائدہ و مسائل

یہ آیت بھی سورہ نساء (۶) کی ہے۔ اس آیت میں مندرجہ ذیل احکام بیان ہوئے ہیں۔
۱۔ اس سے قبل کی آیت ۵ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ یتیم کا ولی بے عقل کو اس کا مال نہ دے۔
یعنی جو یتیم اتنی سمجھ نہیں رکھتا کہ مال کا مصرف پہنچائیں، خرید و فروخت اور مال کے خرچ کرنے میں بے اعتدالی کریں گے اور
اس کو بے محل اور بیکار خرچ کریں گے۔ انہیں ان کا مال ابھی نہ دو کیونکہ وہ جلد ضائع کر دیں گے۔ اور ان کے سمجھدار و عقل مند ہونے
کا انتظار کرو اور زیر عنوان آیت نمبر ۶ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ ان کی جانچ پڑتال کرنے پر جو حشی کہ وہ بالغ ہو جائیں اور
تم دانتداری اور خدا ترنی کے ساتھ یہ دیکھو کہ ان میں مال کے خرچ کرنے کے معاملہ میں ہوشیاری اور معاملہ فہمی پیدا ہو گئی ہے
تو یتیم کا مال اس کے سپرد کرو ۲۔ وابتغوا لیتیمی کا خلاصہ و مفہوم یہ ہے کہ بلوغ سے پہلے یتیموں کے اولیاء ان کی تعلیم و
تربیت کریں۔ معاملات میں ان کو ہوشیار اور تجربہ کار بنانے کے لیے چھوٹے موٹے خرید و فروخت کے معاملات ان
کے ہاتھ سے کرائیں ۳۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ نے اس آیت سے یہ مسئلہ اخذ فرمایا کہ نابالغ سمجھدار بچے جو معاملات
غریب و فروخت اپنے ولی کی اجازت سے کریں تو صحیح اور نافذ قرار پائیں گے۔ ۴۔ دوسرا حکم یہ دیا گیا ہے جب وہ بالغ اور نکاح
کے قابل ہو جائیں تو معاملات اور تجربہ کی لیاؤ سے انکی جانچ کر دو۔ پھر اگر دیکھو وہ اپنے نفع نقصان کو سمجھنے لگے ہیں۔ معاملات
صحیح طریقہ سے کرنے کے قابل ہو گئے ہیں تو یتیموں کے مال ان کے سپرد کرو ۵۔ واضح ہو کہ ولی کو یتیم کا مال بہر حال دہر صورت
اس کو دنیا فرض و واجب ہے اور اس میں بلا غدر شرعی مال مثول کرنا یا ان کے اموال کو غصب کر لینا اور ان کو محروم رکھنا
سخت و شدید گناہ و کبیرہ ہے۔

۶۔ فَإِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ یعنی جب بالغ اور نکاح کے قابل ہو جائیں فرما کہ اس طرف اشارہ کیا ہے۔
بلوغ کسی عمر کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ اس کا مدار آثار بلوغ پر ہے۔ لڑکے میں احتلام اور لڑکی میں حیض اور حاملہ ہو جانا
بالغ ہونے کی نشانی ہے۔ اگر لڑکے لڑکی میں آثار بلوغ نہ پائے جائیں تو امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک پندرہ سال کی عمر پوری
ہونے پر بالغ قرار دیے جائیں گے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں جب میں چودہ برس کا تھا
آپ نے مجھے اجازت نہ دی۔ پھر خندق کے دن جب میں پندرہ برس کا تھا آپ نے مجھے جہاد میں شامل ہونے کی اجازت
مرحمت فرمادی۔ لڑکی میں علامات بلوغ ۴ سال کی عمر میں بھی پائے جاسکتے ہیں اور ایسی صورت میں اسے بالغ قرار دیا جائے
گا ۷۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ نے فرمایا یتیم بچہ پندرہ سال کی عمر بلوغ اور دس سال سن رشد تک ۲۵ سال کی

ہے ایسے میں نے چاہا کہ اسے صدقہ کر دوں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے اصل کے ساتھ صدقہ کر دو کہ نہ بیچ جائے، نہ ہب کیا جائے اور نہ اس کا کوئی وارث بن سکے صرف اس کا بھل کام میں لایا جانا ہے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے صدقہ کر دیا۔ آپ کا یہ صدقہ نمازیوں کے لیے، غلام آزاد کرنے کے لیے، محتاجوں اور کمزوروں، مسافروں اور رشتہ داروں کے لیے تھا اور ہر کہ اس کے متولی کے لیے اس میں کوئی مصالحت نہیں ہوگا۔ اگر وہ مناسب مقدار میں کھائے اور اپنے کسی دوست کو کھلائے، بشرطیکہ اس میں جمع کرنے کا ارادہ نہ ہو۔ (بخاری)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقَ بِأَصْلِهِ لَا يُبَاعُ وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ وَلَكِنْ يُنْفَقُ شَرُّهُ فَتَصَدَّقَ بِهِ عَشْرُ نَصَدَقَهُ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَسْكِينِ وَالضَّعِيفِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلِذِي نَفْسٍ وَلَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ بِالْمَعْرُوفِ أَوْ يُؤْكَلَ مِنْهُ بِقَدَرٍ غَيْرِ مُتَمَوِّلٍ بِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قرآن مجید کی اس آیت: ”اور جو شخص خوشحال ہو وہ اپنے کو بالکل روکے رکھے، جو شخص نادار ہو وہ مناسب مقدار میں کھا سکتا ہے۔“ کے بارے میں فرمایا کہ یتیموں کے دلوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی کہ یتیم کے مال میں سے اگر وہ ولی نادار ہو معروف مقدار میں کھا سکتا ہے۔

۲۵۷۶ عَنْ عَائِشَةَ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْخَفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا كَانَ مُحْتَاجًا بَقَدَرٍ مِمَّا لَمْ يَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ

۱۔ یہ دونوں احادیث اپنے مضمون میں ظاہر ہیں جزئہ تفصیل کے لیے حدیث نمبر ۲۵۵۵ ملاحظہ کریں۔ علامہ کرمانی علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ”عنوان کی حدیث سے مناسبت یہ ہے کہ جیسے مالی وقف کی حفاظت کرنے والا مال وقف سے اپنی جائز ضرورت کے لیے کھاتی سکتا ہے (تخوہ لے سکتا ہے) ایسے ہی واقف بھی معروف طریقہ سے اپنے گزرواوقات کے لیے تخوہ لے سکتا ہے۔“

۲۵۷۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤْبَقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هُنَّ قَالَ الْمَشْرُكُ بِاللَّهِ وَالشَّكْرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَآكُلُ الرِّبَا وَآكُلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالنَّسَوِيُّ يَوْمَ الرَّحْمَةِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَاوِلَاتِ (بخاری)

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ سات تباہ کردینے والے کاموں سے بچو۔ صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! وہ کون سی ہیں؟ حضور نے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا، جاودہ کرنا، کسی کی جان لینا کہ جسے اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے، حق کے بغیر، سووکھانا، یتیم کا مال کھانا، جہاد سے بھاگ آنا، پاک دامن بھرتی بھالی عورتوں پر تہمت لگانا۔

۱۔ اس حدیث کو امام مسلم نے کتاب الایمان، ابو داؤد نے وصایا اور نسائی نے وصایا اور تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ ۲۔ الموبقات موبقات کی جمع ہے۔ اس کے معنی ہلاکت کے ہیں ۳۔ شرک کی تعریف علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمۃ نے ان الفاظ سے کی ہے۔

اِتَّخَذَ إِلَٰهًا غَيْرَ اللَّهِ اللہ تعالیٰ کے سوا اس کے غیر کو اللہ و معبود ماننا ۴۔ اس حدیث میں سات گنا و کبیرو کا ذکر فرمایا گیا ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے علاوہ اور گنا و کبیرو نہیں ہیں بلکہ اس کے علاوہ بھی کبیرو گناہ ہیں جن کی نشاندہی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد احادیث میں فرمائی ہیں۔

سحر، جھے اُردو میں جادو کہتے ہیں۔ اس کے منطلق مفسرین و محدثین نے طول و طویل کلام فرمایا ہے۔ از روئے لغت سحر کے معنی مخفی اور پوشیدہ چیز

جادو کی حقیقت، اس کے احکام، معجزہ اور جادو میں کیا فرق ہے؟ کیا انبیاء پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے؟

کے ہیں۔ اصطلاح میں سحر ایسے عجیب و غریب امور کا نام ہے جس کے وجود میں آنے کے اسباب پوشیدہ ہوں (تفسیر کبیر) مختصر یہ کہ سحر ایک فن ہے۔ دواؤں، آلات، سوتیل، مُردے کی کھوپڑی، موم کا چمچہ، دھوکے وغیرہ پر مشتمل پڑھتے ہیں۔ جنت، شیاطین و ارواحِ غیبیہ کو مخصوص اعمال و کلمات کے ذریعہ سحر کر کے ان سے مختلف کام لیے جاتے ہیں۔ فن دان ساحر اپنے سحر کے ذریعہ عجیب و غریب امور کا اظہار کرتا ہے۔ جس کے اسباب پوشیدہ ہوتے ہیں۔ بہر حال بنیادی طور پر اتنا جان لینا ضروری ہے کہ جس سحر میں اقوال و اعمال کفر و شرک اختیار کر جائیں وہ سحر کفر ہے اور جو منافق ایمان کلمات و افعال سیکھے اور اس پر عمل کرے اور ان کفریات کا معتقد ہو وہ کافر ہو جائیگا۔ اگر وہ جو تو اس کی سزا موت ہے ۶۔ جو سحر افعال و اقوال لغویہ پر مشتمل ہو اور کوئی صفت اس کا علم حاصل کرے مگر ان کفریات کا معتقد نہ ہو وہ مسلمان قرار پائیگا۔ سیدنا ابو منصور مازنی پر ہی علیہ الرحمہ کا بھی یہی قول ہے۔

۷۔ سحر بال جس کا قرآن مجید میں ذکر ہے وہ یہی تھا جس میں اقوال و اعمال شرک و کفر اختیار کیے جاتے تھے اسی سحر کو قرآن نے کفر قرار دیا ہے۔ غرض کہ اصطلاح شرع میں وہ سحر جس میں اقوال و اعمال کفر و شرک اختیار کیے جائیں یا شیاطین وغیرہ سے کفری اعمال کے ذریعے مدد لی گئی ہو یا ستاروں کی تاثیر سے مستقل (بالذات) عقیدہ رکھا جائے یا سحر کو معجزہ قرار دے کر ثبوت کا دعویٰ کیا جائے یہ کفر ہے اور ایسا شخص کافر ہے۔

۸۔ جو سحر کفر نہ ہو اور صرف مباح و جائز امور سے کام لیا جائے اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ ناجائز مقصد کے لیے استعمال نہ کیا جائے اور اگر ناجائز مقصد کے لیے کام لیا جائے تو یہ عمل ناجائز و حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔

۹۔ اسی طرح جو سحر کفر نہ ہو ہمیں جانیں ہلاک کی جاتی ہوں۔ اس کا عامل قطاع الطریق کے حکم میں ہے۔ یہ تمام امور احکام القرآن، جصاص، روح المعانی، روح البیان، مدارک وغیرہ تفاسیر اور خزائن العرفان حضرت صدق الافاضل علیہ الرحمہ سے اخذ کر کے بطور ضابطہ رکھے گئے۔

۱۰۔ نیز یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ جادو خواہ کسی قسم کا ہو اللہ تعالیٰ کی مشیت کے بغیر کوئی فائدہ یا نقصان نہیں پہنچا سکتا کیونکہ موثر حق فی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس ہے اور تاثیر اسباب تحت مشیت ہیں۔

۱۱۔ جادو سحر کا اثر بھی اسبابِ طبیعیہ کی طرح ہوتا ہے جیسے آگ سے جلنا یا گرم ہونا، برف اور ٹھنڈک پہنچانے والی اشیاء سے سرد ہونا ٹھنڈک یا گرمی یا دھوپ میں پھرنے، نوکے گلنے اور موسمی تغیرات سے مختلف قسم کے امراض کا

پیدا ہونا جیسے نزل زکام، کھانسی، سردی وغیرہ کا ہونا، اس قسم کے امراض انبیاء کرام کو لاحق ہو سکتے ہیں اور یہ امراض شانِ نبوت کے مافی نہیں۔ اسی طرح انبیاء کرام پر بھی جادو کا اثر ہو سکتا ہے۔ جادو باطنی اسباب کی وجہ سے ہوتا ہے۔ یعنی اس کے اسباب خفیہ ہوتے ہیں۔ غرض کہ جادو بھی اسباب طبعیہ کی بنا پر اثر کرتا ہے۔ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جادو سے کچھ دیر کے لیے متاثر ہونا مذکور ہے لہذا صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر یہود نے جادو کیا اور آپ کے جسم مبارک اور اعضا ظاہر و پر اس کا اثر ہوا۔

۱۲۔ **لبید بن اعصم** یہودی اور اس کی مینیوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا اور اس کا کچھ اثر آپ کے جسم مبارک پر ہوا تو چند روز بعد جبریل امین بحضور نبوت حاضر ہوئے عرض کی کہ ایک یہودی نے آپ پر جادو کیا ہے اور جادو کا جو سامان ہے وہ فلاں کنوئیں میں ایک پتھر کے نیچے داب دی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ حضرت علی نے کنوئیں کا پانی نکالنے کے بعد پتھر اٹھایا۔ اس کے نیچے سے پتھر کے گاجھے، حضور کے مومے مبارک جو گنگھی سے برآمد ہوئے تھے اور حضور کی گنگھی کے چند دندانے اور ایک ڈورا یا لکمان کا جلد جس میں گیارہ گویں لگی ہوئی تھیں اور ایک موم کا پتلہ جس میں گیارہ سونیاں چھبی ہوئی تھیں یہ سب سامان پتھر کے نیچے سے نکلا۔ اللہ تعالیٰ نے دوسو تیس سورۃ قلن اور سورۃ ناس نازل فرمائیں (ان دوسو توں میں گیارہ آیات ہیں۔ پانچ سورۃ فلق اور چھ سورۃ ناس میں) ہر آیت کے پڑھنے سے ایک ایک گرہ کھلتی جاتی تھی۔ یہاں تک کہ سب گرہیں کھلی گئیں اور حضور بالکل تندرست ہو گئے (تفسیر خزائن العرفان، صدر الافاضل مراد آبادی علیہ الرحمۃ)

اور بخاری شریف کی حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ خواب میں دو فرشتے آئے۔ انہوں نے جادو کی پوری کیفیت بیان کی۔ جادوگر کا نام **لبید بن اعصم** جو یہود کا حدیف اور منافق تھا اور جس کنوئیں میں جادو کی اشیاء رکھی گئیں اس کا نام **بیر ذی اروان** بنایا۔ حضور اس کنوئیں پر تشریف لے گئے اور جادو کی اشیاء نکلائیں۔ حضرت عائشہ سے حضور نے فرمایا یہ وہ کنواں ہے جو مجھے خواب میں دکھایا گیا۔ کنوئیں کا پانی جادو کے اثر سے ہندی کے ظلال کے رنگ کی طرح ہو گیا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی اَفَلَا تَنْشُرْتِ دوسری روایت کے الفاظ اَفَاخْبَرْتِنَا قَالَ لَا ہں۔ دونوں کا مطلب یہ ہے حضور آپ نے اس شخص کا اعلان کیا کہ نہ فرمادیا کہ فلاں شخص نے یہ حرکت کی ہے۔ حضور نے فرمایا۔

فَقَدْ عَاثَنِي اللَّهُ وَشَقَّيْتُ وَكُفِّرَ اللَّهُ
أَسْرَ عَلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ شَرًّا
(بخاری ج ۲ ص ۸۵۸)

مجھے اللہ تعالیٰ نے عافیت اور شرفا عطا فرمادی اور
مجھے یہ پسند نہیں کہ میں کسی شخص کے لیے کسی تکلیف کا
سبب بنوں۔

بخاری کی روایت کے خط کشہ یہ جملوں کا جو ترجمہ کیا گیا ہے اس کے صحیح ہونے کی دلیل یہ ہے کہ روایت کے آخر میں یہ بھی ہے کہ فَمَا مَسَّ جَهَا فَنَشْتِ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کنوئیں سے ان اشیاء نکلا یا جن پر جادو کیا گیا تھا اور دفن کر دیا۔

انبیاء پر جادو کا اثر، ایک ضروری وضاحت | ۱۳۔ واضح ہو کہ نبوت کسی نہیں کہ آدمی عبادتِ ربانیت

کے ذیلیے حاصل کرے نبوت وہی ہے محض عطائے الہی ہے۔ اللہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے عطا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ جس انسان کو نبوت و رسالت سے سرفراز فرماتا ہے اور جسے اس منصبِ عظیم کے لیے چھتا ہے وہ قبل حصولِ نبوت بھی تمام اخلاق و ذیلیے پاک اور تمام اخلاقِ فاضلہ سے مزین ہو کر تمام مدارجِ ولایت طے کر چکے ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انبیاء کو عقل کامل عطا فرماتا ہے جو انہوں کی عقل سے بدرجہا افضل و اکمل اور زائد ہوتی ہے کسی حکیم اور فلسفی کی عقل نبی کی عقل سے برابری نہیں کر سکتی۔ احکام تبلیغیہ یعنی دین اسلام کے احکام و مسائل کے اظہار و بیان میں انبیاء کو سہو و بیان ہونا ان کی عقل و اعتقاد میں فتنور پیدا ہونا یا جنون کا طاری ہونا محال ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہو تو دین اسلام کے تمام امور مشکوک ہو جاتیں گے۔ اسی طرح ان کے اجسام ایسی بیماریوں جیسے برص، جذام اور کسی زخم میں کیڑے پڑنے سے پاک ہوتے ہیں۔ غرض کہ ایسے امراض سے انبیاء محفوظ ہوتے ہیں جن سے آدمی نفرت کھاتا ہے۔

۱۲۔ خوب یاد رکھیے کہ انبیاء پر جادو ہو سکتا ہے مگر ان کی مذکورہ بالا خصوصیات پر جادو کا بالکل اثر نہیں ہوتا۔ لہذا جادو کے ذریعہ انبیاء کرام کو احکام تبلیغیہ میں سہو و بیان ان کی عقل و اعتقاد میں فتنور، ایسے امراض جن سے لوگ نفرت کھاتے ہیں یا احکام خداوندی کے اظہار و بیان میں کوتاہی جتنی کہ ذہول کا ہونا محال ہے۔ چنانچہ تفسیر منطری و دیگر تفاسیر میں ہے کہ جادو کی وجہ سے حضور علیل ہو گئے۔ (ایسے ہی اسبابِ طبیعی کی بنا پر بخار، سر درد وغیرہ ہو جاتا ہے) جادو کا اثر بھی اسبابِ طبیعی ہی سے ہوتا ہے مگر اس کا سبب خفیہ رہتا ہے۔ جب خفیہ سبب کا پتہ چل جائے تو جادو کے اثرات کو زائل کیا جاسکتا ہے۔ البتہ انبیاء کے کرام کی عقل و اعتقاد پر جادو کا بالکل اثر نہیں ہوتا اور انبیاء پر جادو کا اثر ہونا شانِ نبوت کے خلاف نہیں ہے۔

۱۵۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور پر یہود نے جادو کیا تو اس کا یہ اثر ہوا کہ بعض اوقات آپ محسوس فرماتے کہ فلاں کام کر لیا ہے مگر وہ نہیں کیا ہوتا۔

حَتَّىٰ اَنَّهٗ لَيُحَيِّلُ اَنَّهٗ قَدْ صَنَعَ شَيْئًا وَّمَا صَنَعَهُ (منطری ج ۱۰ ص ۳۷۵)

یعنی کسی دیر کی کام کرنے یا نہ کرنے کے متعلق جادو کی وجہ سے آپ پر ذہول کی سی کیفیت بعض اوقات طاری ہوتی۔ ذہول کے معنی ہیں کسی بات یا کام سے توجہ کا ہٹ جانا۔ یہ امر منافقِ شانِ نبوت نہیں ہے (جیسے بخاری شریف کی حدیث میں ہے کہ نماز کی رکعات کی تعداد میں آپ کو سہو ہوا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف آپ کی توجہ مبذول ہونے کی وجہ سے رکعات میں مصیبتِ الہی کے مطابق آپ کو سہو ہوا۔ اگر یہ سہو نہ ہوتا تو مسائل نماز مکمل نہ ہوتے) ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور انور پر جادو کے اثر کی کیفیت یہ بیان فرمائی۔

حَتَّىٰ كَانَ يَبْزِي اَيَّامَ النِّسَاءِ وَلَا يَأْتِيَهُنَّ فَتَالُ سَفِيَّانَ وَهَذَا اَنَّهٗ مَا يَكُونُ

آپ گمان فرماتے کہ ازواجِ مطہرات کے پاس آئے ہیں۔ حالانکہ نہ آتے تھے۔ حضرت سفیان فرماتے ہیں

وَمِنَ الْمُتَحَصِّلِ (بخاری کتاب الطب ج ۲ ص ۸۵۸) | کہ یہی سب سے بڑا آپ پر جادو کا اثر ہوا۔
 واضح ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کا اثر صرف آپ کے جسم پاک پر ہوا۔ آپ کے قلب عقل اور
 اعتقاد پر قطعاً اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔

۱۶۔ امام قاضی عیاض علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ حضور پر جادو کا اثر صرف ظاہری بدن پر ہوا لیکن آپ کی عقل قلب اور
 اعتقاد پر اس کا قطعاً کوئی اثر نہیں ہوا۔ اور یہ جو حدیث میں آیا اِنَّهُ يَحْكُمُ الْاَيْتَةَ شَيْخًا فَقَالَ اَلَمْ يَبْهِيَ تَحْقِيلِ
 بِالْبَصَرِ بِمَحْمُولٍ ہے عقل پر نہیں۔ امام نووی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم دین کے منتقل جو
 کچھ فرماتے ہیں اس کی صحت وصدق اور ان میں آپ کی عصمت واثبات قطعیہ سے واضح و ثابت ہے اور معجزات ان پر شاہد
 ہیں (یعنی امور تبلیغ میں خطارہ و نسیان، ذہول اور غلطی کا ہونا حضور سے محال ہے) اور جادو کا بھی آپ پر امر تبلیغ کے
 سلسلہ میں اثر ہونا محال ہے البتہ دنیاوی امور میں آپ کے جسم اطہر پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے (خلاصہ از نووی حاشی مسلم
 جلد دوم ص ۲۲۱)

۱۷۔ محدث کبیر شراح بخاری علامہ احمد علی صاحب سہارن پوری قدس سرہ العزیز نے فرمایا۔ معجزہ اور جادو
 میں فرق یہ ہے۔ نبی سے جو معجزہ ظہور میں آتا ہے۔ نبی اس کی مثل لانے کا بیخبر فرماتا ہے اور منکرین اس کی مثل لانے
 سے عاجز رہتے ہیں اور جادو فاسق و فاجر کے ہاتھ سے ہوتا ہے (عام طور پر دیکھی گیا ہے جادوگر گندے ناپاک اور اللہ
 نعلائے کی عبادت سے دور رہتے ہیں) اسی طرح جادوگر آلات و اسباب کا محتاج ہوتا ہے (جسک وہ اشیاء وغیرہ مینا
 نہ ہوں جن پر منتر وغیرہ پڑھتا ہے جادو نہیں ہو سکتا) اور معجزہ آلات و اسباب کا محتاج نہیں ہوتا۔ یعنی وہ مثبت الہی اور
 حکم الہی سے بغیر کسی سبب کے ظاہر ہوتا ہے (بخاری جلد دوم، کتاب الطب ص ۸۵۸) جیسے حضرت صالح علیہ السلام کی ٹوٹی
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مردہ کو زندہ کرنا، مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو ندرست کر دینا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم معجزات تو
 بہت ہیں۔ خصوصاً کئی کئی میں علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ حضور کے بہت سے معجزات ذکر فرماتے ہیں جیسے اشارہ سے
 چاند کا دو ٹکڑے ہو جانا، ڈوبے ہوئے سورج کا واپس آنا، آپ کی انگلیوں سے پانی کا فوارے کی طرح جاری ہونا۔ لعاب
 مبارک کنوئیں میں ڈالنے سے کھالے کنوئیں پانی میٹھا ہو جانا۔ دست مبارک پھیرنے سے بیمار کا اچھا ہو جانا، کجھوڑ کی شاخ
 کا لہسے کی چمکدار تیز نور بن جانا۔

چاند شفق ہو بیڑہیں جانور سجدہ کریں | یارک اللہ مزج عالم ہیں سرکار ہیں

۱۸۔ انبیاء کرام کے معجزات یا اولیاء کرام کی کرامات سے جو واقعات ظہور پذیر ہوتے
 ہیں وہ عاقلانہ نہیں ہو سکتے۔ اسی لیے معجزہ کو فوق عادت کہا جاتا ہے۔ بظاہر جادو
 سے بھی اسی طرح کے آثار شاہدہ میں آتے ہیں۔ جس کی وجہ سے بعض لوگوں کو معجزہ اور سحر میں التباس ہو جاتا ہے مگر معجزہ اور
 سحر میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ سحر (جادو) دائرہ اسباب سے الگ کوئی چیز نہیں ہے۔ سحر ہونا ہی اسباب طبعیہ کی بنیاد
 پر ہے مگر اس کا سبب مخفی ہوتا ہے اور اسباب مخفیہ کی وجہ سے لوگوں کو سحر کے ذریعے جو امور مشاہدہ میں آتے

ہیں۔ ان پر انھیں خیرت ہوتی ہے اور سحر کا سبب نہ جاننے کی وجہ سے اس کو مجروح کی طرح خرقہ عادت خیال کر بیٹے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ سحر سے ظاہر ہونے والی تمام چیزیں جو مشاہدہ میں آتی ہیں۔ اس کے اسباب مخفی ہونے کی وجہ سے کچھ لوگوں کو یہ منالطہ ہو جاتا ہے کہ سحر بھی (مجروح کی طرح) خرقہ عادت ہے۔ حالانکہ معجزہ کا تعلق اسباب طبعیہ سے قطعاً نہیں ہے۔ معجزہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق انبیاء کرام کے ہاتھوں پر بغیر اسباب طبعیہ کے ظہور پذیر ہوتا ہے۔ جسے خرقہ عادت اور محال عادی سے موسوم کرتے ہیں۔ چنانچہ انبیاء کرام کے دعویٰ نبوت میں سچے ہونے کی ایک دلیل یہ ہوتی ہے کہ نبی اپنی نبوت کا علائقہ دعویٰ فرما کر محالات عادیہ کے ظاہر کرنے کا ذمہ لیتا ہے اور مشکوکوں کو اس کی مثل کی طرف بلاتا ہے۔ اللہ عزوجل اس کے دعویٰ کے مطابق امحال عادیہ ظاہر فرمادینا سبب اور مشکورین سبب عاجز رہتے ہیں۔ اس کو معجزہ کہتے ہیں۔ واضح ہو کہ جو شخص شی نہ ہو اور نبوت کا دعویٰ کرے، وہ نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی محال عادی اپنے دعوے کے مطابق ظاہر نہیں کر سکتا۔ معجزہ اور نبوت کا دعوے کر بھولنے کا جادو بھی چل سکتا۔ البتہ نبوت کے دعوے کے بغیر جادو کرے تو وہ چل سکتا ہے۔ الغرض معجزہ اور جادو میں فرق یہ ہے کہ معجزہ ملا واسطہ اسباب طبعیہ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور حکم سے انبیاء کرام کے ہاتھوں پر ظاہر ہوتا ہے اور جادو اسباب طبعیہ خفیہ کے زیر اثر ہوتا ہے۔ یعنی وہ سبب طبعی پر مشتبہ ہوتا ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ [۱۹۔ متکثرین شان نبوت۔ اس موقع پر یہ سوال اٹھاتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا گیا تو آپ کو علم نہ ہوا۔ جب اللہ تعالیٰ نے بذریعہ ملائکہ آپ کو اطلاع دی تو پھر آپ کو علم ہوا اسی طرح ایک یہودی عورت نے آپ کو زہر کا دوا گشت پیش کیا اور آپ نے اس کو گشت سے کچھ تناول فرمایا۔ جس کا کچھ اثر بھی حضور پر ہوا۔ خصائص کبریٰ کی احادیث میں ہے کہ گوشت نے خبر دی کہ اس میں زہر ملایا گیا ہے اور زینب بنت احمارث یہودیہ جو غریب نامی یہودی کی بہن ہے اس نے یہ حرکت کی ہے۔ معلوم ہوا کہ آپ کو غیب کا علم نہیں ہے۔ اس اعتراض کے متعدد جوابات ہیں۔ مختصر جواب یہ ہے کہ ہم اہلسنت یہ نہیں کہتے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرح عالم الغیب ہیں اور نہ ان الفاظ کا اطلاق ہم آپ پر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا علم ازل، ابدی، ذاتی اور غیر ذاتی ہے کمال اللہ تعالیٰ کا علم اور کمال حضور علیہ السلام کا علم پاک۔ اللہ تعالیٰ کے علم کی برابری اور مساوات کا تصور بھی نہیں کیا جا سکتا۔ ہم اہلسنت حضور کے لیے علم کا ان دمایکون کا دلائل شرعیہ کی روشنی میں اثبات کرتے ہیں۔ مگر یہ علم کا ان دمایکون اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابل تو بعض علم ہی ہے۔ بہر حال یہ ممکن ہے کہ بعض اوقات آپ کو ذہل ہو جائے اور اللہ تعالیٰ اپنی حکمت و مصلحت کے بنا پر کسی غیب کی بات سے بعض اوقات آپ کی توجہ ہٹا دے (جیسا کہ جادو اور زہر غریبی کے متعلق آپ کی توجہ ہٹا دی گئی) اور مقیبات میں سے کسی غیب سے آپ کی توجہ کا ہٹ جانا علم غیب کے منافی نہیں ہے۔

سورۃ فلق اور سورۃ ناس کے فضائل [۲۰۔ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس کے احادیث میں بہت فضائل و برکات منقول ہیں۔ جس پر جادو کیا گیا

ہو تو یہ دونوں سورتیں ۱۱ یا ۱۲ بار پڑھ کر اس کے اوپر دم کریں اور پانی پر دم کر کے پلانے سے شفا ہوتی ہے۔ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوتے تو یہ دونوں سورتیں پڑھ کر اپنے ہاتھوں

پر دم کر کے سارے بدن مبارک پر پھیر لیتے تھے۔ پھر جب مرضِ وفات میں آپ کی طبیعت اقدس زیادہ خراب ہوئی تو میں یہودیوں پر بڑھ کر آپ کے ہاتھوں پر دم کر دیتی تھی اور آپ اپنے ہاتھ اپنے بدن پر پھیر لیتے تھے۔ میں اس طرح اس لیے کرتی تھی کہ حضور کے منہ اس ہاتھوں کا بدل میرے ہاتھ تو نہیں ہو سکتے تھے۔ (موطا امام مالک)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے حضور نے فرمایا: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، قُلْ أَعُوذُ بِسَبِّ الْفَلَقِ ، قُلْ أَعُوذُ بِسَبِّ** **الْعَتَاسِ** تین مرتبہ پڑھنا تمہارے لیے بہر تکلیف سے محفوظ رہنے کا سبب ہوگا (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

جادو کے علاج کا عمل | علامہ قرطبی نے حضرت وہب کے حوالے سے جادو کا علاج بیان کیا ہے کہ بیری کے درخت سے سات پتے توڑے جائیں اور ان کو باریک پیس کر تھوڑے پانی میں ملا لیں اور اس پر ایک مرتبہ آیت الکرسی پڑھ کر دم کر دیں۔ ہمارے مشائخ نے فرمایا: ایکس بار آیت الکرسی پڑھ کر دم کیا جائے اور غسل بھی سات بار کیا جائے۔ انشاء اللہ مسخور کو شفا ہوگی۔ اس پانی سے تین گھونٹے جس پر جادو کا شہہ ہوئی لے۔ باقی پانی سے غسل کرے اور غسل ایسی جگہ کرے جہاں زمین کچی ہو، پانی زمین میں جذب ہو جائے، تاکہ پانی کی بے ادبی نہ ہو۔ اس عمل سے انشاء اللہ تعالیٰ مریض کو شفا ہوگی۔ یہ عمل خصوصی طور پر اس شخص کے لیے بھی بہت فائدہ مند ہے جو جادو کی وجہ سے اپنی بیوی سے جماع پر قادر نہ ہو۔

حضور نے لعین بن اعصم جادوگر سے باز پرس نہیں فرمائی؟ | حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود معلوم نہ ہونے کوئی سزا دی۔ اور یہی حضور کی عادت کریمہ تھی کہ آپ اپنی ذات کریمہ پر زبانی کے معاملہ کو باوجود معلوم باز پرس نہیں فرماتے تھے۔ جیسا کہ ایک یہودی عورت نے آپ کو زہر آلود گوشت پیش کیا۔ آپ نے تناول فرمایا اور اس کا اثر بھی آپ پر ہوا۔ مگر اس کے باوجود آپ نے اس یہودی عورت سے درگزر فرمایا۔ حتیٰ کہ حضور کی حیات اقدس میں بعض منافقین نے آپ کی شان میں گستاخی کی مگر آپ نے ان کو قتل نہیں فرمایا، کیوں؟ حالانکہ گستاخ رسول کی سزا موت ہے۔ حضور نے اپنے گستاخوں کو قتل کی سزا کیوں نہ دی۔ اس کی متعدد وجوہات تھیں۔ اول یہ کہ وہ اسلام کا ابتدائی دور تھا اور اس وقت اللہ تعالیٰ کا حکم بھی آپ کو ہی تھا۔ ادفع بالیٰ ہی احسن۔ آپ اچھے طریقے سے مدافعت فرمائیے۔ حضور فرماتے تھے: اللہ تعالیٰ نے مجھے ان لوگوں کے قتل سے فی الحال منع فرمایا ہے اس لیے حضور ان کی گستاخی اور ایذا رسانی کو برداشت فرماتے تھے لیکن دین اسلام نے قوت حاصل کی تو آپ نے گستاخوں کے خون کو سماج فرمادیا اور بعض گستاخوں کو آپ نے خود قتل کرنے کا حکم دیا۔ جیسے کعب بن اشرف یہودی، ابورافع یہودی، کعب بن زہیر ابن زبیری وغیرہ۔ ان گستاخان رسول کا مفصل بیان بخاری و مسلم اور سیف ابن ہشام میں مذکور ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

یعنی حضرت علی سے روایت ہے کہ ایک یہودی عورت حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر آگستی اور آپ پر عیب لگایا کرتی تھی۔ ایک شخص نے اس کا گلہ گھونٹ کر

عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تَسْتَمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقْطَعُ فِيهِ فَخَتْقَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ فَأَبْطَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دیکھا۔ ابو داؤد (مشکوٰۃ شریعت باب قتل اہل فضل ثقی) | اسے مار دیا۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون باطل کر دیا یعنی قاتل کو بری الذمہ مگر اگر قاتل حلال اور جائز کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایک نابینا کی ایک لونڈی عقی۔ جس سے اس کے لیے اولاد بھی عقی۔ وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتی آپ کی توہین کرتی۔ اس نے اسے بست روکا مگر وہ باز نہ آئی۔ اس نابینا نے اسے مار دیا۔ صبح بھنجر نبوت ذکر ہوا کہ آج رات کسی نے ایک لونڈی کو قتل کر دیا۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں خدا کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ جس نے یہ کام کیا ہے اگر وہ اپنے ذمے میرا حق سمجھتا ہے تو کھڑا ہو جائے۔ نابینا کھڑا ہوا، لوگوں سے گزرتا اور کانپتا ہوا حضور کے سامنے بیٹھ گیا۔ کہا یا رسول اللہ اس لونڈی کا قاتل اور مالک میں ہوں وہ آپ کو گالیاں دیتی اور آپ کی مذمت کیا کرتی تھی۔ میں نے اسے ہر چند روکا اور جھوٹا کہہ کر باز نہ آئی۔ میرے اس سے دونہایت حسین مغزوں جیسے بیٹے ہیں اور وہ مجھ سے محبت بھی بہت کرتی تھی۔ آج رات اس نے اسی طرح آپ کی شان میں گستاخی شروع کی میں نے پھڑپھڑا کر اس کے پیٹ میں گھونپ دیا اور اوپر سے زور دے کر اسے قتل کر دیا۔ پس بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگو! گواہ ہو، اس لونڈی کا خون باطل ہے۔ (مشکوٰۃ، ابو داؤد، نسائی)

۲۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ عہاد میں بھی حضور نے بے ضرر مسزوات اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ بخاری باب قتل النساء فی الحرب) مگر یہ دونوں واقعات عورت سے ہی متعلق ہیں۔ معلوم ہوا۔ عورت بھی اگر حضور کی شان میں گستاخی کرے تو رعایت کی مستحق نہیں ہے۔ اسے بھی بہر حال موت کی سزا دی جائے گی۔

۳۔ گستاخوں کو قتل نہ کرنے کے متعلق دوسرا اصولی جواب یہ ہے کہ اگر حضور نے اپنے لیے کسی گستاخ کو مسزاندہی تو یہ آپ کا ذاتی حق تھا اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر شخص کو اپنے ذاتی حق کو معاف کرنے کا اختیار ہے مگر حق تو جو زید کا اور معاف کوئے بکر، یہ بات شرعاً اخلاقاً اور قانوناً غلط ہے۔ اس لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی توہین کرتا ہے تو وہ حضور کے حق میں گرفتار ہے حضور معاف کر دیں اس کا آپ کو اختیار ہے۔ مگر ہمیں آپ کو اور حکومت کو ہرگز ہرگز بدعت نہیں ہے کہ وہ حضور کے گستاخ کو معاف کر دے۔ بعض لوگ مسلمانوں کو یہ کہہ کر دھوکہ دیتے ہیں کہ بنی کریم تو عتقہ للملحین ہیں۔ معافی کو پسند فرماتے ہیں۔ ہمیں بھی یہ چاہئے کہ گستاخ رسول کو معاف کر دیں۔ مگر ان نام نہاد انشورین اور وکیلوں کا ایسا کہنا غلط اور انصاف اور دیانت کے خلاف ہے۔ کیا زید قتل کر دے تو مقتول کے ورثہ ہارے علاوہ دوسرا کوئی شخص اسے معاف کر دے گا۔ ہرگز نہیں اور اگر بعض وکلاء جو روشن خیال ہونے کا دعوے کرتے ہیں اس ضابطہ کو تسلیم نہ کریں تو ان کو چاہئے کہ قاتل کو خود ہی معاف کر دیں اور مقدمہ نہ لڑیں مگر وہ شرعاً اور قانوناً قاتل کو از خود معاف کرنے کے مجاز نہیں ہیں اور حضور کی گستاخی کا جرم تو قتل سے بھی زیادہ سنگین ہے۔ گستاخ رسول کو ہم آپ اور حکومت کیسے جتنا کر سکتے ہیں

پنجاب کے وزیر اعلیٰ غلام حیدر وائیں کے دور کا ایک واقعہ | ۴۔ ایک دہلوی مولوی نے اپنی تقریر میں شی علیہ السلام کی شان میں گستاخی کی اور گواہین معتبر نے یہ گواہی دی کہ واقعی اس دہلوی نے حضور کی شان میں گستاخی کی۔ جب سخت و شدید احتجاج ہوا تو وائیں

حکومت نے اس معاملہ کو رفع دفع کرنے کے لیے اس وقت کی اتحاد المسلمین کمیٹی کا ارکان پر زور ڈالا۔ اتحاد المسلمین کے ارکان تمام مکتبہ فکر کے علماء پر مشتمل تھے۔ اس میں اہلسنت و جماعت کے دو مفتی اور دو بڑی مساجد کے خطیب وغیرہ بھی شامل تھے۔ جب عوام کے احتجاج نے زور پکڑا تو بدقسمتی سے اہلسنت و جماعت بریلوی مکتبہ فکر کے دو مفتیوں اور دو بڑی مساجد کے خطیبوں نے دلائل شرعیہ کو نظر انداز کر کے ایک غیر شرعی فتویٰ مرتب کیا۔ جس کا خلاصہ یہ تھا۔ اگرچہ ارکان معتبر نہ یہ گواہی دی ہے کہ اس دہائی مولوی نے حضور کی شان میں کتنا فتنہ الفاظ استعمال کیے ہیں مگر وہ مولوی انکار کرتا ہے تو اس کا انکار تو یہ ہے لہذا اس معاملہ کو ختم کر دیا جائے۔ نیز انھوں نے شریعت اسلامیہ کے واضح حکم (کہ مدعی پر گواہ پیش کرنا لازم ہے۔ اگر وہ گواہ پیش نہ کرے تو مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی) کی طرح طور پر خلاف ورزی کرتے ہوئے یہ یمنی مرتب کیا اور اس پر دستخط کر دیے کہ مدعا علیہ دہائی سے قسم لے لی جائے حالانکہ اس صورت میں مدعیہ سے قسم لینا جائز نہ تھا کیونکہ مدعی حضرات نے معتبر گواہ پیش کر دیے تھے کہ اس دہائی نے توہین رسالت کا ارتکاب کیا ہے۔

اس وقت کے ڈپٹی کمشنر لاہور نے راقم کو بھی میٹنگ میں بلایا تھا۔ اتحاد المسلمین کے تمام مولوی ارکان وغیرہ نے اپنے مفادات کے تحفظ کی خاطر دستخط کر دیے مگر راقم نے انکار کر دیا اور دستخط نہیں کیے۔ لاہور کے ایک سنی بڑی مفتی نے تو اس سلسلہ میں ایک کتابچہ بھی شائع کیا۔ راقم الحروف نے اس کے جواب میں ایک مختصر مدلل مضمرن لکھا تھا جو مختصر بہر زادہ اقبال احمد فاروقی نے جہان رضا میں شائع فرمایا۔ فی الوقت اس مضمرن کو فیوض الباری میں درج کر کے مقصد یہ ہے کہ عوام و خواص اس سلسلہ کے بعض اہم امور کے متعلق حکم شرعی سے آگاہ ہو جائیں۔ اور جس ناخدا خوف سنی بریلوی مفتی نے ہمارے شریعت کے ایک جزیہ کی بنیاد پر جو مطالبہ دیا تھا اس کی حقیقت بھی ظاہر ہو جائے۔

سورۃ توبہ میں ارشاد باری ہے :-

گستاخ رسول کا حکم شرعی

وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ
لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعْبُدُكَ وَنَعْبُدُ آبَاءَنَا
وَأَبَاءُ اللَّهِ وَآبَائِهِمْ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَفْزِئُونَ
لَا تَعْسَافُ زُفَا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

اور اگر تم ان سے پوچھو تو بیشک ضرور کہیں گے کہ ہم تو یہی جہنمی کھیل میں تھے، تم فرما دو کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ٹھٹھا کرتے تھے، بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے اپنے ایمان کے بعد

(پہلا صفحہ ۱۴، سورۃ التوبہ)

ابن ابی شیبہ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابو الشیخ امام حجا بن علیہ خاص سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں۔

میں کسی شخص کی اونٹنی گھوگئی اس کی تلاش مفتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اونٹنی فلاں جگہ میں فلاں جگہ ہے۔ اس پر ایک منافق بولا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا تے ہیں کہ اونٹنی فلاں جگہ ہے، محمد غیب کیا جائیں :-

إِنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعْبُدُكَ وَنَعْبُدُ آبَاءَنَا وَآبَاءُ اللَّهِ وَآبَائِهِمْ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَفْزِئُونَ
بِمَدَنَاتِهِمْ نَاقَةَ فَلَانٍ لِّوَادِي كَذَا وَمَا يَدْرُ بِالْعَيْنِ

اس پر اللہ عزوجل نے یہ آیت کریمہ اتاری کہ کیا اللہ اور رسول سے عطا کرنے پر، بہانے نہ بناؤ تم مسلمان کلاما کر اس لفظ کے کہنے سے کافر ہو گئے۔ (دیکھو تفسیر اہم ابن جریر مطبع مصر جلد ہفتم ص ۵۵) و تفسیر در مشور اہم جلال الدین سیوطی ج سوم ص ۲۵۴) — محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اتنی گستاخی کرنے سے کہ وہ غیب کیا جانے لگا کی کفر گوئی کا نام نہ آئی اور اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا ہے کہ بہانے نہ بناؤ تم اسلام کے بعد کافر ہو گئے۔

۲۔ سیدنا امام یوسف فرماتے ہیں :-

أَيُّمَا رَجُلٍ مُّسْلِمٍ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ كَذَّبَهُ أَوْ عَابَهُ أَوْ تَنَقَّضَهُ فَقَدْ كَفَرَ بِاللَّهِ تَعَالَى يَا مَنْتَ إِهْرَأْتَهُ

جو شخص مسلمان ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دشنام دے گا، اسے یا حضور کی طرف جھوٹ کی نسبت کرے یا حضور کی کسی طرح کا عیب لگائے یا کسی وجہ سے حضور کی شان

گھٹانے وہ یقیناً کافر اور خدا کا منکر ہو گیا اور اس کی جوار اس کے نکاح سے منحل گئی۔ (کتاب الخرج)

دیکھو کیسی صاف تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنقیص شان کرنے سے مسلمان کافر ہو جاتا ہے۔ اس کی جوار نکاح سے منحل جاتی ہے۔ کیا مسلمان اہل قبلہ نہیں ہوتا؟ یا اہل کلمہ نہیں ہوتا؟ سب کچھ ہوتا ہے مگر محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کے ساتھ نہ قبلہ قبول نہ کلمہ مقبول۔ شفا شریف و برازیہ دُرر و غرر، و فتاویٰ خیرہ وغیرہ میں ہے۔

اجتمع المسلمون ان شائئہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کافر ومن شک فی عذابہ و کفرہ کفر

تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرے وہ کافر ہے اور جو اس کے مُعَذِّب یا کافر جو نے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

مجمع الانہر و در مختار میں ہے :-

الْكَاْفُ بِسَبِّ نَبِيِّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَرْبِةً مُّطْلَقًا وَمَنْ شَكَّ فِي عَذَابِهِ وَكُفْرِهِ كَفَرَ

جو کسی نبی کی شان میں گستاخی کے سبب کافر ہوا اس کی توبہ کسی طرح قبول نہیں اور جو اس کے عذاب یا کفر میں شک کرے خود کافر ہے۔

۳۔ امام احمد رضا محدث بریلوی علیہ الرحمۃ نے تمہید ایمان میں تحریر فرمایا ہے کہ گستاخ رسول کی توبہ کے عدم قبول ہونے کے بھی بہت سے فقہاء فائل ہیں۔ چنانچہ اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں۔ محرمید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنے والے کی توبہ ہزار بار اللہ دین کے نزدیک اصلاً قبول نہیں ہے اور اسی کو ہمارے علمائے حنفیہ سے امام برازی و امام محقق علی الاطلاق ابن الہمام و علامہ مولیٰ خسرو صاحب دُرر و غرر، و علامہ زین بن نجیم صاحب بحر الرکن و اشباہ والنظائر، و علامہ عمر بن نجیم صاحب نہر الفائق و علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزالی صاحب تنویر الالبصار و علامہ خیر الدین ربی صاحب فتاویٰ خیرہ، و علامہ شیخ زادہ صاحب مجمع الانہر و علامہ مدق محمد بن علی حصکفی صاحب درمختار و غیر ہم علماء کبار علیہم الرحمۃ

العزیز الغفار نے اختیار فرمایا۔

۴۔ مبسوط، فتح القدير، رد المحتار، عالمگیری، فتاویٰ بزازیہ، بحر الرائق، فتاویٰ قاضی خان اور بہار شریعت جیسی معتبر کتابوں میں لکھا ہے کہ مرتد اگر اتنا دوسرے انکار تو یہ سمجھا جائے گا۔ یہ مسئلہ امام احمد رضا خان محدث بریلوی علیہ الرحمہ نے بھی الاشباہ والنظائر کے حوالے سے فتاویٰ رضویہ "جلد ششم میں لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں "اگر کسی مسلمان پر گواہان عادل شہادت دیں کہ یہ فلاں قول یا فعل کے سبب مرتد ہو گیا اور وہ اس سے انکار کرتا ہو تو اس سے تعرض نہ کر گئے نہ اس لیے کہ گواہان عادل کو جہنم ٹھہرایا بلکہ اس لیے کہ اس کا مکنا اس کفر سے توبہ و رجوع سمجھیں گے۔

لہذا گواہان عادل کی گواہی اور اس کے انکار سے یہ نتیجہ پیدا ہو گا کہ وہ شخص مرتد ہو گیا تھا اور اب توبہ کیلئے توبہ تائب کے احکام اس پر جاری کریں گے کہ اس کے تمام اعمال ضبط ہو گئے اور جو روح نکاح سے باہر باقی سزا دی جائے گی۔ مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی یہ وہ کفر ہے جس کی سزا سے دنیا میں بعد توبہ بھی معافی نہیں، یونہی کسی نبی کی شان میں گستاخی، طہیم اصولہ والسلام ابھی ایسی ہی ہے اور عزیر العیون کے حوالے سے آپ نے لکھا۔ لَا يَسْعَى مَنْ لَعَنَ اُمَّتًا هُنَا مِنْ تِلْكَ تَقْبَلُ تَوْبَتَهُ فِي الدُّنْيَا اَلَا لِرَبِّهِ الَّذِي صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (اس سے کوئی تعرض نہیں کیا جائیگا۔ یہ کلمہ صرف اس مرتد کے لیے ہے جس کی توبہ دنیا میں قبول ہوئی ہے مگر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں گستاخی کرنے والے مرتد کے لیے یہ حکم نہیں۔ انبیر بہار شریعت میں حضرت صدر الشریعہ مولانا محمد علی صاحب اعظمی علیہ الرحمہ نے تحریر فرمایا ہے "مرتد اگر اتنا دوسرے توبہ کرے تو اس کی توبہ مقبول ہے مگر بعض مرتدین مثلاً نبی کی شان میں گستاخی کرنے والا ایسا ہے کہ اس کی توبہ ہرگز مقبول نہیں" (بہار شریعت، حصہ ہفتم ص ۲۶۶)

۵۔ لہذا بعد از ثبوت شرعی گستاخی رسول گستاخی سے انکار کرے تو محض اس کا انکار توبہ نہیں قرار پائے گا اور یہ مسئلہ سورہ توبہ کی مندرجہ ذیل آیت سے بھی ثابت اور واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا سِوَا مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
الْكُفْرُ وَكَفَرُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
(نپلہ ص ۱۶، سورہ توبہ)

خدا کی قسم کھاتے ہیں کہ انھوں نے نبی کی شان میں گستاخی نہ کی اور البتہ بیشک وہ یہ کفر کا بول بولے اور مسلمان ہو کر کافر ہو گئے۔

ابن جریر و طبرانی و ابوالشیخ و ابن مروید و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک پڑکے سایہ میں تشریف فرما تھے۔ ارشاد فرمایا۔ محترّب ایک شخص آئے گا کہ نہیں شیطان کی آنکھوں سے دیکھئے گا۔ وہ آئے تو اس سے بات نہ کرنا۔ کچھ دیر نہ ہوئی کہ ایک کربخی آنکھوں والا سامنے سے گزرا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلا کر فرمایا تو ادب سے رفیق کس بات پر میری شان میں گستاخی کے لفظ بولتے ہیں۔ وہ گیا اور اپنے رفیق کو بلا لایا۔ سب نے ان کو قسمیں کھائیں کہ ہم نے کوئی کلمہ بے ادبی کا حضور کی شان میں نہ کہا۔ اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت اتاری کہ خدا کی قسم کھاتے ہیں کہ انھوں نے گستاخی نہ کی اور بیشک ضرور وہ یہ کفر کا کلمہ بولے اور تیری شان میں بے ادبی کر کے اسلام کے بعد کافر ہو گئے۔ دیکھو اللہ گواہی دیتا ہے کہ نبی کی شان میں بے ادبی کا لفظ

کلمہ کفر ہے اور اس کا کہنے والا اگرچہ لاکھ مسلمان کا مدعی کر دے باوجود کفر ہو جاتا ہے۔

فرمائیے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ یَخْلِقُ مَا يَشَاءُ اللَّهُ مَا قَلِيلًا وَهُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَأَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے حلیہ انکار کو توبہ قرار نہیں دیا اور فرمایا۔ وَلَقَدْ فَتَنَّا لُوطًا بِكَفَمِهِ الْكَافِرِ۔ (سورہ زمرہ ۱۷)۔

۱۔ اللہ تعالیٰ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنے والے افراد کے "حلیہ انکار" کو توبہ نہیں قرار دیا۔ ۲۔ توہین رسول سے "حلیہ انکار" کے بعد بھی انہیں توبہ کرنے کی تلقین فرمائی۔

فَإِنْ يَتُوبْا لَكَ خَيْرٌ لَّكَ ۚ

۱۔ اگر وہ توبہ کریں تو ان کا بھلا ہے

۳۔ اگر توہین رسول سے "حلیہ انکار" ان کی توبہ قرار پائی تو پھر ان کی توبہ کی تلقین نہ کی جاتی۔
الغرض سورہ توبہ اور اس کی شان نزول سے واضح ہوا کہ اگر کوئی بد بخت انبیاء کرام کی شان میں بے ادبی اور گستاخی کرے اور گروہان معتر سے ثابت ہو جائے کہ اس نے رسول اللہ کی شان میں گستاخی کی ہے۔ اس کے بعد وہ انکار کرے تو محض اس کا انکار توبہ نہیں قرار پائے گا۔ چنانچہ علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ کا یہ ارشاد کہ اگر کسی نبی کی شان میں گستاخی کرنے والا بعد شہرت انکار کرے تو

فَلَا يُفِيضُهُ إِلَّا نَكَاحًا مَعَ الْفَاحِشَةِ

اس امر کی سورہ توبہ کی آیت سے بھی واضح طور پر ثابت و توثیق ہوتی ہے۔

۴۔ اسی طرح جب کوہان معتر سے ثابت ہو جائے کہ زید نے حشر اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بے ادبی و گستاخی کی ہے تو اسی صورت میں گستاخی کرنے والے سے قسم لینا (غواہیاستا ہو یا مصلحتاً یا نہ عزم فہم و فساد و کہنے کے لیے ہو) شرعاً جائز نہیں ہے کیونکہ شریعت اسلامیہ کا ضابطہ یہ ہے کہ جب مدعی اپنے دعویٰ والزام کے ثبوت میں کوہ پیش کر دے تو نہ تو مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی اور نہ اس کو معافی دی جائے گی بلکہ بعد ثبوت اس کو ضروریہ ضرور سزا دی جائے گی اور نہ صورت میں مدعی علیہ (گستاخ رسول) سے قسم لے کر مجبوتہ کر لینا اور اسے شرعی فیصلہ قرار دینا نہ صرف از روئے شریعت اسلامیہ غلط ہے بلکہ گستاخ رسول کی بے جا حمایت کرنے اور شریعت اسلامیہ پر افتراء کے مترادف ہے جیسا کہ اتحاد اسلامیہ کے مولوؤں نے کیا۔

۵۔ نیز فقہ اسلام نے متفقہ طور پر یہ تصریح کی ہے کہ کسی شخص کو یہ حق نہیں کہ وہ از خود گستاخ رسول کو معاف کر دے زید کا حق بیکر اور بیکر کا حق زید کا حق نہیں کر سکتا تو وہ بد بخت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرے آپ کے حق میں گرفتار ہو ا سے زید و بیکر کو معاف کر سکتے ہیں۔ علامہ حنفی در مختار میں فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے فیصلے میں سے کسی نبی کی توہین کر کے جو شخص کافر ہوا اسے کسی طرح دنیا میں معافی نہیں دی جائے گی اور اگر اللہ تعالیٰ کی اس نے توہین کی تو اس کی توبہ قبول کر لی جائے گی کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے مگر

أَلَا تَرْضَوْنَ لِنَا أَنْ نَدْعُوَ إِلَى دَعْوَانَا لَا تَقْبَلُوا لَهُ شَيْئًا مِمَّا سَأَلْتُمُوهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ قَبْلَ أَنْ تَقُولَ لَنْ نَدْعُوَ إِلَيْهِ فَتُؤْذَنُوا وَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ الْحُكْمُ فَذُنُّوا عَنْهُ إِنَّ تَقْبُلُ لَهُ مَا كُنتُمْ تُفْعَلُونَ ۚ

(فقہ حنفی رضویہ ج ۸ صفحہ ۴۲)

رسول کی توہین کا جرم حق عہد ہے۔ جس کا ازالہ معافی سے نہیں ہو سکتا (فتاویٰ ضریح چہ ششم ص ۴۲)
 امام احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمۃ نے "اشباہ والنظائر" کے حوالے سے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ نشر کی حالت
 میں کسی مسلمان کے منہ سے کلمہ کفر نکل گیا تو اسے نہ کافر کہیں گے اور نہ منہ سے کلمہ دین کے گرنے کی خبر لی جائے کہ نشر کی حالت
 میں گستاخی وہ کفر ہے جو نشر کی ہیوشی سے بھی صادر ہو تو اسے معافی نہ دیگے۔ (فتاویٰ ضریح چہ ششم ص ۴۰)

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَكَيَسَلُوكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ

باب اللہ تعالیٰ کا ارشاد! وہ آپ سے یتیموں کے متعلق پوچھتے

ہیں۔ آپ فرمادیں ان کی اصلاح بہتر ہے اور اگر
 کھانے پینے کی چیزیں ان کی چیزوں سے ملا تو وہ
 تمہارے بھائی ہیں۔ اللہ خرابی کرنے والے کو اور
 بھلائی کرنے والے کو جانتا ہے۔ اگر اللہ چاہے تو تمہیں
 تنگی کرتا۔ بے شک اللہ غالب، حکمت والا ہے۔
 "اَعْتَكُم" کا معنی اِحْسَنُ جُتُومُ ہے یعنی تمہیں تنگی
 کرنا حرج میں ڈال دینا۔ عَسَتْ کا معنی ذلیل ہونا
 ہے۔ سلیمان نے کہا ہم کو محامد نے ایوب، نافع کے
 ذریعے خبر دی۔ نافع نے کہا ابن عمر نے کسی کی وصیت
 مسترد نہیں کی۔ ابن سیرین کو یتیم کے مال میں پسند تھا
 کہ اس کے مخلص اور ولی جمع ہو جائیں اور دیکھیں کہ یتیم
 کی بہتری کس میں ہے اور طاووس سے اگر یتیموں کی کسی
 شے سے متعلق پوچھا جاتا ہے تو وہ یہ آیت پڑھتے۔
 "وَاللّٰهُ يَخْلَعُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ عَطَاءً حَيْرَةً"

قَدْ اَصْلَحَ لَهُمْ حَيْرَةً وَاِنْ تَخَالَطُوا
 هُمْ فَاِخْوَانُكُمْ وَاللّٰهُ يَخْلَعُ الْمُفْسِدَ مِنَ
 الْمُصْلِحِ وَكَوْشَاءُ اللّٰهُ لَاَعْتَكُمُ اِنَّ اللّٰهَ
 عَزِيزٌ حَكِيمٌ لَاَعْتَكُمُ لَا اَحَدٌ جَعَلَ وَصِيَّتِي وَ
 عَسَتْ خَصَمَتٌ وَقَالَ لَنَا سَكِينٌ حَتَّى تَنَاحَا
 عَنْ الْيُؤُسِ عَنْ تَفَاعٍ قَالَ مَا رَدَّ ابْنُ عُمَرَ عَلَى
 اَحَدٍ وَصِيَّتَهُ وَكَانَ ابْنُ سَبْرِينَ اَحَبَّ الْاَشْيَاءِ
 اِلَيْهِ مَالُ الْيَتِيمِ يَجْتَمِعُ اِلَيْهِ نَصَافَةٌ
 وَارْلِبَاؤُهُ فَيَكْتَلُهُمُ الَّذِي هُوَ حَيْرٌ وَكَانَ
 طَاوُوسٌ اِذَا سُئِلَ اَنْ شَيْءٌ اَمْرًا يَتَمَنَّى قَرَأَ
 وَاللّٰهُ يَخْلَعُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَقَالَ عَطَاءٌ فِي
 يَتَامَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ يُنْفِقُ الْوَلِيُّ عَلَى كُلِّ
 اِنْسَانٍ لِقَدَرٍ مِنْ حَصَّتِهِ

(سورہ بقرہ آیت ۱۲۰)

بڑے یتیم کے متعلق کہا کہ ولی ہر انسان پر اس کے حصہ کے مطابق خرچ کرے۔

فوائد ومسائل

۱۔ سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب یہ مبارکہ اَنَّ الدِّينَ يَأْكُلُ
 اَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظَلَمًا کے نزول کے بعد جس کی سرپرستی میں یتیم ہوتا انہوں نے یتیموں کے مال جُود
 کر دیے اور ان کا کھانا پینا علیحدہ کر دیا۔ اس طریق کار میں یہ صورتیں بھی پیش آئیں جو کھانا وغیرہ یتیم کے لیے علیحدہ
 پکایا جاتا اس میں سے کچھ بچ جاتا اور خراب ہو جاتا۔ اور کسی کے کام نہ آتا۔ اس طرح یتیموں کا بھی نقصان ہوتا۔ اس پر
 مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی۔ (ابوداؤد، نسائی) ایک روایت میں ہے کہ یہ حال دیکھ کر حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ
 عنہ نے بخبر نبوت عرض کی۔ اگر یتیم کے مال کی حفاظت اور اس کو ضائع ہونے سے بچانے کی نیت سے یتیم کے ولی

اس کا کھانا اپنے کھانے کے ساتھ ملا لیں تو اس کی اعانت ہے ۲۔ اہل نفسی علیہ الرحمۃ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے۔ چند دوست سفر کی حالت میں اپنا اپنا کھانا ملا کر کھائیں تو جائز ہے (حالانکہ ظاہر ہے کہ کوئی دوا زیادہ کھائے گا یا کم (یعنی) لیکن سفر کی قید ہے کہ اتفاق ہے لازمی نہیں ہے۔ اگر چند احباب سفر کے علاوہ بھی ایسا کریں تو جائز ہے۔

۳۔ ”لَا عَنَتُكُمْ وَلَا حَرْجُكُمْ اَمْ“ اگر اللہ چاہتا تو تمہیں مشقت میں ڈال دیتا۔ لیکن اس نے اپنے فضل سے تمہارے لیے آسانی فرمادی۔ یہ تفسیر امام ابن المنذر نے سیدنا ابن عباس سے روایت فرمائی ہے۔

۴۔ وَقَالَ لَنَا سَلِيمَانُ اَمْ“ حضرت سلیمان ابن عرب ابو الیوب الواسطی قاضی مکہ امام بخاری کے شیخ ہیں نے موقوفاً حضرت ابن عمر سے روایت کی کہ آپ نے کبھی کسی کی وصیت کو رد نہیں فرمایا بلکہ آپ اسے قبول فرمایتے تھے۔

۵۔ ”وَكَانَ اَنْ سَفَرْتَنِي اَمْ“ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ بہتر یہ ہے کہ یتیم کے تمام ورثہ اور خیر خواہوں کو اکٹھا کر کے دیکھا جائے کہ یتیم کی کفالت کے لیے کون زیادہ موزوں ہے؛ لہذا جو زیادہ بہتر و افضل دکھائی دے اسی کو مال یتیم سپرد کیا جائے۔

۶۔ حضرت طاؤس سے جب مال یتیم کے متعلق پوچھا جاتا تو آپ ارشاد باری عز اسمہ ”وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُنْفِیْدَ مِنَ الْمُصْلِحِ“ پڑھ کر سنا دیتے تھے اور حضرت عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں کہ جب یتیم ایک سے زائد ہوں اور چھوٹے بھی ہوں اور بڑے بھی تو ہر بچے کے حصہ کے مطابق اس کے لیے خرچ کیا جائے (عمدۃ القاری ج ۳ ص ۶۵/۶۶)

بَابُ اسْتِخْدَامِ الْيَتِيمِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ

باب سفر و حضر میں یتیم سے خدمت لینا جب کہ

یہ اس کے لیے بہتر ہو اور مال اور سوتیلے باپ کا یتیم کی دیکھ بھال کرنا

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو آپ کے ساتھ کوئی خادم نہیں تھا۔ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ میرا ہاتھ پکڑ کر حضور کی خدمت میں لے آئے اور عرض کی۔ یا رسول اللہ انس ذہین لڑکا ہے یہ آپ کی خدمت کیا کرے گا۔ انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا۔ چنانچہ میں نے آپ کی سفر اور حضر میں خدمت کی۔ آپ نے مجھے کبھی کسی کام کے بارے میں جسے میں نے کر دیا جو یہ نہیں فرمایا کہ یہ کام

اِذَا كَانَ صَلَاحًا لِّهِ وَنَظَرَ اِلَيْهِ وَوَجَّهًا لِّلْيَتِيْمِ

۲۵۷۹۔ عَنْ اَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةُ لَيْسَ لَهَا خَلَدٌ فَاَخَذَ أَبُو طَلْحَةَ بِيَدِيْ فَاَنْطَلَقَ بِيْ اِلَى الرَّسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنَّ اَنْسًا عُلَامًا لِّبَيْتِيْ فَلْيَخْدُمْكَ قَالَ فَخَدَمْتُهُ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ مَا قَالَ لِيْ لَيْشَيْ صَنَعْتُهُ لَمْ صَنَعْتَ هَذَا هَكَذَا اَوْ لَا لَيْشَيْ لَمْ اَصْنَعْتُهُ لَمْ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا هَكَذَا

اس طرح کیوں کیا۔ اسی طرح کسی دوسرے کام کے متعلق جسے میں نہ کر سکا آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ اس طرح یہ کام کیوں نہ کیا؟ (بخاری شریف)

قائد مسائل

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے دیات اور مسلم نے فضائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ذکر کیا ہے۔
 ۲۔ حضرت ابو طلحہ کا نام زید بن سہیل انصاری ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سلیم نے حضرت انس کے والد کی وفات کے بعد ان سے نکاح کیا۔ اس وقت حضرت انس کی عمر دس برس تھی۔ آپ دس سال حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی وفات بصرہ میں ۳۰ سالہ یا ۳۱ سالہ میں ہوئی۔ ۳۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ قیمتی بچے سے سفر و حضر میں خدمت لینا جب کہ اس کے لیے بہتر ہو جائز ہے۔ اسی طرح اسے سفر پر ساتھ لے جانا بھی جائز ہے۔

بَابُ إِذَا وَقَفَ أَرْضًا وَلَمْ يُبَيِّنِ الْحُدُودَ

باب اگر زمین کو اس کی حدود متعین کیے بغیر وقف کیا تو

فَهُوَ جَائِزٌ وَكَذَلِكَ الصَّدَقَةُ | جائز ہے۔ یہی حکم صدقہ کا ہے

۲۵۸۰۔ اس عنوان کے ماتحت امام نے حدیث انس ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے اپنا باغ یرحہ وقف کیا تھا۔ یہ حدیث مع تفسیر و ترجمانی کے اوپر گزر چکی ہے۔ دیکھو حدیث نمبر ۲۵۷۶۔ اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اگر زمین یا باغ وقف کیا جائے اور اس کی حدود مشہور و متعارف ہوں مگر واقف اس کی تصریح نہ کرے تو وقف جائز ہے۔

۲۵۸۱۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أُمَّةً تَوَفَّقَتْ أَنْ تَنْفَعَهَا أَنْ تَصَدَّقَتْ بِهَا فَقَالَ نَعَمْ قَالَ قَالَ فَإِنْ لَمْ يُمْحَلْ فَاتَّوَلَّاهُ أَشْهَدُكَ أَنْيَ قَدْ تَصَدَّقْتَ بِهَا

(بخاری)

اور میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ وہ ان کی طرف سے صدقہ ہے۔

عنوان سے مناسبت اس حدیث کی یہ ہے کہ اس میں صدقہ کا ذکر ہے تو اگر زمین یا باغ وقف یا صدقہ کیا جائے اور اس کی حدود اور بولگوں میں مشہور و معروف ہوں تو جائز ہے۔ اس مضمون کی حدیث اوپر گزر چکی ہے دیکھو حدیث ۱۷۱۹

بَابُ إِذَا وَقَفَ جَمَاعَةٌ أَرْضًا مَشَاعًا

باب اگر ایک جماعت مشترک زمین وقف کرے

تو جائز ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد بنانے کا حکم دیا تو فرمایا اے بنو نجار! مجھ سے اپنے اس باغ کی قیمت طے کر لو۔ انھوں نے عرض کی کہ نہیں خدا کی قسم ہم اس کی

فَهُوَ جَائِزٌ ۲۵۸۲۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا بَنِي النَّجَّارِ تَامِسُونِي بِحَاطِطِكُمْ هَذَا خَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا وَاللَّهِ (بخاری)

بَابُ نَفَقَةِ الْقِيمِ لِلْوَقْفِ

باب وقف کے نگران کا نفقہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میرے ورثہ و بیار تقسیم نہ کریں۔ میری ازواج کے نفقہ اور میرے عامل کی اجرت کے بعد جو کچھ بچے وہ صدقہ ہے۔

حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے وقف میں یہ شرط لگائی تھی کہ اس کا متولی اس میں سے کھا سکتا ہے اور اپنے دوست کو کھلا سکتا ہے مگر اپنے لیے مال جمع نہ کرے۔

۲۵۸۶- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْسِمُوا وَرَثَتِي بِمَا كَلَدْتُهَا مَا تَرَكَتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْتَةٍ حَاصِلِي مَعَهُمْ صَدَقَةٌ (بخاری)

۲۵۸۸- عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ إِشْتَرَطَ فِي وَاقِفِهِ أَنْ يَأْكُلَ مَنْ وَلِيَّتْهُ وَيُؤْكَلَ صِدْقُهُ غَيْرَ مَقْتُولٍ سَلَاةً (بخاری)

فوائد و مسائل ۱- حدیث نمبر ۲۵۸۸ کو امام بخاری نے فرائض، مسلم نے مفارسی اور ابوداؤد نے خراج میں ذکر کیا ہے۔ دونوں حدیثوں کو ذکر کر کے یہ بتانا مقصود ہے۔ وقف کا متولی وقف کی آمدن سے اپنے گزرواوقات کے لیے لے سکتا ہے۔ جیسا کہ وقف کا متولی وقف کی آمدنی سے وقف کے کاموں کی انجام دہی کے لیے ملازم و غیرہ رکھ سکتا ہے۔

۲- یہ بھی واضح ہوا کہ اگر انبیاء مال و دولت چھوڑیں تو وہ ورثہ میں تقسیم نہیں ہوتی کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لَا تَوَرِّثُوا مَا تَرَكَتُ كُنَّا فَهُوَ صَدَقَةٌ۔ کوئی ہمارا وارث نہیں بنایا جائیگا۔ ہم نے جو کچھ بھی چھوڑا ہے وہ صدقہ ہے (مسلم حدیث نمبر ۶۴۶۲)۔ یعنی انبیاء کی ورثت علمی ہوتی ہے مالی نہیں۔ قرآن مجید میں حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا میں اور حضرت داؤد علیہ السلام سلیمان علیہ السلام کے وارث ہونے کے متعلق جس میراث کا ذکر ہے اس سے بھی میراث علمی مراد ہے مالی نہیں۔ خود اہل تشیع کے محدث کافی بھیننی نے یہ ثابت کرنے کے لیے کہا کہ اہلبیت انبیائے سابقین کے علوم کے وارث ہوتے ہیں۔ اس معنوں کی متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ دیکھئے الاصول الکافی ج ۱ ص ۲۲۲/۲۲۵۔ میراث الانبیاء کے موضوع پر اہم تے زائر طالب علمی میں ایک رسالہ بارش ذک لکھا تھا جو کہ مکملہ نثران کچھ بخش روڈ لاہور سے مل سکتا ہے۔

۳- وَمَوْتَةٍ حَاصِلِي مَعَهُمْ صَدَقَةٌ کے معنی عاملوں کی اجرت ہے یعنی ارض بنی نصیر، فدک اور خیبر کی زمین کے صدقہ نگران کے لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے (عامل) نگران مقرر فرمائے تھے۔

۴- واضح ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خیبر فدک وغیرہ کی آمدنی اپنی ازواج، اہلبیت اور مائیں، سہیل اور محتاجوں پر خرچ فرمایا کرتے تھے۔ علامہ خطابی علیہ الرحمۃ نے حضرت صفیان بن عیینہ علیہ الرحمۃ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات جب تک بقیہ حیات رہیں وہ عدت پوری کرنے والی عورتوں میں

خود واقف بھی ہو سکتا ہے اور دوسرے بھی ہو سکتے ہیں۔ اس لیے یہ حکم سب کے لیے عام تھا۔ (بخاری)

۱۔ یہ بخاری کا نام کر کے امام بخاری علیہ الرحمۃ نے یہ بتایا ہے کہ اگر کسی نے اپنے وقف کی منفعت سے خود بھی فائدہ اٹھانے کی شرط لگائی تو یہ شرط جائز

واقف وقف سے اپنی ذات یا اپنے عزیز واقف یا اپنے دوستوں کو نفع اٹھانے کی قید لگا کر وقف کرے تو جائز ہے

ہے۔ علامہ ابن بطال علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اس مسئلے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں کہ اگر کسی نے کوئی چیز وقف کرتے ہوئے، اس کے منافع سے خود یا اپنے رشتہ داروں کے نفع اندوز ہونے کی شرط لگائی تو جائز ہے۔ مثلاً کسی نے کوئی کنواں وقف کیا اور شرط لگائی کہ عام مسلمانوں کی طرح میں بھی اس میں سے پانی لے لیا کروں گا تو وہ بھی پانی نکال سکتا ہے یا مکان وقف کیا اور یہ شرط لگائی کہ خود واقف اور اس کے عزیز واقف یا بوقت ضرورت اس میں رہیں گے تو ایسی شرائط جائز ہیں۔ فقہاء اسلام نے تصریح کی ہے۔ واقف وقف کرتے وقت جو بھی جائز شرائط کے ساتھ وقف کرے گا وقف کو انہی شرائط کے مطابق استعمال کرنا یا وقف کی آمدنی کو انہی امور میں خرچ کرنا جن کی نشاندہی واقف نے کر دی ہے واجب و لازم ہے۔ کسی کو خواہ وہ حکومت ہی ہو شرط عاقبت نہیں ہے کہ واقف کی شرائط کی خلاف ورزی کرے یا ان شرائط میں تغیر و تبدل کرے۔ تمام کتب فقہ میں یہ مسائل موجود ہیں۔

۲۔ بیروم، مدینہ کا ایک مشہور کنواں ہے۔ جب مسلمان مدینہ ہجرت کر کے آئے تو یہی ایک کنواں تھا جس کا پانی شیریں تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر اسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا تھا۔ خریداری کی تعبیر کھودنے سے اس حدیث میں کی گئی ہے۔

۳۔ امام بخاری نے حضرت انس، حضرت زبیر، حضرت ابن عمر اور ابیہ المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہم کے محل سے استدلال کرتے ہوئے واضح کیا ہے کہ واقف اپنی موقوفہ عمارت، مکان، باغ وغیرہ سے خود یا اپنے عزیز واقف دوست احباب کو نفع اٹھانے کی قید لگا کر وقف کرے تو یہ جائز ہے۔

۴۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جب بلاتریوں نے ان کے مکان کا محاصرہ کر لیا تھا، بطور انعام محبت ان سے یہ فرمایا تھا کہ دیکھو بیروم میں نے خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کیا تھا جس کے متعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جو اس کنوئیں کو خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کر دے اللہ تعالیٰ اس کو جنت عطا فرمائے گا۔ جب مسجد نبوی میں نمازیوں کی کثرت ہو گئی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ جو فلاں قطعہ زمین خرید کر مسجد نبوی میں شامل کر دے اللہ اس کو جنت عطا فرمائے گا۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ غزوہ تبوک کے لیے سامان جہاد میں نے اپنی ذاتی مال سے میا کیا کہ کے بغیر پہاڑ پر حضور کے ساتھ میں، حضرت ابوبکر و عمر بھی تھے۔ پہاڑ پہنچے لگا۔ حضور علیہ السلام نے پہاڑ کو مخاطب بنا کر فرمایا۔ ٹھہر جا اس وقت تیرے اوپر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید (عمر و عثمان) ہیں۔ حضرت عثمان نے اللہ اکبر کا نعرہ لگایا اور تین دفعہ فرمایا۔ رب کعبہ کی قسم میں شہید ہوں۔ نیز آپ نے فرمایا کہ تمہیں معلوم ہے کہ آپ نے اپنی دو صاحب زادیاں یکے بعد دیگرے میرے نکاح میں دیں۔

یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ دیکھیے حدیث نمبر ۲۵۸۲/۲۵۸۵

باب اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ
إِشْفَانٌ ذُوَ عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ اخْتَرَا بَيْنَ عَدْلٍ كَعَدْلِكُمْ

اے ایمان والو تمہاری آپس کی گواہی جب تم میں کسی کو موت آئے وصیت کرتے وقت تم میں سے دو معتبر شخص ہیں یا غیروں میں سے دو

۱۔ یہ سورہ مائدہ کی آیات ہیں۔ شان نزول یہ ہے۔ مہاجرین میں بدیل جو حضرت عمر بن عاص کے موالی میں سے تھے بقصد تجارت دونوں نصرائیوں کے ساتھ روانہ ہوئے۔ ان میں سے ایک کا

نام تیم بن داری تھا اور دوسرے کا عدی بن ہار۔ شام پہنچتے ہی بدیل بیمار ہو گئے اور انھوں نے اپنے تمام حتامان کی ایک فرست لکھ کر سامان میں ڈال دی اور ہجرہ میں اس کی اطلاع نہ دی۔ جب مرض کی شدت ہوئی تو بدیل نے تیم داری و عدی دونوں نصرائیوں کو وصیت کی کہ ان کا سامان مدینہ شریف پہنچ کر ان کے اہل خانہ کو دیدیں اور بدیل کی وفات ہو گئی۔ ان دونوں نے ان کی موت کے بعد ان کا سامان دیکھا۔ اس میں ایک چاندی کا جام تھا جس پر سونے کا کام بنا تھا۔ اس میں ۳ سو مثقال چاندی تھی۔ بدیل یہ جام بادشاہ کو نذر کرنے کو لائے تھے۔ ان کی وفات کے بعد ان کے دونوں ساتھیوں نے اس جام کو غائب کر دیا اور پلٹے کا مس سے فارغ ہونے کے بعد جب یہ لوگ مدینہ پہنچے تو انھوں نے بدیل کا سامان ان کے گھروالوں کے سپرد کر دیا۔ سامان بھولنے پر فرست ان کے ہاتھ آگئی جس میں تمام سامان کی تفصیل تھی۔ سامان اس کے مطابق کیا تو جام نہ پایا۔ اب وہ تیم اور عدی کے پاس پہنچے اور انھوں نے دریافت کیا کہ بدیل نے کچھ سامان بیچا بھی تھا۔ انھوں نے کہا نہیں۔ انھوں نے کہا کوئی تجارتی معاملہ کیا تھا انھوں نے کہا نہیں پھر دریافت کیا بدیل بہت عرصہ بیمار رہے اور انھوں نے اپنے علاج میں کچھ خرچ کیا۔ انھوں نے کہا نہیں وہ تو شہر پہنچتے ہی بیمار ہو گئے اور عدی ان کا انتقال ہو گیا۔ ان پر ان لوگوں نے کہا کہ ان کے سامان میں ایک فرست ملی ہے جس میں لکھا ہے کہ اس میں چاندی کا ایک جام سونے سے نقش تھا۔ (جس میں تین سو مثقال چاندی ہے) تیم وعدی نے کہا ہمیں نہیں معلوم، ہمیں تو جو وصیت کی تھی اس کے مطابق سامان بہنے تمہیں دے دیا۔ جام کی خبر ہمیں بھی نہیں۔ یہ مقدمہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں پیش ہوا۔ تیم وعدی وہاں بھی انکار پر مجب رہے اور قسم کھالی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (فازان)

جو کہ دار تو ہی جو کہ مدعی تھے ان کے پاس گواہ نہ تھے۔ اس لیے مدعا علیہما (دونوں نصرائیوں) سے قسم لگی گئی اور انھوں نے حلف اٹھا کر یہ قسم کھالی کہ ہم نے بدیل جو وفات پا چکے ان کے مال میں کوئی خیانت نہیں کی لہذا فیصلہ ان دونوں نصرائیوں کے حق میں کر دیا گیا۔ کچھ دنوں کے بعد ظاہر ہوا کہ وہ پیالہ ان نصرائیوں نے ایک سنار کو فروخت کر دیا ہے۔ جب ان سے سوال ہوا کہ نصرائیوں نے کہا کہ ہم نے یہ پیالہ حضرت بدیل سے خرید لیا تھا لیکن ان نصرائیوں کے پاس گواہ نہ تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ پھر وہ جام کہ کمرہ میں پکڑا گیا جس شخص کے پاس تھا اس نے کہا کہ میں نے یہ جام تیم وعدی سے خریدا ہے۔ مالک جام کے اولیاء میں سے دو شخصوں نے کھڑے ہو کر قسم

میت کا قرض ادا کر دے تو جائز ہے اور اس مسئلہ میں علماء کا اتفاق ہے۔

۴۔ اس حدیث پر کتاب الوصایا ختم ہو گئی۔ اس میں کل ۶۰ مرفوع احادیث ذکر ہوئی ہیں۔ ان میں ۱۸ مطلق اور باقی محمول ہیں۔ نیز ان میں ۴۲ مکرر اور ۱۸ غیر مکرر ہیں۔ آثار صحابہ ۲۲ ہیں۔ ۵ کے سوا باقی احادیث امام سلمہ نے بھی روایت کی ہیں۔ (فتح الباری ج ۵ ص ۴۷۴)

کِتَابُ الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ

کتاب جہاد اور سیر کے بیان میں

۱۔ جہاد۔ بروزنِ فعال کے لغوی معنی مشقت کے ہیں۔ جہد اور جُھد کے معنی طاقت اور وسعت کے ہیں۔

۲۔ سیر۔ جمع ہے سیرت کی۔ اس کے معنی طریقہ کے ہیں جیسے بولتے ہیں سیرۃ القہرین سورج اور چاند کا طریقہ۔ چونکہ امام بخاری کا مقصد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کا جہاد میں طریق کا اور سیرت و کردار کا بیان بھی مقصود ہے۔ اس لیے عثمان میں سیر کا لفظ بھی لے آئے۔

۳۔ علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدر محمد عینی اور دیگر علماء کرام علیہم الرحمہ نے فرمایا ہے کہ اصطلاح شرع میں اصطلاح کلمۃ اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے دین کی سر بلندی اور اس کے نفاذ کے لیے کفار و شرکین سے جنگ میں اپنی پوری قوت، طاقت اور وسعت کو کام میں لانا۔ یہ جہاد کا شرعی معنی ہے۔

۴۔ نیز مجاہدۃ نفس، مجاہدۃ شیطان، مجاہدۃ فساد بگلی جہاد کا اطلاق ہوتا ہے۔ مجاہدۃ نفس کے تین درجے ہیں۔ اول، دین اسلام کے احکام و مسائل کا علم حاصل کرنا، دوم دین اسلام کے احکام پر عمل کرنا۔ سوم دین اسلام کے احکام و مسائل کی تعلیم دینا۔ ۳۔ مجاہدۃ شیطان یعنی شیطان دل میں دین کے متعلق جو غلط و سب سے ڈالتا ہے انہیں بڑا جانے اور انکو دل سے نکالنے کی اپنی ہمت و طاقت کے مطابق کوشش کرنا۔ مجاہدۃ فساد یعنی فساد و فحار کے فساد و فحار کو دل سے بھرا جانے اور ان کے فساد و فحار سے غماشی عیانی پانے جیانی اور خلاف شرع کاموں کو حسب طاقت مانتہ سے روکنے کی کوشش کرنا اور زبان سے لوگوں کو باتوں سے بچنے کی تلقین کرنا۔ مجاہدۃ کفار یعنی اللہ کے دین کی سر بلندی کے لیے راہ خدا میں کفار سے قتال (جنگ کرنا) مجاہدین اسلام کی مال لے کر زبان سے دغ و شک جو طریقہ ان کے لیے فائدہ مند ہو، اسے کام میں لانا (فتح الباری ج ۶ ص ۱)

جہاد کا مقصد، جہاد فرض عین اور فرض کفایہ کا بیان

۵۔ علامہ بدر محمد عینی شارح بخاری نے فرمایا جہاد کے لغوی معنی کوشش اور حقیقت کے ہیں۔ اصطلاح شرع میں جہاد کے معنی اصطلاح کلمۃ اللہ کے لیے کفار سے جنگ کرنے میں اپنی پوری طاقت و قوت کو فروغ کرنا ہے اور جہاد فی اللہ کے معنی یہ ہیں کہ احکام شریعت پر عمل کرنے کے لیے جدوجہد کرنا اور اتباع شہادت و

لذات کی طرف نفس کے میلان کی مخالفت کرنا (یعنی ج ۱۴ ص ۷۷) علامہ کاسانی حنفی علیہ الرحمۃ نے فرمایا صرف شرع میں اپنی طاقت و ہمت کو اللہ کی راہ میں کفار کے قتال میں صرف کر دینے کو جہاد کہتے ہیں۔ یہ جان، مال، زبان سے کیا جاتا ہے۔ جب بغیر عام نہ ہو یعنی کفار ہمارے ملک پر حملہ آور نہ ہوں تو جہاد فرض کفایہ ہے کہ بعض کے جہاد کرنے سے بعض سے ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ جنہوں نے جان و مال سے جہاد میں حصہ لیا وہ ان سے افضل ہیں جنہوں نے جہاد میں حصہ نہ لیا۔ دونوں سے اللہ تعالیٰ نے اچھی عاقبت کا وعدہ فرمایا ہے (سورۃ نساء) تو جہاد اگر ہر حالت میں مسلمانوں پر فرض ہوتا تو جہاد میں حصہ نہ لینے والوں سے اللہ تعالیٰ اچھی عاقبت کا وعدہ نہ فرماتا۔ نیز جہاد اس لیے فرض کیا گیا کہ اسلام کا کلہر بلند ہو۔ کفار کو دعوت اسلام دی جائے۔ دین اسلام سر بلند ہو اور کفار کے شر اور تہر کو دفع کیا جائے۔ یہ مقصد بعض مسلمانوں کو جہاد کے لیے روانہ کرنے سے پورا ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب جہاد کے لیے سر پہ روانہ کرتے تھے

تو خود تشریف نہیں لے جاتے تھے۔ اگر ہر مسلمان پر جہاد فرض عین ہوتا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خود جہاد میں شمولیت کو ترک نہ فرماتے اور نہ کسی مسلمان کو جہاد میں نہ شامل ہونے کی اجازت عطا فرماتے۔

اور جب بغیر عام ہو یعنی جہاد کے لیے روانہ ہونے کا حکم عام دیا جائے اور یہ حکم عام ہی صورت میں ہو گا جبکہ کفار ہمارے ملک کے کسی شہر پر حملہ کر دیں تو ایسی صورت میں ہر مسلمان پر جہاد فرض عین ہے۔ شرط یہ ہے کہ وہ جہاد پر قادر ہو۔ نیز اہل مسلمین کو چاہئے کہ وہ جس جماعت کو جہاد کے لیے روانہ کرے اس پر ایک امیر مقرر کر دے۔ امیر ایسا ہونا چاہیے

جہاد میں شمولیت کرنیوالوں پر امیر مقرر کرنا ضروری ہے جو شریعت اسلامیہ کے حلال و حرام کو جاننے والا اور عادل و متقی ہو۔ سیاسی امور اور جنگ کے فیصلے دینا اور جنگی چالوں کا ماہر ہو۔ نیز اہل مسلمین کو چاہیے جہاد کیلئے جو امیر مقرر کرے اسے تقویٰ اختیار کرنے اور مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کرنے کی وصیت کرے۔ مسلمانوں کا یہ فرض ہے کہ امیر کی محرومیت میں اطاعت کریں۔ قرآن مجید میں فرمایا۔ **وَأُولَئِكَ أَمْتَرْتَهُمْ** — تو اہل مسلمین کی عدم موجودگی میں امیر جہاد کی اطاعت واجب ہے کیونکہ وہ اہل مسلمین کا نائب ہے۔ امیر جہاد کے حکم کی تعمیل ضروری ہے۔ خواہ اس کی افادیت حکمت سمجھ میں نہ آئے مگر خلاف شرع حکم میں اس کی اطاعت کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ **لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَخْصِيَةِ الْخَالِقِ** — (بدائع کتاب ۹۸ تا ۱۰۰)

۶۔ قرآن مجید میں ارشاد باری ہے۔ **وَجَاءَ هَلْدُفِي اللَّهِ حَتَّى جَهَادَهُ** (ج ۷۸) اور اللہ کی راہ میں جہاد کرو جیسا کہ جہاد کا حق ہے۔ مفسرین نے فرمایا۔ اوپر جہاد کی صورتیں بیان ہوئی ہیں۔ وہ سب آیت کے حکم میں شامل ہیں۔

مملکت اسلامی کی سرحدوں کی حفاظت بھی جہاد ہے ۷۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مشرکین سے جہاد کرو اپنے مال اور جان اور زبان

(۴) اس موقع پر شارحین نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ قرآن مجید جو کہ مصحف میں آج ہے اس کی تمام سورتیں اور آیتیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق تواتر منقول ہیں اور تواتر کے معنی یہ بھی کہ ہر دور میں اس کے اتنے ناقلین ہوں کہ ان سب کے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل محال جانے۔ یہاں سورۃ احزاب کی آیت جو کہ حضرت غزیمہ کے پاس لکھی ہوئی تھی تواتر نہیں قرار پائے گی۔ میری رائے میں یہاں یہ سوال اٹھانا بے محل ہے۔ حدیث زیر بحث میں تو یہ تصریح ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے خود یہ آیت حضور سے سنی تھی۔ حضرت ابی بن کعبؓ، حلال بن امیہؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم نے بھی سنی۔ علاوہ ازیں سینکڑوں صحابہ کرام نے اس آیت کو حضور سے سنا اور حفظ کر لیا۔ یہ تو تواتر نہیں تو اور کیا ہے؟

بات صرف اس قدر تھی کہ حضرت زید بن ثابتؓ کو یہ آیت لکھی ہوئی دستیاب نہیں ہو رہی تھی اور وہ حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ سے ان کو مل گئی اور یہ بھی ممکن ہے کہ دیگر صحابہ کے پاس بھی یہ آیت لکھی ہوئی موجود ہو جن سے حضرت زید رابطہ کر سکے ہوں۔ الغرض حدیث زیر بحث کے کسی بھی جملہ سے یہ ثابت نہیں ہو رہا کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ کے پاس اس آیت کو پا کر اس آیت کی قرآنیت کا یقین کیا تھا۔ اور اسکو مصحف میں شامل کر لیا تھا۔

حضور علیہ السلام مالک شریعت ہیں۔ اور حضرت خزیمہ کا مختصر تعارف

ابو عمرہ الانصاری

اور لقب ذوالشہادتین ہے۔ اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے گھوڑا خریدا۔ وہ بیچ کر ٹھکر گیا اور گواہ ہانگا جو مسلمان آتا۔ اعرابی کو جھڑکتا کہ تیرے لیے غرابی ہو۔ حضور حج کے سوا اور کیا فواید میں گئے۔ (مگر گواہی کوئی نہ دینا تھا کہ کسی کے سامنے کا واقعہ نہ تھا۔ اتنے میں حضرت خزیمہ حاضر ہوئے۔ گفتگو سن کر عرض کی۔

أَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَايَعْتَهُ
حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم تورات پر موجود نہ تھے۔ تم نے گواہی کیسے دی؟ اس پر حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔
بَارِسُؤَلُ اللّٰهِ اَنَا اُحْمَدُ فَكَ عَلَى خَيْرِ السَّمَاعِ
وَالْاَرْضِ اَلَا اُحْمَدُ فَكَ عَلَى الْاَعْرَابِ (ابوداؤد)
نسائی، الطحاوی، ابن ماجہ، ابن ابی شیبہ، مسند ابویعلیٰ و طبرانی،
میں گواہی دینا ہوں کہ تو نے حضور کے ہاتھ پر گھوڑا بیچا ہے۔
کے مقابلہ میں آپ کی تصدیق نہ کروں۔

حضور علیہ السلام کی صداقت وامانت پر اس ایمان و اقبال کے اتمام میں حضور نے حضرت غزیمہ کی گواہی ہمیشہ کے لیے دومرگوار ہوں کے برابر کر دی اور فرمایا۔

فَمَنْ شَهِدَ لَهُ خَزِيمَةُ اَنْ شَهِدَ عَلَيْهِ فَحَسْبُهُ
خزیمہ جس کسی کے نفع و ضرر کی گواہی دیں۔ ایک انہیں کی گواہی کو کافی ہے۔

معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مالک شریعت ہیں جس کو چاہیں عام مکملوں سے مستثنیٰ فرمادیں۔ علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے خصائص کبریٰ میں ایک باب ہاتھ کا کہ یہ اس امر کے بیان میں ہے۔

بَابِ اخْتِصَاصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب کہ نبی علیہ السلام کو خصوصی طور پر (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) یہ منصب موصول ہے
 الْأَخْصَاةُ (خصوصاً کسی کی) | کہ آپ چاہیں جس حکم سے چاہیں خاص فرمادیں
 علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری علیہ الرحمۃ نے بھی حضور علیہ السلام کا حضرت خزیمہ کی اکیس شہادت کو دوم دوس کے
 برابر قرار دینا حضرت خزیمہ کے خصائص سے شمار کیا ہے۔ فرماتے ہیں۔ هَذَا مِنْ خِصَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (یعنی
 ج ۱۴ صفحہ ۱۰۴)

بَابُ عَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْقِتَالِ وَقَالَ

باب جنگ سے پہلے نیک عمل کرنا

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ
 تم اپنے اعمال کے مطابق مقابلہ کرتے! اور اللہ کا
 ارشاد ہے کہ اے ایمان والو! کہیں کہتے ہو وہ جو نہیں
 کرتے۔ کہیں سخت ناپسند ہے اللہ کو وہ بات کہ وہ کہو جو نہ
 کرو بے شک اللہ دوست رکھتا ہے انھیں جو اس کی راہ
 میں لڑتے ہیں پر پابند نہ کرے گواہ عمارت بن حبیبہ ہلائی ہوئی۔

أَبُو الدَّردَاءِ إِذَا تَقَاتَلْتُمْ بِأَعْمَالِكُمْ
 وَقَوْلُهُ يَلِيكُمَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ
 تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا
 عِنْدَ اللَّهِ الْخَطِ قَوْلُهُ بَيْنَاكُمْ مَرْصُوعٌ

۱۔ امام مخالف نے فرمایا کہ مومنین نے کہا کہ اگر ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ کونسا عمل اللہ تعالیٰ کو محبوب و مطلوب
 ہے تو اس کے متعلق اس آیت میں فرمایا کہ بہترین عمل اللہ تعالیٰ کے ہاں، ایمان کے بعد راہ خدا میں کافروں
 سے مقابلہ ہے اور یہ کہ قول و عمل میں تضاد اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہے۔ سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 نے فرمایا کہ جہاد کی فرضیت سے قبل مومنین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ بہترین عمل کی نشاندہی فرمادے تو ہم اس پر عمل کریں۔ یہ آیت
 نازل ہوئی اور انہیں بتایا گیا کہ بہترین عمل جہاد ہے وَكَذَلِكَ نَاخِيكُمْ عَنْهُمُ وَالْحَجَمُ وَالْحَبَاذُ وَتَبَا طَلُوعًا
 عَنْهُ یعنی ان سے بعض پر یہ بات گراں گزری۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ اللہ کی راہ میں جہاد بہترین عمل ہے اور عہد کے
 جہاد سے کتنا اللہ کو پسند نہیں ہے۔ حضرت ابن زبیر نے فرمایا کہ یہ آیت منافقین کے حق میں نازل ہوئی جو جہاد میں
 مسلمانوں کے ساتھ ثابت قدم رہے اور ان کی مدد کرنے کا عہد کرتے رہے۔ پھر جب نبی علیہ السلام جہاد کے لیے روانہ ہوئے تو
 پیچھے بیٹھ گئے اور اپنے عہد و پیمان کو پورا نہ کیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ جس میں فرمایا گیا کہ قول و عمل کا تضاد اللہ تعالیٰ کو
 سخت ناپسند ہے۔

ابو اسحاق انہوں نے برابر ابن عازب سے سنا کہ نبی علیہ السلام
 کے حضور ایک صاحب زرہ بند حاضر ہوئے عرض کی یا

۲۹۱۳ - عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا
 يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا

رسول اللہ پہلے جہاد کروں یا اسلام لاؤں؟ فرمایا
پہلے اسلام قبول کرو، اس کے بعد جہاد کرو چنانچہ
وہ اسلام لائے پھر کفار سے لڑے اور شہید ہو گئے
(ان کے متعلق) حضور نے فرمایا عمل کم کیا اور اجر
بہت پایا۔

نَفَعْتُ بِالْجَدِيدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلْ
أَوْ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلِمْ ثُمَّ قَاتِلْ فَاسْلَمْ مَشْرُوعًا
قَاتِلْ فَيَسْلَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِلَ قَلِيلًا وَأُجِرَ كَثِيرًا
(بخاری)

فوائد و مسائل

یہ حدیث افراد بخاری سے ہے۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اعمال صالحہ کی مقبولیت کے لیے
ایمان شرط ہے۔ لہذا غیر مسلم کا کوئی عمل نیک اللہ تعالیٰ کے ہاں نہ مقبول ہے اور نہ اس کو ثواب
ملے گا۔ حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حتیٰ میں فرمایا کہ انھوں نے عمل تو کم کیا اور ثواب بہت پایا۔
یہ اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں پر خاص فضل و کرم اور احسان ہے کہ جو ایمان لانے کے بعد کوئی ایک سجدہ کرنے کی ہمت
نہ پاسے تو اسے ہمیشہ کے لیے جنت الفردوس میں داخل فرما دے۔ ان صاحب نے ایمان کے بعد جہاد میں حصہ لیا جو اہل لگال
ہے اور پھر شہید ہو گئے۔ اللہ کی طرف سے ان کے لیے جنت کا وعدہ ہے۔ ۲-۱۶۱ م ذی ہی نے فرمایا۔ اس شخص کا نام احم
بن ثابت اشمل تھا اور یہ واقعہ غزوہ اُمد کا ہے۔

بَابُ مَنْ آتَاهُ سَهْوٌ غَرِبَ فَقَتَلَهُ

بَابُ مَنْ آتَاهُ سَهْوٌ غَرِبَ فَقَتَلَهُ

بَابُ مَنْ آتَاهُ سَهْوٌ غَرِبَ فَقَتَلَهُ

حضرت قتادہ اور وہ حضرت انس سے راوی کہ ام الربیع
بنت رارضی اللہ عنہا جو عاتشہ بن سراقہ رضی اللہ عنہ کی والدہ
ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں
اور عرض کیا، اے اللہ کے نبی! عاتشہ کے متعلق مجھے بتائیں کہ
اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا، عاتشہ رضی اللہ عنہا بدر
کی لڑائی میں شہید ہو گئے تھے، انھیں نامعلوم سمت سے ایک
تیرا کر لگنا تھا۔ اگر وہ جنت میں ہے تو صبر کر لگی اور اگر کہیں اور
ہے تو اس کیلئے دوزخ میں فرمایا، اے ام حارثہ! جنت
کے بہت سے درجے ہیں اور تمہارے بیٹے کو فردوس اعلیٰ میں

۲۶۱۴ عَنْ قَتَادَةَ قُتِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ
أَنَّ أُمَّ الرَّبِيعِ بِنْتَ الْفَرَّاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ
بْنِ سُرَّاقَةَ أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ
حَارِثَةَ وَكَانَ قَتِيلٌ يُؤَفِّرُ كِبَارَ أَصَابَةِ
سَهْوٍ غَرِبَ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبَرْتُ
وَأِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَهَدْتُ عَلَيْهِ فِي
الْبُكَاءِ فَقَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّاتُ
الْجَنَّةِ وَإِنَّ ابْنَكَ أَصَابَ الْبُرْدُوسَ

(بخاری)

الْعَلَى

۱- سہم الغرب۔ غرب کے معنی غریب کے ہیں۔ یہ لفظ ایسے تیر کے لیے بولتے ہیں۔ جس کے ماننے
والے کا پتہ نہ ہو اور یہ بھی معلوم نہ ہو کہ کس سمت سے آیا ہے ۲- ام حارثہ ربیع بنت نصر حضرت
انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی چھٹی بیوی ہیں۔ یہ وہی خاتون ہیں جنہوں نے ایک عورت کے دانت توڑ دیے تھے جس کا ذکر

حدیث ۲۵۲۲/۱۱ میں ہو چکا ہے۔ — امام ترمذی نے حضرت قتادہ سے روایت کی کہ حضرت انس نے کہا۔ ربيع بنت نضر بنصر بن نضر حاضر ہوئیں۔ ان کے بیٹے حارث بن سراقہ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے۔ انہی امام بخاری کو سہو ہو گیا اور انھوں نے ام حارثہ کو ام یحییٰ بنت لہر کہہ دیا۔ حضور علیہ السلام نے جب ام حارثہ سے یہ فرمایا کہ تیرا بیٹا جنت میں ہے وہ ہنستی ہرئی واپس ہوئیں اور کہا یحییٰ یا حارثہ۔ حارثہ بن سراقہ انصار میں پہلے شخص ہیں جو غزوہ بدر میں شہید ہوئے۔

۴۔ حضرت حارثہ بن سراقہ رضی اللہ عنہ کو کسی نامعلوم حکمت سے تیر لگا اور وہ شہید ہو گئے۔ یہ واقعہ غزوہ بدر کا ہے۔
۵۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ حضور علیہ السلام کو اپنی امت کے نیک اعمال کے اللہ کے ہاں بھی مقبول ہونے کا بھی علم ہے اور یہ بھی علم ہے کہ آپ کی امت کے فلاں شخص کو جنت الفردوس میں جگہ عطا ہوئی ہے اور یہ بھی کہ اس کا خواتین پر ہوا ہے۔ ۶۔ قرآن مجید کی آیت وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (سورہ لقہ ۱۲۳)

بَابُ مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ الْعُلْيَا

باب جس نے اللہ کے دین کے غلبہ کے لیے جہاد کیا

حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ایک شخص کفار سے جہاد کرتا ہے غنیمت کے حصول کی نیت سے، کوئی اپنی ذاتی شہرت کے لیے اور کوئی اس نیت سے کہ لوگ میدان جہاد میں اس کی شجاعت و بہادری کو دیکھ لیں تو ان میں سے راہ خدا میں مجاہد کو نسا ہے؛ حضور نے

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِمَا غَنِمَ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدِّكْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فرمایا صرف وہ جو جہاد کرے اللہ کے کلمہ کی بلندی کے لیے۔ (بخاری)

۱۔ اس حدیث سے واضح ہوا تمام نیکیوں کے ثواب کے حصول کے لیے اخلاص اور رضا الہی شرط ہے تو **قوائد و مسائل** جو شخص صرف شہرت نام نمود اور غنیمت کے حصول کی نیت سے جہاد میں شریک ہو وہ مجاہد فی سبیل اللہ نہیں ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے نیک و بد اعمال، ان کے ایمان کی حقیقت اور ان کے اخلاص و نفاق سے واقف ہیں

و واضح ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت اور اہم سابقہ کا قطعی و یقینی علم حاصل ہے۔ اللہ کے فضل و کرم سے حضور اپنے نور نبوت سے اپنے امتی کے نیک و بد اعمال، اس کے ایمان کی حقیقت اور اخلاص و نفاق پر مطلع ہیں۔ اسی لیے حضور کی لوہی دنیا و آخرت میں شرعاً مقبول ہے۔ اسی لیے قرآن میں حضور کی صفت شاہد بتائی

گئی ہے۔ شہادت کا لفظ علم والملاح کے لیے بھی آتا ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات اقدس کے متعلق فرمایا۔ **وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ** اس آیت میں شہید بمعنی عالم ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمۃ، سورہ بقرہ کی آیت ۱۴۳، **وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا** کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

تمہارے رسول دن قیامت کے تم پر گواہ ہوں گے کیونکہ وہ اپنی نبوت کے نور کے ساتھ اپنے دین پر چلنے والے کے رتبہ سے واقف ہیں کہ وہ میرے دین میں کس درجہ پر پہنچا اور اس کے ایمان کی کیا حقیقت ہے اور جس حجاب کے تحت وہ ترقی سے رک گیا وہ کونسا حجاب ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر امتی کے گناہوں کو پہچانتے اور تم سب کے ایمان کے درجوں کو جانتے ہیں اور تمہارے سب نیک و بد اعمال سے واقف ہیں۔ لہذا آپ کی شہادت دین و دنیا میں حکم شرع امت کے حق میں مقبول اور واجب العمل ہے۔

وہاں رسول شہادہ، زیرا کہ او مطلع است بشوہ نبوت بر رتبہ ہر متدین بدین خود کلام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او پیست و حجاب کہ بدان از ترقی محجوب ماندہ است کلام است پس او شہد است گناہان شمار و در جانب ایمان شمار و اعمال نیک و بد شمار و احوال و تفاتی شمار۔ لہذا شہادت او در دنیا و دین حکم شرع است و حتی امت مقبول و واجب العمل است (تفسیر عزیزی ص ۶۷)

تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت حارث بن سراقہ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متعلق جتنی ہونے کا حکم لگانا اسی بنا پر ہے کہ آپ اپنے ہر امتی کے ایمان و ایمان اور اخلاص پر مطلع ہیں۔

بَابُ مَنْ اَعْتَبَرَتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ

باب جس کے قدم اللہ کی راہ میں غبار آؤد ہوئے اور

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”مہربن والوں اور ان کے حمد دیہات والوں کو لائق نہ تھا کہ وہ رسول اللہ سے پیچھے بیٹھ رہیں اور نہ یہ کہ ان کی جان سے اپنی جان بیاری سمجھیں۔ یہ اس لیے کہ انھیں جو پائیں یا تکلیف اللہ کی راہ میں پہنچنی

وَقَوْلُ اللّٰهِ تَعَالٰی مَا كَانَ لِاَهْلِ الْمَدِيْنَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْاَعْرَابِ اَنْ يَتَخَلَّفُوْا عَنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ اِلَّا قَوْلُهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضَيِّعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ (سورہ توبہ آیت ۱۲۰)

ہے اور جہاں ایسی جگہ قدم رکھتے ہیں جہاں سے کافروں کو غیظ آئے اور جو کچھ کسی دشمن کا بگاڑتے ہیں۔ اس سب کے بدلے ان کے لیے نیک عمل لکھا جاتا ہے۔ بیشک اللہ نیکوں کا عمل ضائع نہیں کرتا۔

حدیث مذاکی آیت۔ سے مناسبت یہ ہے کہ گیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ راہ خدا میں جو قدم اٹھاتے ہیں انہیں اس کا ثواب ملے گا کہ کافروں سے قتال کی نوبت نہ آئے اور حدیث میں بھی یہی ارشاد ہے کہ جس کے راہ خدا میں قدم غبار آؤد ہو جائیں اللہ تعالیٰ اس پر آتش دوزخ حرام کر دیتا ہے خواہ کافروں سے قتال کی نوبت آئے یا نہ آئے۔

حضرت رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس بندے کے قدم راہ خدا میں غبار آؤد

۲۶۱۶۔ اَنَّ رَّسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا اَعْتَبَرْتُ قَدَمًا عَبْدًا فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ

عَصَبٌ رَأْسُهُ الْعُبَارُ فَقَالَ وَصَدَتْ
السِّلَاحَ قَوْلَ اللَّهِ مَا وَصَفْتُهُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَآئِنَ قَالِ
هَٰؤُلَاءِ أَدَمًا إِلَىٰ بَنِي قُرَيْبَةَ قَالَتْ
فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (بخاری)

بخاری جہاد ہوا تھا۔ انھوں نے عرض کی آپ نے ہتھیار
اُتار دیے۔ بخدا میں نے نہیں اُتارے۔ رسول اللہ صلی اللہ
نے فرمایا اب کہاں کا ارادہ ہے؟ حضرت جبریل نے
عرض کی۔ وہاں۔ اور بنی قریظہ کی طرف اشارہ کیا تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی قریظہ کی طرف تشریف
لے گئے۔

مدینہ طیبہ پر مشرکین نے حملہ کر دیا۔ بنی علیہ السلام نے مدینہ طیبہ کے ارد گرد خندق کھدوائی تھی جسے غزوہ
انزاب سے موسوم کیا جاتا ہے۔ یہ ستر چار یا ستر کا واقعہ ہے۔ اس کے بعد آپ نے بنی قریظہ سے جنگ کی۔ یہ
اس لیے کی کہ جب حضور مدینہ منورہ میں بلوہ افروز ہوئے تو آپ نے یہود کے تینوں قبائل جن میں بنی قریظہ بھی شامل تھے
یہ معاہدہ فرمایا تھا کہ اگر مدینہ پر کوئی حملہ کرے گا تو تینوں قبائل اور مسلمان مل کر مدینہ کی حفاظت کریں گے لیکن مدینہ پر مشرکین
کے حملہ دغزوہ خندق ہکے موقع پر بنی قریظہ نے معاہدہ کی خلاف ورزی کر کے مشرکین سے ساز باز کی۔ بنی علیہ السلام نے
اس کی سزا میں بنی قریظہ پر حملہ کیا اور ان کا استیصال فرمادیا۔

توری جب لباس بشریت میں ہو تو اس پر عوارض بشریت
طاری ہوتے ہیں مگر اس کے باوجود وہ نور ہی رہتا ہے

اور غزوہ بدر میں بھی ملائکہ نے مسلمانوں کے ساتھ جہاد میں حصہ لیا تھا۔ علامہ جلال الدین علیہ الرحمۃ نے خصائص کبریٰ میں
ملائکہ کا صحابہ کے ساتھ مل کر لڑنے کی کیفیت وغیرہ کی احادیث ذکر کی ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت عزرائیل کی
آنکھ پھڑی تھی (مسلم) شارح مسلم علامہ نووی علیہ الرحمۃ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا کہ حضرت عزرائیل کی آنکھ بشری
لباس والی پھڑی تھی۔

معلوم ہوا کہ جب نور لباس بشریت میں آئے تو اس پر عوارض بشریت طاری ہوتے ہیں مگر اس کے باوجود
وہ بشر نہیں ہو جاتا بلکہ نور ہی رہتا ہے۔

بَابُ فَضْلِ قَوْلِ اللَّهِ

باب اللہ کے ارشاد کی فضیلت

اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انھیں مردہ خیال
نہ کرنا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں روزی پائے
ہیں شاد ہیں۔ اس پر جو اللہ نے انھیں اپنے فضل
سے دیا خوشیاں منا رہے اپنے بچھپوں کی وجہی ان

وَلَا تَمْسَسُ الدِّينَ قُسْلُوًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُزَكُّونَ
فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
الْحَقُّ قَوْلُهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَصِفُ أَحَدًا الْمُؤْمِنِينَ

سے نسلے کہ ان پر کوئی اندیشہ ہے اور نہ کچھ غم، خوشیاں مناتے ہیں اللہ کی نعمت کی اور فضل کی اور یہ کہ اللہ ضائع نہیں کرتا اجر سلمانوں کا۔

یہ سورہ آل عمران ۱۶۹ کی آیت ہے۔ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ یہ آیت شہدار اُحد کے حق میں نازل ہوئی ہے لیکن شان نزول خاص ہو تو بھی حکم اس کا عام ہوتا ہے۔ اس لیے یہ آیت تمام شہدار فی سبیل اللہ کے لیے ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تمہارے بھائی غزوہ اُحد میں شہید ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح کو سبز پردوں کے قالب عطا فرمائے۔ وہ جنتی نہروں پر سیر کرتے ہیں اور جنتی میوے کھاتے ہیں، طحطاخی قنابیل جو زیر عرش معلیٰ ہیں۔ ان میں رہتے ہیں۔ جب ان شہدار نے کھانے پیئے، رہنے کے لیے پاکیزہ عیش پائے تو عرض کی ہمارے بھائی مسلمانوں کو کون خبر دے جو ابھی دنیا میں ہیں کہ ہم جنت میں زندہ ہیں تاکہ وہ جنت سے بے رغبتی اور جہاد سے بیٹھ نہ رہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم تمہاری خبر انہیں پہنچا دیں گے۔ پس یہ آیت نازل ہوئی (ابوداؤد)

شہید کی وجہ تسمیہ علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے شہید کی وجہ تسمیہ سے تعلق متعدد قول ذکر کیے ہیں یہ کہ شہید کو شہید اس لیے کہتے ہیں کہ وہ زندہ ہوتا ہے اور اس کی روح جنت میں شاہد اور موجود ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف دوسرے مسلمانوں کی ارواح صرف قیامت کے دن جنت میں شاہد اور موجود ہوں گی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے اس کے حق میں جنت کی شہادت دیتے ہیں۔ یہ کہ اس کی روح نکلتے ہی اس اجر و ثواب پر شاہد ہو جاتی ہے جو اس کے لیے مقدر کیا گیا۔ یہ کہ وقت شہادت رحمت کے فرشتے اس کے پاس موجود ہوتے ہیں اور اس کی روح لے جاتے ہیں۔ یہ کہ اس کا شہید ہونا اس کے ایمان اور خاتمہ بائیس کی شہادت دینا ہے یا اس کا خون اور زخم اس کے شاہد ہونے کے گواہ ہوتے ہیں۔ (نودی ج ۱ ص ۷۱)

شہید کو موت کے فوراً بعد جنت میں داخل کر دیا جاتا ہے (۳) اس آیت سے یہ بھی واضح ہوا کہ راو خدا میں جہاد کرنے والے مومنین کو اللہ تعالیٰ شہید ہونے ہی جنت میں داخل فرما دیتا ہے اور اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔ نیز شہید کے لیے جنت میں سو درجے بلند کیے جاتے ہیں۔ ہر دو درجوں کے درمیان آسمان وزمین کے درمیان جتنا فاصلہ ہے (مسلم)

راہِ خدا میں جہاد کرنے والے کے حقوق العباد کے سوا تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ کی راہ میں قتل کیا جانا،

يَكْفُرُ كُلَّ شَيْءٍ - (مسلم) | قرض کے سوا تمام گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے جس سے واضح ہوا کہ سہادت و دوسرے اعمال غیر صرف حقوق اللہ کا کفارہ ہو سکتے ہیں۔ مگر بندوں کے حقوق کا کفارہ نہیں ہوتے۔ اسی طرح جس شخص نے نام و نمود اور دکھاوے کے لیے جہاد کیا یعنی جہاد سے اس کی نیت دینِ سلام کی سر بلندی اور اللہ تعالیٰ کی رضا ہے تو اس جہاد کا جہاد قبول ہے۔ اس کے گناہوں کی مغفرت کا سبب ہے لیکن جو رضا الہی کے لیے نہیں بلکہ مال و دولت یا کسی اور دنیاوی لالچ کی بنا پر جہاد کرتا ہے تو اس کا یہ عمل نہ جہاد ہے اور نہ وہ شہید

ہے۔ ایسا بدنیت شخص تو جہنمی ہے جیسا کہ مسلم شریف ہی کی حدیث میں اس امر کی تصریح ہے۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے شہداء کو مردہ کہنے اور مردہ گمان کرنے سے منع فرمایا ہے | چنانچہ سورہ آل عمران میں ارشاد ہے۔

لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ
يُرِزُّوْنَ (آل عمران ۱۶۹)

اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ خیال نہ کرنا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں روزی پاتے ہیں۔

سورہ بقرہ اور آل عمران، ان دونوں آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے شہید فی سبیل اللہ کو مردہ کہنے اور مردہ گمان کرنے سے منع فرمایا ہے لہذا جو شہداء کو مردہ کہے یا مردہ گمان کرے وہ یقیناً اللہ تعالیٰ کی اس ہدایت کا منکر ہے۔ نیز یہ بھی تصریح فرمائی گئی ہے وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور رزق دیے جاتے ہیں اور یہ کہ تم کو ان کی زندگی کا ادراک نہیں ہے۔ اس کے بعد یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ جنت میں شہید کو اجر و ثواب اور اللہ تعالیٰ کے خاص قرب سے نوازا جاتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے:-

فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
(آل عمران ۱۶۹)

شاد ہیں اس پر جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے عطا فرمایا۔

ان آیات سے یہ واضح ہوا کہ شہداء کو رزق دیا جاتا ہے۔ وہ کھاتے پیتے اور عیش کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے انہیں جو خصوصی فضل و شرف اور نعمتیں عطا فرمائی ہیں، ان پر شاد ہیں۔ جمہور مفسرین نے انہیں دو آیات سے شہداء کی حیات حقیقی کا استدلال فرمایا ہے۔

(۱۶) چنانچہ حضرت علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ العزیز نے شرح الصدور میں فرمایا کہ حضرت ابو جہان مثنوی ۷۲۵ھ علیہ الرحمۃ نے اپنی تفسیر (البحر المحیط) میں تحریر فرمایا ہے کہ حیات شہداء کے متعلق لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ ایک جماعت نے یہ کہا کہ حیات کے معنی ان کی روحوں کا زندہ رہنا ہے نہ کہ ان کے جسموں کا۔ کیونکہ ہمارا یہ مشاہدہ ہے کہ جسم جھڑتے اور فنا ہو جاتے ہیں اور دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ شہید جسم اور روح دونوں کے ساتھ زندہ ہیں اور ہمارا ان کی حیات جسمانی کا شعور نہ رکھنا اس میں قاذب نہیں ہے گو کہ ہم ان کو صفتِ اموات پر دیکھتے ہیں۔ حالانکہ وہ زندہ ہیں۔ جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَتَكُنَّ الْجِبَالُ تَحْسَبُ أَنَّهَا صَاكِدَةٌ
وَهُيَ تَمُوتُ مَوْتَ السَّحَابِ (نمل ۸۸)

تو دیکھو کہ پہاڑوں کو، خیال کرے گا کہ وہ جے ہوئے ہیں اور وہ چلتے ہوئے گے بادل کی چال

یعنی جب قیامت کے لیے صور پھونکا جائے گا تو پہاڑ اپنی جگہ قائم اور ثابت ہوں گے۔ لیکن حقیقت میں وہ بادلوں کی طرح تیز چلتے ہوں گے یا جیسے تہذیب میں آدمی راحت و تکلیف محسوس کرتا ہے مگر اس کے پاس بیٹھنے والوں کو نہ کچھ نظر آتا ہے اور نہ محسوس ہوتا ہے۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں اسی طرح شہید کی حیات کو سمجھ لو۔ اسی لیے

قرآن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہیں شہید کی حیات کا شعور نہیں ہے تو شہداء کی حیات روحانی و جسمانی کا قول کیا جائے تو اس سے شہید اور غیر شہید میں امتیاز ہو جاتا ہے اور حیات روحانی مراد لینے میں امتیاز نہیں رہتا۔

تو اگر آیت میں حیات شہداء سے صرف روح کی زندگی مراد ہو تو اس میں شہید کی کیا خصوصیت ہوتی۔ یہ بات تو ہر مردے کو حاصل ہے (خواہ وہ مومن ہو یا کافر) اور تمام مسلمان جانتے ہیں کہ روحیں تو سب کی بعد موت زندہ رہتی ہیں۔ حالانکہ حیات شہداء کے متعلق آیت میں فرمایا۔ تمہیں خبر نہیں (تو اگر حیات سے شہداء کی حیات روحانی مانی جائے) تو لا شعرون کا کوئی معنی نہ رہے گا۔

لَوْ كَانَ الْمُرَادُ حَيَاتِ الرُّوحِ فَقَطَّ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ تَمَيُّزٌ عَنْ غَيْرِهِ لِمُشَارَكَةِ سَائِرِ الْأَمْوَاتِ لَهُ فِي ذَلِكَ وَكَيْفَ لَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَهُمْ بِأَسْمِهِمْ حَيَاتٍ كُلِّ الْأَوَّاحِ فَلَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ مَعْنًى (شرح الصدور)

۱۶۔ حتیٰ کہ ————— علامہ شوکانی نے بھی مذکورہ بالا آیت میں حیات سے حیات حقیقی مراد لی ہے اور یہ تصریح کی ہے وَلَا مُتَّوَجِبَ لِلْمَصِيرِ إِلَى الْمَجَازِ اور اس امر کی کوئی وجہ نہیں کہ حیات کے مجازی معنی یعنی حیات روحانی مراد لی جائے بلکہ انہوں نے آیت عِنْدَ رَبِّهِمْ مُيَزُّونَ کے تحت لکھا ہے۔
الْمُرَادُ بِالرِّزْقِ هُنَا الرِّزْقُ الْمَعْرُوفُ فِي الْأَعَادَاتِ عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْجَهَنُّورُ كَمَا سَلَفَ وَعِنْدَ مَنْ عَدَدَ الْجَهَنُّورِ الْمُرَادُ الشَّامِلُ لِلْجَمِيعِ وَلَا وَجْهَ لِقَبْضَتِي تَحْرِيفِ الْكَلِمَاتِ الْعَرَبِيَّةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَحُمْلَهَا عَلَى مَجَازَاتٍ كَقَوْلِكَ لَا لِسَبَبٍ يَقْتَضِي ذَلِكَ (تفسير فتح القدیر ج ۱ ص ۳۹۹)

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن میں جو فرمایا گیا ہے کہ شہداء کو رزق دیا جاتا ہے تو اس سے رزق معروف فی العبادت مراد ہے۔ جہور سلف کا یہی موقف ہے۔ سلف صالحین کے ملک کے خلاف جن لوگوں نے رزق کے مجازی معنی مراد لیے ہیں یعنی یہ کہ ریزقون کے معنی یہ ہیں کہ شہید کی مدح و ثناء کی جاتی ہے تو کوئی وجہ اس امر کی مقتضی نہیں ہے کہ اللہ کی کتاب کے عربی کلمات میں تحریف کی جائے اور ریزقون کے بلاوجہ مجازی معنی لیے جائیں۔
۱۸۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَلِهَا
جو ایک نیک کرے اسے اس کی مثال دس نیکیاں عطا ہوں گی۔

پس جو لوگ راوہدہ میں شہید ہوئے اور انھوں نے اپنی متاع حیات کو فی سبیل اللہ خرچ کر دیا تو اس آیت کی رو سے اللہ تعالیٰ انھیں انعام خاص کے طور پر حیات دنیویہ کے بدلے دس جاہیں عطا فرماتا ہے۔ اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ دنیا میں ایک جان کے ساتھ زندہ انسان خود کو زندہ سمجھتا ہے تو جسے ایک جان کے بدلے دس جانیں

عطا فرمائی گئیں وہ کہ جو مردہ ہو سکتا ہے اور اسے کیسے مردہ کہا اور گمان کیا جاسکتا ہے۔ اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے شہداء کے لیے مردہ کہنے حتیٰ کہ مردہ گمان کر لے سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ شہداء کی حیات بھی حیات ہے اور وفات بھی حیات ہے۔ اور چونکہ انبیاء کرام کو تہ شہادت حاصل ہے لہذا مردہ کہنے اور سمجھنے کی ممانعت انبیاء کرام علیہم السلام کے حق میں پہلے ہوگی اور شہداء کے حق میں بعد میں۔

بعض علماء کرام کا موقف یہ ہے کہ شہید کی حیات خیم مثالی کے ساتھ ہے | یعنی شہداء کی حیات جسمانی، جسم مثالی کے ساتھ ہے۔ اللہ تعالیٰ شہداء کو ایک جسم

کے بدلے دس جسم مثالی عطا فرمادیتا ہے۔ جیسا کہ منگھہ بالا آیت کا مفاد ہے۔ جسم مثالی کے قتل کی صورت میں یہ اشکال بھی رفع ہو جاتا ہے کہ جی شہداء کے اجسام کو قتل کے بعد جلا دیا جائے یا پانی میں ڈلو دیا جائے۔ دیبا کی جانور اور زمینی درندے ان کو کھا جائیں اور ان کے جسم ان کے بدن کا جز بن جائیں یا کھل سڑ جائیں اور خاک ہو جائیں تو ایسی صورت میں بھی شہید کے جسم مثالی پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ اور اکثر متقدمین علماء کسی تاویل کا واسطہ نہیں دیتے۔ وہ فرماتے ہیں شہداء کی حیات حقیقی جسمانی اور روحانی ہے اور وہ اسی دنیاوی جسم کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں جس کو قتل کیا گیا۔ وہ فطرت ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس امر پر قادر ہے کہ اس قتل شدہ جسم کو ایسی حیات عطا فرما دے جس کی بنا پر اس کو ادراک و احساس حاصل ہو جائے لیکن انسان اس کا ادراک حاصل نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا گیا کہ شہداء اپنے رب کے پاس رزق دیے جاتے ہیں لیکن تمہیں اس کا ادراک اور شہر نہیں ہے۔ علامہ آقا کی علیہ الرحمۃ نے روح المعانی میں اس امر کا ذکر کیا ہے اور وہابیوں کے مسلکی بادشاہ علامہ شوکانی نے اس امر کی تصریح کی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

(۱۹) سورہ بقرہ اور آل عمران اور دیگر آیات و احادیث کی روشنی میں مجبور علماء نے فرمایا کہ شہید زندہ کی طرح کھاتے پیتے، میٹھ کر رہتے ہیں۔ نیز یہ بھی کہ روح جسم کے فنا ہونے کے بعد فنا نہیں ہوتی اور سابق آیت اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ شہید کی حیات جسم و روح دونوں کے لیے ہے اور روح جسم لطیف ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا ملہ سے ارواح شہداء کو بہتر پرندوں کے قالب عطا فرماتا ہے۔ جیسا کہ ابوداؤد کی حدیث میں ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شہداء کو سبز پرندوں کے قالب عطا فرمائے ہیں۔ وہ جنتی پرندوں پر سیر کرتے، جنتی میوے کھاتے، طلالی قنادیل جو زیر عرض حق ہیں ان میں رہتے ہیں (ابوداؤد)۔ شارح بخاری علامہ بدر محمود عینی نے اس مضمون کی متعدد وصیحت احادیث ذکر فرمائی ہیں (دیکھئے معنی ج ۱۳ ص ۱۱۱)

شہید کی روح مرنے کے فوراً بعد جنت میں داخل کر دی جاتی ہے | علامہ قرطبی علیہ الرحمۃ کا موقف یہ ہے کہ شہید فی سبیل اللہ کی روح نفس غصصی ہے

یعنی کے فوراً بعد جنت میں داخل کر دی جاتی ہے۔ بخلاف دیگر ارواح مومنین کے اور یہ صرف شہداء کی خصوصیت و تفصیل ہے اور یہ جو بعض روایات میں آیا ہے کہ تمام ارواح مومنین جنت میں ہوتی ہیں اس سے مراد شہداء مومنین کی روحیں ہیں۔ یعنی ان کا موقف یہ ہے کہ مائت مومنین کی ارواح حساب و کتاب کے بعد جنت میں داخل کی جائیں گی۔

فَالشَّهِيدُ بِمَعْنَى الشَّاهِدِ أَيْ الْخَاضِعِ | شہید کے معنی شاہد کے ہیں یعنی جنت میں حاضر
فِي الْجَنَّةِ (التذکرہ ص ۱۸۳) | رہتے والا۔

پھر انھوں نے دلائل شرعیہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے :-
وَأَنذَا حُ غَيْرِهِمْ لَا تَصِلُ الْجَنَّةَ | غیر شہدار کی ارواح مرنے کے فوراً بعد جنت میں
(التذکرہ ص ۱۸۴) | نہیں پہنچتیں۔

اور اسی طرح یہ حدیث کہ شہید کی روح سبز پرندے کے پیٹ میں ہوتی ہے اُنْذَا حُ غَيْرِهِمْ
جَوْفَ طَيْرٍ خَضِرٍ فِي مَعْنَى مَعْنَى | ہے۔ معنی یہی ہیں کہ شہید کی روح سبز رنگ کے غولصورت پرندے
پر ہنزلہ سوار کے ہوتی ہے۔

ناظم الحروف کی گزارش ہے کہ جن احادیث میں صلحاء اُمت کے لیے یہ وارد ہوا ہے کہ ان کی ارواح
جنت الفردوس، اعلیٰ علیین میں جگہ پاتی ہیں تو اس کی تاویل کیونکر کی جائے۔ اول تو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ انھیں نیک
ہے۔ وہ جہاں چاہے جس کی روح کو جگہ عطا فرمائے۔ دوم یہ کہ یہ بات ثابت ہے کہ جنت میں درجات ہیں اور
اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کتنے درجے ہیں۔

یہ بدیہی بات ہے کہ ہر درجے کی کوئی نہ کوئی خصوصیت ہوگی۔ تو یہ ممکن ہی نہیں، واقع ہے کہ ہر درجہ دوسرے
درجے سے ممتاز ہوگا۔ تو یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہدار کے لیے ایک خاص درجہ ایسا متعین فرمایا جو جس
میں غیر شہید کا داخلہ نہ ہو۔ واللہ اعلم

ارواح چونکہ اجسام لطیف ہوتی ہیں اس لیے ان میں کسی بھی شکل و صورت کو اختیار کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے
جیسا کہ صحاح کی احادیث میں وارد ہوا ہے کہ حضرت جبریل امین کبھی حضرت وحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کی شکل میں بحضور
نبوت حاضر آتے ہیں اور جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ہے کہ حضرت جبریل امین صاف کستھرے سفید کپڑوں میں ایک آدمی
کی شکل اختیار کر کے نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دو قرآن ڈال کر بیٹھ کر انھوں نے ایمان، اسلام،
احسان اور قیامت کے متعلق حضور سے سوالات کیے۔ جب واپس چلے گئے تو حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ یہ
جبریل امین تھے (بخاری) تو روح کا کسی شکل میں متشکل ہونا کوئی بعید نہیں ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا :-

أَنذَا حُ الشَّهِيدُ فِي طَيْرٍ خَضِرٍ تَرْبِي | شہدار کی ارواح سبز پرندوں کے قاب میں ہوتی
الْجَنَّةَ شَعْرًا وَهَآؤَ قَنَادِيلَ مُعَلَّقَةٍ | ہیں۔ جنت میں سیر کرتی ہیں۔ پھر ان قنادیل میں
بِالْبَرَكَةِ (رواہ الحاكم علی شرط مسلم) | جو تہذیب و عیش معلق ہیں قیام کرتی ہیں۔ اس معنوں کی
متعدد احادیث علامہ عینی نے عمدة القاری میں درج کی ہیں (دیکھو معنی ج ۳ ص ۱۱۱)

(۲۰) مسلم شریف کی حدیث میں ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اَنذَا حُ غَيْرِهِمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ لَعَنَ

شہد کی دُوسری سبز پرندوں کے پرٹوں میں ہوتی ہیں۔ ان کے لیے عرش میں تقدیں لٹکی ہوئی ہیں۔
قَسْرُحٌ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ مَسَاعِرَتْ وہ جنت میں جہاں چاہیں چلتی پھرتی ہیں (یعنی کھاتی پیتی ہیں۔ پھر ان تقدیوں
 کی طرف لڑتے ہیں) (مسلم حدیث ۴۷۹) — علامہ عینی لکھتے ہیں کہ بعض علمائے فرمایا کہ فِي مَجْزِفٍ حَلِيزٍ
فِي بَيْتِ عَلِيٍّ ہے جیسا کہ آیت وَلَا صَبَإَ لَكُمْ فِي حَبْلِكُمْ النخل میں فِي بَيْتِ عَلِيٍّ ہے۔ فِي بَيْتِ عَلِيٍّ علیؑ لیا جائے تو
 پھر تنازع کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور صحیح یہی ہے کہ فِي بَيْتِ عَلِيٍّ ہی ہے۔

(۲۱) علامہ راقی عیاض علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ شہید کی نوح — پرندہ کی صورت میں ہوتی ہے اور احادیث میں
 بھی یہی ہے کہ وہ جس عرش کے نیچے تقدیوں میں قیام کرتی ہیں۔ تزیہ حیرانی کی بات نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر و قدیر
 ہے۔ وہ شہید کی روح کو جہاں رکھنا چاہے رکھ دیتا ہے تو یہ کوئی بعید از قیاس یا مستبعد امر نہیں ہے۔ قصہ صانع
 لوگوں کے نزدیک جو ارواح کو اجرام لطیف مانتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۱۳)

ارواح شہد کا سبز پرندوں کی صورت میں ہونا تسامخ نہیں ہے | (۲۲) شارح بخاری علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمۃ
 نے لکھا ہے کہ ارواح شہد کے متعلق تسامخ
 آواگون کا اسناد لال کرنا باطل محض ہے۔ کیونکہ آواگون کا مطلب یہ ہے کہ ایک انسان کی روح مرنے کے بعد کسی او
 جسم میں داخل کر دی جائے۔ اگر مرنے والے نے اچھے کام کیے ہوں تو کسی اچھے شخص یا خوبصورت پرندے میں اسکی
 روح کو داخل کر دیا جائے اور اگر مرنے والے نے بُرے کام کیے ہیں تو بُری شکلوں اور کتے، بلی وغیرہ کے اجسام میں
 اس کی روح داخل کر دی جاتی ہے اور یہی عذاب و ثواب ہے اور دنیا اسی طرح قائم و جاری رہے گی۔ تسامخ کے
 اسناد لال کے باطل و مردود ہونے کی دلیل اسلام کی بنیادی تعلیمات حشر و نشر، عذاب و ثواب اور دخول جنت و نار ہے
 اسی طرح وہ احادیث جس میں ہے کہ شہید کی روح پرندے کے پیٹ یا پرٹوں میں ہوتی ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں
 ہے کہ پرندہ کی حیات شہید کی روح کے سبب سے ہوتی ہے بلکہ شہید کی روح ان پرندوں پر بمنزلہ سوار کے ہوتی
 ہے اور وہ پرندہ بمنزلہ سوار کے ہے اور پرندہ کی اپنی الگ روح ہوتی ہے جیسے ہم کسی ٹھوڑے یا اونٹ پر سوار ہونے
 ہیں تو اس ٹھوڑے یا اونٹ کا الگ جسم اور روح ہوتی ہے۔ ہم تو صرف سوار ہو کر سفر کرتے ہیں۔

چنانچہ علامہ قرطبیؒ الشہد کہہ جاتے ہیں کہ ابوالحسن قابی کہتے ہیں کہ بعض علمائے اس امر کا انکار کیا ہے کہ
 شہید کی روح حواصل حلیم پرندوں کے پرٹوں میں ہوتی ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ اس بے صحیح نہیں کہ روایت کا
 مفاد تو یہ ہے کہ شہید کی روح مقید و معصور ہوئی ہے اور یہ بات ان حدیثوں کے معارض ہے کہ وہ جنت میں جہاں
 چاہیں سیر کرتی ہیں — علامہ قرطبی نے جواب میں فرمایا۔ فِي حَوَاصِلِ حَلِيزٍ خَضِرٍ کی روایت امام مسلم کے
 عادل راویوں سے روایت کی ہے اور روایت میں (فی) بمعنی (علی) ہے۔ معنی یہ ہوں گے۔ أَذَوُا حُفَظَةً عَلَيَّ
جَوْزٍ حَلِيزٍ خَضِرٍ یعنی شہید کی روح سبز پرندے کے پیٹ کے اوپر ہوتی ہے جیسا کہ آیت وَلَا صَبَإَ لَكُمْ فِي
حَبْلِكُمُ النخل میں ہے جو رکوع کے وند میں سولی چڑھاؤ گا (ط ۷۱) میں فی بمعنی علی ہے یعنی مجھ کے وند پر سولی

چڑھاؤں گا اور یہ جائز ہے کہ پیٹھ کو پیٹھ سے
وَكَاَسِدَ الْجَنَّةِ الْفُكْرَ جَوْفًا اِدَّ
هُوَ مُحِيطٌ بِهِ وَ مُسْتَقِلٌّ عَلَيْهِ

تعبیر کیا جائے کیونکہ یہ کس پر حاوی اور مشغل
ہوتی ہے۔ (التذکرہ ص ۱۶۹)

واضح ہوا کہ جس حدیث میں یہ ہے کہ شہید کی روح پرندوں کے پوٹوں میں ہوتی ہے۔ اس کا معنی یہ ہے
کہ پرندوں کی کمر کے اوپر بہتر سوار کے ہوتی ہے۔ اس لیے تنازع کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

شہید کی روح کا جنت کے پرندوں پر سوار ہو کر سیر کرنا بھی ایک اعزاز ہے (۲۳) شہداری ارواح کے متعلق

پرندے کی صورت میں ہونے یا پرندے کے پوٹے میں ہونے کا حاصل معنی مطلب یہ ہے کہ شہداری کی دوں جنت میں
کامل، مکمل طور پر آزاد ہوتی ہیں۔ وہ جہاں چاہیں اور جنت کے جس میوہ اور چل کو کھانا چاہیں کھائیں۔ جیسا کہ حدیث
میں صریح طور پر فرمایا گیا۔ تَسْرُحُ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَ (مسلم) تو ارواح شہداری کا پرندہ ہونا پان کے
پوٹوں میں ہونا اس تشبیہ دینے سے بنایا مقصود ہے کہ جیسے پرندہ آزاد ہوتا ہے جہاں چاہے جاتا آتا ہے۔ ایسے ہی شہداری
کی ارواح کو اس اعزاز و اکرام، ثواب و عطاوارادہ بارگاہ الہی میں خصوصی وجاہت و عزت کے علاوہ اس فضیلت سے
بھی فائز جانا کہ اسے جنت میں آزادی کا پروانہ عطا فرمایا جاتا ہے۔

ارواح اجسام لطیفہ ہیں انہیں سواری کی کیا ضرورت ہے | نیز روح اجسام لطیفہ سے ہے۔ اسے سواری کی کیا
ضرورت ہے؛ وہ تو خود سیر کر سکتی ہے۔ مگر جنت
کے خوبصورت پرندوں پر سوار ہو کر ان کا سیر کرنا، یہ بھی شہید کی روح کا اعزاز ہے۔

(۲۴) جہاں تک مشاہدہ کی بات ہے وہ یہ ہے کہ بعض کے اجسام محفوظ
کیا قبر میں شہداری کے اجسام محفوظ رہتے ہیں | انہیں دکھائی دیتے — اور بعض کے دنیاوی اجسام (جب کسی وجہ
سے ان کی قبریں کھولی گئیں) تو بالکل ترو تازہ پائے گئے۔ حتیٰ کہ ان کے زخم بھی تازہ رہے اور ان سے غون گیس رہا تھا یہ
بات احادیث و آثار اور مشاہدات سے واضح و ثابت ہے۔ علامہ علی قاری علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ حضرت امام مالک راوی
ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب الانصاری اور حضرت عبداللہ بن عمر انصاری رضی اللہ عنہما کی قبروں کو سیلاب کے پانی سے بچانے
کے لیے ان کے اجسام کو دوسری جگہ دفن کر کے کے لیے کھودا گیا تو ان کے جسم بالکل ترو تازہ تھے جیسے کل ہی انھوں نے
دفن پائی ہے۔ ان میں سے ایک زخمی تھے جن کا ماتہ زخم پر تھا۔ جب ماتہ چٹایا گیا اور چھڑا گیا تو پھر وہ اسی زخم پر
آگیا۔ یہ دونوں حضرات غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے اور چھپا بیس سال کے بعد ان کی قبر کشانی کی گئی تھی (مقات
ج ۴ ص ۷۷) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد عبداللہ رضی اللہ عنہ بھی غزوہ احد میں شہید ہوئے۔ حضرت جابر فرماتے
ہیں کہ میں نے اپنے والد کو چھ ماہ کے بعد نکال کر دوسری جگہ دفن کیا۔ ان کی دارمیں کے چند بالوں ان کے کان کے سوا
پورا جسم اسی طرح ترو تازہ تھا جیسے ابھی دفن کیا ہو۔ (سنن کبریٰ بیہقی ج ۴ ص ۵۵)

۱۹۶۵ء کی جنگ میں جو مسلمان فوجی شہید ہوئے | بعد بعض فوجیوں کے اجسام بالکل تروتازہ پائے گئے اور ان کے بدنوں سے خوشبو آ رہی تھی۔ جن کے زخموں سے تازہ خون ریس رہا تھا۔ خون کی رنگت بھی کالی نہیں ہوئی تھی۔ (۲۵) علامہ قرطبی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:-

تمام اہل مدینہ روایت کرتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک ابن مروان کی خلافت اور حضرت عمر بن عبد العزیز کی مدینہ کی ولایت کے زمانہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی دیوار منہدم ہو گئی تو ایک پاؤں نظر آیا۔ اہل مدینہ نے خیال کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم مبارک ہوگا؟ مگر حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر خطاب نے پہچان لیا اور کہا کہ یہ میرے دادا حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قدم مبارک ہے جنہیں شہید کیا گیا تھا۔ (المتذکرہ ص ۱۸) اس قسم کے واقعات علامہ سیوطی نے شرح الصدور اور المبدور المسافر میں علامہ قرطبی کے المتذکرہ میں اور علامہ ابن قیم نے کتاب الموح میں ذکر کیے ہیں۔

(۲۶) حضرت عطاء خضوی کہتے ہیں کہ میری خالہ نے فرمایا۔ ایک بار میں قبور شہداء کی زیارت کے لیے گئی۔ میں نے مزارات پر سلام عرض کیا۔ مزارات سے سلام کا جواب آیا اور یہ آواز بھی آئی۔

وَاللّٰهُ اِنَّا نَعْرِفُكُمْ وَكُنَّا نَعْرِفُكُمْ بِعَصْنَا | خدا کی قسم ہم تم لوگوں کو ایسے ہی پہچانتے ہیں جیسے
بَعَصْنَا (دلائل النبوة) | آپس میں ایک دوسرے کو

(۲۷) حضرت عطاء ہی سے مروی ہے کہ ان کی خالہ نے فرمایا۔ میں ایک دن سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے مزار اقدس کے قریب نماز پڑھی۔ اس وقت جنگل میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا۔ بعد از نماز مزار حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ پر سلام عرض کی تو سلام کا جواب بھی سنا اور اس کے ساتھ یہ بھی۔

مَنْ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِ الْقَبْرِ اَعْرِفْ كُنَّا | جو میری قبر کے نیچے سے نکلتا ہے۔ میں اس کو اس طرح
اَعْرِفْهُ اَنَّ اللّٰهَ خَلَقْنِي وَكُنَّا اَعْرِفُ | پہچانتا ہوں جیسے میں یہ پہچانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے
الْكَلْبُ وَالْهَنَاءُ (مہنتی دلائل النبوة) | پیدا کیا ہے اور جس طرح رات اور دن کو پہچانتا ہوں۔

(۲۸) ابن عساکر نے ایک طویل حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حمزہ فاروقی میں ایک جوان عابد و زاہد متقی پر میز گار تھا۔ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ بھی اس سے بہت خوش تھے۔ وہ دن بھر مسجد میں رہتا۔ بعد نماز اپنے گھر آپ کے پاس جاتا۔ راستے میں ایک عورت کا مکان تھا۔ جو اس پر عاشق ہو گئی۔ وہ ہمیشہ اس کو اپنی طرف متوجہ کرنے کی کوشش کرتی تھی۔ جوان نظر نہ فرماتا۔ ایک شب قدم لے لغزش کی۔ وہ جوان اس عورت کے ساتھ ہو گیا۔ دروازہ ہم گیا۔ جب اندر جانا چاہا۔ خدا یاد آیا۔ بسیا ختر زبان پر یہ آیت مبارکہ جاری ہو گئی۔

اِنَّ الْاَذِيْنَ اَلْعَنُوْا اِذَا مَسَّهُمْ حُلَاقِعُ الْمَوْتِ | میں خوف خدا دانوں کو جب شیطان کی کوئی چھپٹ
السَّيْطٰنُ تَدَكَّرُوْا | پہنچتی ہے خدا کو یاد کرتے ہیں اسی وقت ان کی

۱۔ آنکھیں کھلی جاتی ہیں۔

جوان عابد یہ آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گرا۔ عورت نے اپنے کینہ کے ساتھ آنکھ کر اس کے گھر کے دروازے پر ڈال دیا۔ باپ نے بیٹے کو اٹھرایا۔ رات گئے ہوش آیا۔ باپ نے حال پوچھا۔ ناچار سارا واقعہ سنایا۔ باپ بولا جان پھر وہ کونسی آیت ہے۔ جوان عابد نے وہی آیت پڑھی تو جوان عابد کو پھر غش آیا اور روح قفسِ عمری سے پرواز کر گئی۔ باپ نے رات ہی کو ہنلا کفن کر دھن کر دیا۔ صبح کو امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو خبر ہوئی آپ نے جوان عابد کے باپ سے تعزیت کی اور خبر نہ دینے کی شکایت کی۔ باپ نے عرض کی رات تھی اس لیے خبر نہ دے سکا۔ حضرت فاروق اعظم اپنے ساتھیوں کے ساتھ اس جوان عابد کی قبر پر شریف لے گئے اور آپ نے اس جوان عابد کا نام لے کر فرمایا۔ اے فلان جو اپنے رب کے پاس کھڑے اس کے لیے دوباغ ہیں۔ فَأَجَابَهُ الْعَلِيُّ مِنْ دَاخِلِ الْقَبْرِ يَا مَعْشَرَ قَدْ أَعْطَيْنَاكَ الْجَنَّةَ مَرَّتَيْنِ (دو لای آم) رب نے یہ دولت عظمیٰ دوبار عطا فرمائی ہے۔ غرض کیا بھی امر واقعہ ہے کہ بعض نیک و متقی افراد جو شہید نہیں ہو سکے۔ ان کی قبور بھی کسی وجہ سے کھولیں گے تو وہ صحیح و سلامت قبر میں پائے گئے۔ (حیات الموات)

بعض شہداء کی قبروں میں ان کے جسم سلامت نہیں پائے گئے (۲۹) اب رہا یہ سوال کہ جہود و علماء دونوں کی حیات روحانی و جسمانی کے قائل ہیں۔ لیکن ہمارے مشاہدے و طرح کے ہیں۔ ایک تو یہ کہ شہید انہی دنیاوی اجسام کے ساتھ قبروں میں تہ تازہ پاسے گئے اور ان کے اجسام کھنے سڑنے سے محفوظ رہے مگر بعض کے اجسام میدان جنگ میں پھول بھٹ جاتے ہیں اور قبروں میں بھی ان کی ہڈیاں عام مُردوں کی طرح بوسیدہ دکھائی دیتی ہیں۔ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ بعض علماء قرآن مجید کی آیت من جاءوا بالحسنة من بعد اولئک سے استدلال کرتے ہوئے شہداء کے لیے دس اجسام مثالی عطا فرماتے جاتے کا قول کرتے ہیں اور کہتے ہیں شہداء روح اور جسم مثالی کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ علامہ آلوسی علیہ الرحمۃ نے بھی لکھا ہے۔ (روح المعانی ج ۲ ص ۲۶۷) جسم مثالی کا قول کیا جائے تو ایسی صورت میں اگر شہید کے دنیاوی جسم کو ملا دیا جائے یا پانی میں ڈبو دیا جائے یا درندوں کو کھلا دیا جائے تو اس سے بھی اس کے جسم مثالی کی حیات میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ واللہ اعلم

(۳۰) علاوہ ازیں دین اسلام کی اصولی و بنیادی تعلیم یہ ہے دکھاوے اور نام و نمود کے لیے جہاد کرنے والا جہنمی ہے | اگر اعمال کے ثواب کا مدار خصوصیت پر ہے۔ نیت میں خرابی ہو یا رضائے الہی کا جذبہ نہ ہو تو اس عمل کا ثواب نہیں ملتا۔ تو یہی ضابطہ شہید کے لیے اور ہر نیک عمل کرنے والے کے لیے ہے کہ نیک عمل کا ثواب حاصل کرنے کے لیے خصوصیت و ثلثیت اور رضائے الہی شرط ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف کی حدیث میں نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ جن کی ہجرت دنیا یا عورت کے لیے ہو تو اس کی ہجرت دنیا اور عورت کے لیے ہی کے

لیے جوگی یعنی نیت کی غرالی کی وجہ سے یہ ہجرت اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول و اجر و ثواب کا باعث نہ ہوگی۔ نیز نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ **وَاللّٰهُ أَكْبَرُ مِنْ يَكْفُوكُ حُرُفٍ سَبْعٍ**۔ یہ تو اللہ ہی جانتا ہے کہ راہ خدا میں کون ذبح کیا تا ہے (الذکر ص ۳۴) اور محدث کبیر امام مسلم علیہ الرحمہ نے تو باب قائم کیا ہے کہ دکھاوے اور نام و نمود کے لیے ہمارا کرنے والا دوزخ کا سختی ہے اور حدیث ابو ہریرہ ذکر کی ہے۔ جس میں یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ قیامت کے دن شہید سے اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ میں نے جو عین حق عطا کیا تو ان سے کیا کام لیا۔ وہ عرض کرے گا۔ تیری راہ میں ہمارا دیکھا اور جان دیدی۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹ بولتا ہے۔ تو نے اس لیے ہمارا دیکھا کہ تو ہمارا درگھلائے۔ سو تجھے ہمارا درگھلا گیا۔ پھر اس کو منہ کبلی جہنم میں ڈالنے کا حکم دیا جائے گا۔ **الْبَيَاضُ بِاللّٰهِ الْعَظِيمِ** (مسلم حدیث نمبر ۴۸۰)

غور کیجئے نام و نمود کے لیے ہمارا کرنے والا جہنمی ہو گیا۔ تو یہ بھی ممکن ہے کہ جس کا جسم سلامت خرما، مکی مٹر گیا وہ حقیقت میں شہید نہ ہو کیونکہ دلوں کا حال اللہ ہی جانتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے طیفیل مخلص اور رضائے الہی کے لیے کام کرنے کی توفیق ذریعہ عطا فرمائے۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر کوئی شخص راہ خدا میں قتل کیا جائے۔ پھر زندہ کیا جائے، پھر قتل کیا جائے پھر زندہ کیا جائے۔

وَعَلَيْهِ دِينِي مَا دَخَلَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ (مسلم)

اور اس پر قرض جو توجہ تک ادا نہ کر دیا جائے۔ شہید بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ معلوم ہوا کہ شہادت کے مرتبہ اور ثواب کے حصول کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ وہ کسی مسلمان کے حق میں گرفتار نہ ہو بلکہ علم جو علماء شہید کی حیات جہانی کا قول کرتے ہیں۔ اس پائیکال یہ وارد ہوتا ہے کہ ہمارا مشاہدہ ہے کہ بعض شہدار کے اجہام

شہید کی حیات جہانی کے متعلق اشکال کا جواب

کل ملاحظہ ہے اور عام انسانوں کی طرح ان کے جسم بھی خاک ہو جاتے ہیں اور یہ بھی امر واقعہ ہے کہ جن شہدار کے دنیاوی اجہام ان کی قبروں کے کھولے جانے کے بعد معج و سلامت پاتے گئے۔ ان آثار میں یہ تصریح بھی ہے کہ کسی کے کان کا ذرا سا حصہ یا کسی کے جسم کا کوئی حصہ یا ذرا حصی کے بال یا برسیدہ ہو گئے تھے مگر اس کے باوجود کہ بعض شہدار کے اجہام دنیاوی مبیح و سلامت پائے گئے۔ ان میں دنیاوی زندگی کی طرح کے سب آثار چلنا پھرنا دیکھنا، اٹھنا بیٹھنا بولنا حرکت کرنا وغیرہ امور کا طور نہیں ہوا۔ لیکن اس کے باوجود انہیں حیات جہانی کی طرح زندہ ماننا صحیح ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں اللہ نے فرمایا کہ وَلٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ تم شہید کی حیات کا شعور نہیں ہے۔ جس کا مطلب یہی ہے کہ گو ہماری نظریں شہدار کو صفت اموات پر دیکھتی ہیں مگر اس کے باوجود وہ حیات روحانی و جہانی کے ساتھ زندہ ہیں اور حیات کچھ دنیاوی جسم کے ساتھ ہی خاص نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ مافی کا تات ہے۔ اس کے حیات پیدا کرنے کے اندازے شل و پیمثال ہیں۔

دیکھئے اندھے میں جب ایک خاص حرارت پیدا ہو جائے تو چوڑہ پیدا ہو جانا ہے۔ اندھ ہر طرف سے بند ہوتا ہے۔ بلکہ ماں کے پیٹ میں بچہ کی طرح بھی

نہیں ہوتا۔ کہیں سے انڈہ کے اندر ہوا جانے کا امکان ہی نہیں ہے۔ جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ چوندہ انڈے سے باہر آئے تو اس کی چونچ پر ایک کانٹا سا پیدا فرمادیتا ہے۔ پھر وہ چوندہ اپنی چونچ انڈہ پر مارتا ہے۔ اس کی چونچ کے کانٹے کی ضرب سے انڈہ بکھرنے لگتا ہے اور اس کے ٹکڑے ہو جاتے ہیں اور چوندہ انڈے سے باہر آ جاتا ہے۔ اس مثال سے جو ہم روزانہ مشاہدہ کرتے ہیں صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ عقل و فہم انسانی کے تقاضوں کے مطابق فلسفیانہ انداز کی گفتگو کا مادہ بہت وسیع ہے لیکن بات صرف اور صرف اس امر پر جاکر ختم ہوتی ہے کہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**

شہید حقیقی فقہی کے دنیاوی احکام (۳۱) جو مسلمان راوہدہ ایمیں کافروں سے لڑنا ہوا انتقال کر جائے اس کے دنیاوی احکام یہ ہیں۔

(۱) اصطلاح فقہاء میں شہید فقہی اس مسلمان، عاقل بالغ طاہر کہتے ہیں جو مبعوضہ ظلم کسی آلہ جارح سے ظلماً قتل کیا گیا اور اس کے قتل سے مال و واجب نہ ہوا جو یا معرکہ جنگ میں سے مردہ یا زخمی یا پکایا گیا اور دنیا سے نفع نہ اٹھایا ہو۔ اسے شہید حقیقی بھی کہتے ہیں۔ فقہاء احناف کا موقف یہ ہے کہ شہید فقہی کو اس کے انہی کپڑوں میں جو اس نے پہنے ہوئے تھے یعنی درجی وغیرہ کے ساتھ دفن کر دیا جائیگا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہید قیامت کے دن اس حال میں آئیگا کہ اس کی رگوں سے خون بہہ رہا ہوگا اور اس کے خون کی خوشبو مشک کی طرح ہوگی۔

(۲) شہید فقہی کو غسل نہیں دیا جاتے گا۔ البتہ نماز جنازہ پڑھی جاتے گی۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ شہداء ائمہ کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انہیں ان کے خون آلود کپڑوں میں لپیٹ دو۔ ان کو غسل نہ دو۔ حضور علیہ السلام نے شہداء ائمہ کی نماز جنازہ پڑھی۔

(۳) اگر شہید کے متعلق یہ معلوم ہو جائے کہ وہ جہنمی تھا۔ یوں کہ قتل سے قبل اس نے خود بتایا ہو یا اس کی بیوی نے بتایا ہو تو پھر غسل دیں گے۔

(۴) شہید فقہی کے جسم اور کپڑوں پر جو خون لگا ہے وہ نہیں دھویا جائے گا۔ خون آلود جسم اور کپڑوں میں دفن کیا جائے گا۔ ہاں اگر جسم یا کپڑے پر نجاست لگی ہو تو اس کو دھو دھو لیں گے۔ (عالمگیری) (۵)

(۵) شہید کے بدن پر جو چیزیں از قلم کفن نہ ہوں اتاری جائیں مثلاً پرستین زرد، ٹوپی، خود، ہتھیار۔

(۶) اگر مقتول شہر وغیرہ میں لا اور معلوم ہوا چوروں نے قتل کیا عوا کسی بھی چیز سے قتل کیا یا مقتول جنگل سے ملا اور معلوم نہیں کس نے قتل کیا یا اگر ڈاکوؤں نے قتل کیا، تخریب کاروں نے قتل کیا، ہتھیار یا کسی اور چیز سے قتل کیا، ان سب کو غسل نہ دیں گے (رد المحتار)

(۷) کوئی مسلمان میدان کا زرار میں جنسی ہوا اگر اس کے بعد دنیا سے نفع اٹھایا، مثلاً کھایا، پیایا یا سویا یا علاج کیا اگرچہ یہ چیزیں بہت قلیل ہوں یا جہنم میں ٹھہرا یعنی وہیں جہاں جنسی ہوا۔ یا نماز کا ایک وقت پر اور بوش میں گزارا بشرطیکہ نماز پڑھنے پر قادر ہو یا وہاں سے اٹھ کر دوسری جگہ کو چلا یا لوگ اسے معرکہ سے اٹھا کر دوسری جگہ لے گئے خواہ زندہ پہنچایا یا لا ستمہ ہی میں انتقال ہوا یا کسی دنیاوی بات کی وصیت کی یا بیع کی یا کچھ خریدا اور بہت سی باتیں ہیں قرآن سبہ مردوں

میں غسل دیں گے بشرطیکہ یہ امور بہادری سے ہونے کے بعد واقع ہوئے ہوں اور اگر اتنا شے جنگ میں ہوں تو یہ چیز کی مانع شہادت نہیں یعنی غسل نہ دیں گے اور وصیت اگر آخرت کے متعلق ہو یا دو ایک بات بولا اگر چہ لڑائی کے بعد تو شہید ہے۔ غسل نہیں دیں گے (در مختار رد المحتار)

(۷) نابالغ پرخوار میدان کارزار میں قتل ہو اور خواہ کسی بھی چیز سے قتل کیا جائے اسے غسل دیں گے۔

(۸) شہید غصی کی میراث تقسیم ہوگی۔ اس کی بیوی کے لیے عدت وفات چار مہینہ و س روز گزارنا واجب ہے۔ عدت پوری ہو جانے کے بعد شہید کی بیوی کسی شخص سے نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔

(۹) وہ مسلمان ہے جسے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے شہید قرار دیا یعنی آپ نے فرمایا کہ یہ مسلمان بھی شہید حکمی شہید فی سبیل اللہ کا اجر ثواب پائیں گے۔ ایسے افراد کو فقہاء شہید محمی کہتے ہیں۔ انہیں غسل و کفن دیا جائے گا۔ نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی۔ ام مالک ابو داؤد و نسائی نے حضرت جابر بن قتیبہ اور امام احمد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے روایت کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

(۱) طاعون (۲) ذات الجنب (۳) پیٹ کی بیماری (۴) ڈوب کر مرنے والا شہید ہے (۵) جل کر (۶) کسی چیز کے نیچے آگدب کر (۷) عورت بوقت ولادت مر جائے شہید ہے (۸) ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ مسافرت کی موت بھی شہادت ہے۔

اور بہت سی صورتیں ہیں جن میں شہادت کا ثواب ملتا ہے۔ ام جلال الدین سیوطی وغیرہ کہہ رہے ہیں ان کا ذکر کیا ہے بعض یہ ہیں۔ سب کی بیماری میں مرا، سواری سے گر کر یا مریگی سے مرا، بخار میں مرا۔ مال جان، اہل یا کسی حق کے پھانسنے میں قتل کیا گیا۔ عشتاق میں ہر بشر طیکہ پاکدامن ہو اور چھپایا ہو کسی درندے نے پھاڑ کھایا۔ بادشاہ نے علماً قید کیا یا مارا اور مر گیا۔ کسی موزی جانور کے کاٹنے سے مرا، علم دین کی طلب میں مرا، مؤمن کو طلب ثواب کے لیے اذان کستا ہو، تاجر راست کو جیسے سمندر کے سفر میں مبتلا اور نئے آئی۔ جو اپنے بال بچوں کے لیے روزی کمائے اور انھیں دین پر چلائے اور حلال کھلائے، جو ہر روز پچیس بار یہ پڑھے۔ اللہمَّ بَارِكْ لِحَبِيبِي الْمَسْنُونِ وَهَبْ لِي بَكَدَ الْمَسْنُونِ ط جو چاشت کی نماز پڑھے اور ہر مہینے میں تین روزے رکھے اور روزہ کو سفر و حضر میں کہیں ترک نہ کرے۔ فدا و است کے وقت سنت پرعمل کرنے والا اس کے لیے سو شہید کا ثواب ہے۔ جو مرض میں لا الہ الا انت سُبْحَنَكَ اَحْفَ كُنْتُ مَوْتِ

الظِّلْمِ نَبِيَّ جَالِسِ بَارِكْ اے اور اس مرض میں مر جائے اور اچھا ہو گیا تو اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ کفار سے مقابلہ کے لیے مسجد پر گھوڑا باندھنے والا جو ہرات میں سورہ یس شریف پڑھے۔ جو باطلات سویا اور مر گیا۔ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سو بار درود پڑھے۔ جو بچے دل سے یہ سوال کرے کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں۔ جو جمعہ کے دن مرے۔ جو جمعہ کو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّبَّاحِ السَّيِّدِ عَزَّ وَجَلَّ السَّيِّدِ عَزَّ وَجَلَّ تین بار پڑھ کر سورہ شتر کی پچھلی تین آیتیں پڑھے۔ اللہ تعالیٰ ستر ہزار فرشتے مقرر فرمائے گا کہ اس کے لیے شام تک استغفار کریں اور اگر اس دن میں مرا تو شہید مرا اور جو نام کو کہے جمعہ تک کے لیے یہی بات ہے۔ الغرض اللہ تعالیٰ رب العالمین ہے اور رحیم و کریم ہے۔ بخرا نسائی اس کی رحمت اور

علیہ السلام سے عرض کی بتائیے میرے ہاتھ میں کیا ہے؟ فرمایا میں بتاؤں یا جو تیری مٹھی میں ہے وہ بتائے کہ میں کون ہوں۔
قصہ مختصر

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَفَتِ اللَّهُ كُفْتِ
گوہر احمد رسول اللہ کُفْتِ

غور فرمائیے سنگریزے ابو جہل کی مٹھی میں ہیں اور کلمہ طیبہ پڑھ رہے ہیں۔ جس کی آواز ابو جہل بھی سن رہا ہے۔
نبی علیہ السلام نے ان سنگریزوں کو نہ چھڑا، نہ ان میں لطف روح فرمایا۔ نہ ان کو کلمہ پڑھنے کا حکم دیا۔ صرف یہ فرمایا کہ جو کچھ تیری مٹھی میں ہے وہی میرے متعلق بتائے گا۔ صرف اتنے جملے فرمانے سے وہ سنگریزے زندہ ہو گئے اور ان میں بولنے اور پہچاننے کی انسانی صفات بھی پیدا ہو گئیں۔ معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم روح کائنات ہیں۔ آپ کی حیات حقیقی حسی کا کون صاحب ایمان انکار کر سکتا ہے؟

سنگریزوں نے حیات ابدی پائی ہے ناخنوں میں تیرے اعجازِ سبحانی ہے

الغرض انبیاء کرام خصوصاً حضور سید المرسلین علیہ السلام کا اپنی قبور مبارک میں حقیقی روحانی جسمانی اور حسی طور پر زندہ مجاہد ہونا جماعی مسئلہ ہے۔ اپنی قبور میں نماز پڑھنے، ان کے اجسام مقدسہ کو مٹی کے نہ کھانے، درود و سلام کو سننے، ان کے علم و ادراک اور سمع و بصر کے برقرار رہنے اور قبور مقدسہ میں جلوہ فرما ہوتے ہوئے زمین و آسمان، سرش اور اعلیٰ علیین میں جلوہ فرما ہونے اور تصرف فرمانے کے متعلق اتنی کثیر احادیث وارد ہوئی ہیں کہ جن کے ذکر و بیان کے لیے دفتر کا رہے تفصیل کے لیے خصائص الکبریٰ، جواہر البحار، دلائل النبوة، کتاب الروح، التذکرہ فی الاموالاخرہ، فیوض الاخرین، بدو السانفہ وغیرہ کا مطالعہ فرمائیے

المختصر حیات انبیاء خصوصاً حضور سید المرسلین علیہم السلام کی حیات روحانی و جسمانی کے متعلق کسی صاحب ایمان و ایمان کو کیا کلام ہو سکتا ہے۔ علماء اہلسنت و جماعت نے اس موضوع پر جو تالیفات فرمائی ہیں وہ نمونہ کمال کے زور اور لایعنی اور عقل شکن اشکالات کے جواب کے لیے ہیں اور فقیر حقیر ذرہ بے مقدار نے ضمنی طور پر جو کچھ عرض کیا ہے۔ وہ محض ثواب و سعادت کے حصول کے لیے ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے۔

تو زندہ ہے واللہ تو زندہ ہے واللہ مرے چشمِ عالم سے چھپ جانے والے



روح کے متعلق کچھ امور کا بیان | واضح ہو کہ گذشتہ صفحات میں ارواح شہداء کا ذکر ہوا ہے اور آئندہ صفحات میں منکر نکیر کا قبریں سوال، بدن میت میں روح کا اعادہ اور عذابِ قبر اور

احوالِ آخرت کا ذکر آیا ہے۔ اس لیے ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ روح کے متعلق کتاب و سنت کی روشنی میں کچھ امور بیان کر دیے جائیں۔ اور روح کے متعلق ان علماء امت کے دہن کے علم و فضل کا سبب ہی اعتراف کرتے ہیں، شہادتِ اقوال کو بھی پیش کر دیا جائے۔

(۱) شارح بخاری علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمہ نے فرمایا۔ بہت سے اربابِ علم معانی اور علم باطن کے عارف اور

منکبین فرماتے ہیں کہ روح کی حقیقت معلوم نہیں ہو سکتی نہ ہی اس کی کوئی تعریف کی جاسکتی ہے کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد باری ہے :-

قُلْ الشَّيْءُ مِنْ آخِرِ رَجْعٍ | اے حبیب فرما دیجئے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے
یہ فرماتے ہیں کہ جیسے بہت سے شیوخ کی رائے یہ ہے کہ روح ایک لطیف جسم ہے۔ جب وہ جسم انسانی سے نکل جاتی ہے تو جسم پر موت طاری ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ کتاب و سنت میں جسم سے روح کے الگ ہونے کے متعلق خروج و رجوع اور قبض اور بريح الحاقوم کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ قَالَ الشَّيْءُ هَذَا هُوَ الْمَخْذُورُ (یعنی ج ۴ ص ۱۱۲)

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم عطا ہوا ہے | (۲) علامہ بدر محمود عینی علیہ الرحمۃ نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم بھی عطا فرمایا ہے۔ کیونکہ آیت عَمَّا تَعْلَمُ مَا كُنْ تَعْلَمُ میں (ما) عام ہے اور اس کے عموم میں دنیا کی ہر چیز روح کے شامل و داخل ہے۔ (یعنی ج ۲ ص ۲۱۱)

عالم میں کیا ہے جس کی تجھ کو خبر نہیں | ذرہ ہے کونسا تری جس پر نظر نہیں
روح کے لیے موت نہیں | (۳) مفسرین کرام اور شارحین حدیث نے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں واضح کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روح کو حیاتِ مستمرہ عطا فرمائی ہے۔ بدن انسانی سے روح کے نکل جانے کے بعد بھی روح پر موت طاری نہیں ہوتی۔ بلکہ روح زندہ رہتی ہے۔

سورہ فجر آیت نمبر ۲۰ میں ارشاد باری ہے کہ
يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ۝ اِزْجِعِي
الْجَنَّةَ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَُرْضِيَةً ۝ فَأَدْخِلِي
فِي عِبَادِي ۝ وَادْخِلِي جَنَّتِي
اے اطمینان والی جان اپنے رب کی طرف واپس ہو
یوں کہ تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی۔ پھر میرے
خاص بندوں میں داخل ہو اور میری جنت میں آ
جو لوگ ایمان و ایمان پر ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے حضور سر اطاعت خم کرتے رہے۔ جب دنیا
سے ان کے سفر کا وقت آئیگا تو انہیں مذکورہ بالا خطاب سے نوازا جائے گا۔ اب یہ خطاب موت کے وقت مانا جائے
یا بعث کے دن مانا جائے۔ ہر دو صورتوں میں روح کا جسم ہونا اور موت کے بعد باقی رہنا انظر من الشمس ہے۔

(۵) قرآن مجید میں جہاں اللہ تعالیٰ نے شہداء کی حیات کو بیان فرمایا ہے وہاں یہ بھی ارشاد ہے کہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔ رزق دیے جاتے ہیں۔

فَرَحِّمِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ | شاد و ہیں اس پر جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے دیا۔
(آل عمران آیت ۱۶۰)

اس آیت سے بھی روح کا زندہ ہونا ثابت ہوا | (۶) اسی طرح سورہ یسین آیت ۲۷ میں ارشاد ہے۔
فِيكَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۖ قَالَ لَا يَلِيكَ قَوْلِي
اس سے فرمایا گیا جنت میں داخل ہو۔ کہا کسی طرح

يَعْلَمُونَهُ بِمَا عَفَرَ لِي رَحْمَتِي وَجَعَلَنِي
مِنَ الْمُكْرَمِينَ

میری قوم جانتی جیسی میرے رب نے میری مغفرت
کی اور مجھے عزت والوں میں کیا

یہ تو شہداء اور مومنوں کے بارے میں ارشاد باری ہے — کفار کے متعلق سورہ اعراف آیت ۳۹ میں
ارشاد ہے جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں اور ان کے مقابل بھڑکیا۔

لَا تَقْتَحُ لَكَمْ اَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کفار کی ارواح کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے۔
نہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ جب کافر کی روح فیض کی جاتی ہے تو فرشتے اس کی
روح کو آسمان کی طرف لے جاتے ہیں۔ فرشتوں کی جس جماعت کے پاس وہ دروازے ہیں تو فرشتے کہتے ہیں۔

كَا هَذَا الرَّفِيعُ الْخَبِيثُ حَتَّى يَنْتَهَى بِهَا
إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيُسْتَفْتَحُ هَذَا
يُفْتَحُ لَهُ

یہ کیسی قبیح روح ہے۔ حتیٰ کہ فرشتے اسے آسمان
اول تک لے جاتے ہیں۔ آسمان کا دروازہ کھولنے کی
استعداد مانی جاتی ہے مگر اس کے لیے دروازہ نہیں کھلتا

مختصر یہ کہ کافر کی روح سمجھیں میں حکم الہی پھینک دی جاتی ہے۔ خلاصہ تفسیر آتقان ج ۲ ص ۱۹۱ احمد ابو داؤد
وحاکم اس آیت اور حدیث سے بھی واضح ہوا کہ کافر کی ارواح بھی ان کے جہنم سے نکلنے کے بعد فنا نہیں ہوتیں بلکہ
سماں دیا تک لے جاتے ہیں۔ بعد انتہائی ذلت کے ساتھ واپس کر دی جاتی ہیں اور سمجھیں میں قید کر دی جاتی ہیں۔ نیز
مفسرین کرام نے اور آیات بھی جن سے روح کے باقی رہنے کا استدلال فرمایا ہے۔ آیات قرآن کے علاوہ کثیر
صحیح احادیث سے جن میں مرنے کے بعد راحت یا عذاب کا بیان ہے اس امر کی واضح دلیل ہیں کہ آدمی کے مرنے
کے بعد ارواح فنا نہیں ہوتیں اور ظلم و ادراک، سمع و بصر، قول و عمل کے ساتھ مصطفیٰ ہو کر موجود ہوتی ہیں۔

(۶) نیز غیر مقلد و تابعوں کے امام و پیشوا علامہ ابن قیم جوزی کتاب الروح ص ۱ پر لکھتے ہیں۔

قَدْ ثَبَتَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاتِّفَاقِ
الْأُمَّةِ أَنَّ الرُّوحَ تَبْقَى بَعْدَ فِرَاقِ
الْبَدَنِ وَ أَنَّهَا مُنْعَدَّةٌ أَوْ مُعَدَّةٌ
(کتاب الروح ص ۱)

الغرض کتاب و سنت سے ثابت ہے کہ اجسام سے روح خارج ہو جانے کے بعد بہر حال زندہ رہتی ہے اور
روح خواہ کافر کی ہو یا مومن کی اسے اللہ تعالیٰ نے حیاتِ مستمرہ عطا فرمائی ہے۔ تو کافر کی روح بھی زندہ ہوتی ہے
مگر تہیہ ہوتی ہے یا عذاب میں مبتلا ہوتی ہے۔

روح کی ابتدا رہے مگر انتہا نہیں (۸) علامہ قرطبی علیہ الرحمہ سے اللہ کرہ میں روح کے مضموع پر تفصیل

کے گفتگو فرمائی ہے۔ اسی سلسلہ میں وہ لکھتے ہیں کہ رُوح جسم لطیف ہے۔ مرتی اور فنا نہیں ہوتی۔

وَهُوَ مِمَّا كُنْهُ أَوَّلُ كَلِمَةٍ لَكِنَّهُ أَخْبَرُ
وَكُلُّ مَنْ يَقُولُ إِنَّ الرُّوحَ يَمُوتُ وَيَقْبُضُ
فَهُوَ مُلْحَدٌ

اسی طرح وہ شخص بھی ملحد ہے جو تسامخ کا قائل ہے یعنی آدگوں کا کہ بدن انسانی سے بکھنے کے بعد گدھے یا کتے کی چون اختیار کر لیتی ہے (اللہ کہہ ص ۱۳۵) امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ شرح الصدور میں نقل کرتے ہیں کہ رومیٰ پیدائش کے بعد

بِأَفْئِدَةٍ كَوْنَهُ خَلْقُهَا بِأَلَا جَمَاعٍ
اور امام عز بن الدین بن محمد السلام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ رُوحیں مرتی نہیں۔

بَلَدٌ شَرَفٌ إِلَى السَّمَاءِ حَبِيبَةٌ
بلکہ زندہ آسمان کی طرف اٹھالی جاتی ہیں
(۹) علامہ بیضاوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ یہ آیت اس امر کی دلیل ہے کہ رومیٰ جو ہر نام بالذات ہیں۔ جسم انسانی جو نطفہ آتا ہے۔ اس کے سوا (رُوح) اور چیز ہے۔ موت کے بعد ادراک تام رکھتی ہے۔

تَبْقَى بَعْدَ الْمَوْتِ ذِكْرُكَ وَ عَلَيكَ جَنَّتُكَ
الصَّحَابَةُ وَالشَّاعِرِينَ وَ بِهِمْ نَطَقْتُ
الْأَيَّاتُ وَالشُّعْنُ (حیات الاموات ص ۹۳)
موت کے بعد ادراک تام رکھتی ہے۔ جمہور صحابہ و تابعین کا یہی مذہب ہے اور یہ بات آیات و احادیث سے ثابت ہے

الغرض قرآن و حدیث سے واضح و ثابت ہے کہ انسان کے مرنے کے بعد رُوح میں تغیر نہیں آتا۔ رُوح کا علم و ادراک سمع و بصر آنا مناسب کچھ باقی رہتا ہے۔

(۱۰) امام عبداللہ بن مبارک اور ابو بکر بن ابی شیبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے موقوفاً اور امام احمد بن حنبل اپنی سند میں، امام طبرانی معجم کبیر اور حاکم معجم مستدرک اور ابونعیم علیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی ہے کہ بیشک دنیا کا فری جنت اور مسلمان کا قید خانہ ہے اور

وَإِنَّمَا مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ حِينَ تَخْرُجُ نَفْسُهُ
كَمَثَلِ الرَّجُلِ كَانَ فِي سَبْجٍ فَأُخْرِجَ مِنْهُ
فَجَعَلَ يَتَغَلَّبُ فِي الْأَوْصَانِ وَيَتَفَتَّحُ فِيهَا (مسند احمد)
فَإِذَا هَمَّتِ الْمُؤْمِنُ يُخْلِي سُرْبُهُ يَسْرُحُ حَيْثُ
شَاءَ (حیات بعد الموت ص ۳۷)
ایمان والے کی جب رُوح نکلتی ہے تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اور اس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرنا اور با فراغت چلتا پھرتا ہے۔ جب مسلمان مرتا ہے تو اس کی راہ کھول دی جاتی ہے جہاں چاہے جائے۔

اور صدیقین، شہداء اور مومنین صالحین کی ارواح کے اور رکات یعنی سمع و بصر آنا یا نا بالترتیب عام ارواح سے زیادہ ہوتا ہے۔ اور ارواح کا جسم سے تعلق منقطع ہو جانے کے بعد بھی جسم انسانی کے ساتھ اچھا یا بُرا جو مسلک

ہوگا۔ رُوح کو ضرور اس کا علم ہوگا۔ اگر وہ فعل تعلیم و ادب ہے تو رُوح غم و غم جوگی اور مرتبہ روحانی پاکے گی۔ اگر وہ فعل بدنِ میت کو ایذا پہنچانے اور اس کی توجہ و تحقیر پہنچانی ہوگا تو رُوح اس پر مطلع ہوگی اور اسے ایذا دے دے روحانی ہوگی۔

رُوح کے رہنے کی جگہ کو برزخ کہتے ہیں (۱۱) مرنے کے بعد رُوح کے قیام کی جگہ کو برزخ کہتے ہیں مسلمان قبر موجود ہو بعض کی قبر پر بعض کی چاہ زمزم شریف، بعض کی آسمان اور زمین کے درمیان، بعض کی پہلے دوسرے ساتریں آسمان تک اور بعض کی آسمانوں سے بھی بلند اور بعض کی رُوحیں زیرِ سرش خندیلوں میں اور بعض کی اعلیٰ علیین میں، جیسے صدیقین اور شہداء کی ارواح — رُوح کی مثال حدیث شریف میں یہ ارشاد فرمائی گئی کہ ایک حاضر پہلے قفس میں بند تھا اور اب آزاد کر دیا گیا — علامہ علی قاری مرقات شرح مشکوٰۃ اور علامہ مناوی نے تیسیر میں فرمایا۔

بیشک پاک جانیں جب بدن کے علانی سے جدا ہوتی ہیں، عالم بالا سے مل جاتی ہیں اور سب کچھ ایسا دیکھتی سنتی ہیں جیسے یہاں حاضر ہیں۔

إِنَّ النُّفُوسَ الْفُتُورَةَ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنْ
الْعِلَاقِ الْبَدَنِيَّةِ انْصَلَّتْ بِالْمَلَكِ الْأَعْلَى
وَتَسْلُكُ وَتَسْمَعُ الْكُلَّ كَالْمُشَاهِدِ
حَدِيثٌ فِي مُرَيَاةٍ
إِذَا مَاتَ الْمُؤْمِنُ يُخَلَّى سَرُوبُهُ يُسْرَحُ
حَيْثُ سَاءَ

جب مسلمان مرتا ہے تو اس کی راہ کھول دی جاتی ہے جہاں چاہے جائے۔

کافروں کی غیبت رُوحیں، بعض ان کی مڑی یا قبر پر رہتی ہیں۔ بعض کی چاہ و برہوت میں کہ مین میں ایک نالا ہے۔ بعض کی پہلی دوسری ساتریں زمین تک، بعض کی اس کے بھی نیچے سہیں ہیں۔

ارواح اور ان کے تصرفات کے متعلق امام احمد رضا محدث بریلوی علیہ الرحمۃ کی تصریحات

قدس سرہ العزیز نے رُوح کے موضوع پر ایک نہایت مدلل کتاب حیات الموات فی بیان سماح الاحوات تألیف فرمائی ہے۔ راقم الحروف نے یہ مضمون اسی کتاب سے ترتیب دیا ہے۔ البتہ بعض مقامات پر عربی فارسی عبارات کا ترجمہ کر دیا ہے اور بعض مقامات پر مضمون کتاب کا خلاصہ پیش کیا ہے۔ کوشش کی ہے کہ قلم مغرض نہ رکھا کہ پھر بھی کہیں کوئی کوتاہی ہوئی ہو تو علماء محترم نشاندہی فرمادیں۔ انشاء اللہ اشاعت آئندہ میں تلافی کر دی جائے گی۔

سید محمود احمد رضوی اشرفی

انسان کے مرنے کے بعد اس کی رُوح زندہ رہتی ہے اور اپنے افعال (۱۱) رُوح فنا نہیں ہوتی اور اوصاف پر باقی رہتی ہے سمجھ و بصیرت کی صفت ہے نہ کہ تودہ خاک بدنِ مردہ کی اس کے افعال اور کلمات

دیکھنا، سُنا، آنا، جانا، چلنا پھرنا۔ سب پستور رہتے ہیں۔ (انسانی کے مرنے کے بعد روح کی قوتیں اوتیز ہوجاتی ہیں۔ انسان کی زندگی میں روح جو کام ان آلات خاکی یعنی ہاتھ پاؤں زبان سے لیتی ہے۔ اب روح ان کے بغیر انجام دیتی ہے (۲) اور صبح و عصر و علم و ادراک جس کے اوصاف ہیں وہ جان پاک (روح ہے) نہ کہ تودہ خاک (بدن مردہ) حیات الموت ص ۳۶/۳۳)

(۳) ائمہ ترمذی حضرت انس سے راوی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا سے مسلمان کا جانا ایسے ہے جیسے بچہ کماں کے پیٹ سے نکلنا یعنی اس دم گھٹنے اور اندھیری جگہ سے فضا کے وسیع دنیا میں آنا۔ ص ۱۴۶

(۴) مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ موضح القرآن میں زیر آیت وَمَا آتَتْ بِمَنْسُجٍ مِّنَ فِي الْقُبُورِ میں فرماتے ہیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام ملے گا۔ وہ سنتے ہیں اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سُنتی ہے اور قبر میں پڑا ہوا دھڑ، وہ نہیں سُن سکتا (حیات الموت ص ۱۲۷)

روح جہاں بھی ہوا اتر کی آواز سُنتی ہے اور جواب دیتی ہے (۵) روح جنت یا آسمان یا علیین میں فریق اعلیٰ میں ہوتی ہے اور وہیں سے زائر کی آواز سُنتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی بچانے بدن سے کام لیتی ہے۔ پھر کون بتا سکتا ہے کہ زمین سے جنت تک کتنی لاکھ، کتنی کروڑوں کا فاصلہ ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے تعبیر عریزی میں فرمایا۔ روح کو قرب و بعد مکانی اس دریافت کا حاجب نہیں۔ اس کا حال نگاہِ ماہر کے کنوئیں کے اندر سے سائوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے (حیات الموت ص ۱۲۷) — چنانچہ نسائی کی شرح زہر الرئی میں ہے:-

إِنَّ لِّلرُّوحِ شَأْنًا أَحَدَ تَكُونُ فِي الرَّفِيقِ
الَّذِي مَتَّصِلَةً بِأَلْبَنِ بِحَيْثُ رَدَّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَهِيَ فِي مَكَانِهَا

یعنی روح کی شان یہ بھی ہے کہ عالم بالا میں رہتے ہوئے بھی بدن سے اس کا خاص تعلق رہتا ہے۔ وہ عالم بالا ہی میں سلام کرنے والے کی آواز سُنتی ہے اور جواب بھی دیتی ہے۔ (حیات الموت)

ہمیں حیات بدن اور سماع جسمانی سے کچھ کام نہیں نہ وہ عام لوگوں کے لیے ہمارا دعویٰ (۶) ہمیں بقائے

سماع جسمانی سے کچھ کام نہیں نہ وہ عام لوگوں میں ہمارا دعویٰ نہ ہمارا کوئی مسئلہ اس پر موقوف تو اگر بالفرض بدن کے لیے موت مطلق دائم رہتی۔ ہمارا کچھ حرج نہ تھا۔ درود و نصوص کے سبب ہم نے تنجیم و تغذیب قبر روح و بدن دونوں کے لیے مافیٰ اور بہشتات محفل و عقل بدن کے واسطے بھی ایک نوع حیات ہے۔ اس نلذذ و تالم کے لیے لازم جانی۔ ہاں یہ ضرور ہمارا مدعا ہے اور محمد بشد دلائل قاہرہ اس پر قائم ہو چکے (ہم نے دلائل شرعیہ کی روشنی میں بیان کیا ہے کہ روح باقی و ستر بھلا و ناسخ و تفسیر و وسیع و مبصر اور بدن کے ساتھ اس کا تعلق ہمیشہ مستمر رہتا ہے) جو کچھ بعد فریق بھی بدن کے ساتھ کیا جائے (روح ضرور اس پر مطلع ہوگی) حیات الموت ص ۲۴

(۷) شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر عزیزی میں لکھتے ہیں کہ آدمی مرکب از دو چیز است جان و بدن۔ جزو اعظم جان است کہ تغیر و تبدل دران ماہ نامی باید و بدن بمنزلہ لباس است کہ اختلاف بسیار دروے راہی باید۔ یعنی آدمی دو چیزوں کا مرکب ہے جان و بدن۔ جزو اعظم جان ہے کہ تبدل و تغیر اس میں نہیں ہوتا اور بدن جو بمنزلہ لباس ہے اس میں بہت تغیر و تبدل ہوتا ہے (حیات الموات)

محل نزاع سماع ارواح ہے ابدان سے غرض نہیں (۸) دائرہ سماع موتی میں اہلسنت و جماعت کا مقصود کچھ اس پر موقوف نہیں ہے کہ تمام اموات کے بدن ہی قبر میں ہمیشہ زندہ رہیں۔ زائرین کا سلام و کلام انہیں (مادی) کانوں کے ساتھ سنیں۔ اسی طرح عام اموات کی رویت (دیکھنے) کے ہماری اس سے کوئی غرض نہیں کہ وہ انہیں مادی آنکھوں سے دیکھیں نہ یہ واقع ہے نہ یہ ہمارا دعویٰ اور نہ ہمارے دعوے کو اس پر توقف (۲۱۵)

بدن کا کوئی ذرہ باقی نہ رہا سب خاک ہو گیا پھر بھی جیسے مسلمان سنتا ہے ایسے ہی کافر بھی (۹) آخر اہلسنت کے ابھی کا مژدہ دیکھتا ہے۔ یونسی برسوں کا جب کہ کان، آنکھ، جسم کا کوئی ذرہ سلامت نہ رہا۔ سب خاک و غبار ہو کر مٹی میں مل گیا۔ جس طرح مسلمان قبر میں سنتا ہے۔ یونسی ہندو، کافر گھٹ میں، جس وقت اس کے کان، آنکھ، کوہنگ دیتے ہیں وہ ان آگ دینے والوں کو دیکھتا، ان کی باتیں سنتا، اس آگ کی اذیت کا احساس کرتا، آنکھ، کان، اعضا کو جلتا دیکھتا، ان پر آگ بجھانے کی آواز سنتا ہے اور جب جل بجھ کر راکھ ہو جاتے ہیں جب بھی دیکھتا، سنتا ہے جو سلام و کلام مدفون امروہ کے لیے شرع مطہر میں ہے وہی مدفون ہزار سالہ کے واسطے، دونوں سے وہی کہا جاتے گا کہ سلام تم پر لے ایمان والو، اللہ تمہیں اور ہمیں بخشے۔ تم ہمارے اگلے ہو اور ہم تمہارے پچھلے۔ خدا چاہے تو ہم تم سے ملنے والے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی اعرابی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ جہاں کسی کافر کی قبر پر گزرو اسے دونوں میں جھٹکے کی خبر دو۔ ارشاد نبوت میں نازہ مرے ہوئے کی تخصیص نہ تھی بلکہ تعمیم تھی اور ان صحابی نے بھی اسی تعمیم پر عمل کیا۔ غرض کہ دلائل مطلق اور آلات جسمانی (یعنی دنیاوی) کی تخصیص نہ تھی ہے۔ (۲۲۵)

اہلسنت کے نزدیک روح کو فنا نہیں ہو جیاتیہ صفت بدن سے نہ کہ کے لیے فنا نہیں موت سے روح و صفت روح مگر پھر بھی کبھی روح پر لفظ موت کا مجازاً اطلاق آتا ہے۔ کام جانا بہندہ ہوں کا قول ہے۔

کتب عقائد مثلاً مقاصد و موافقت و طواع اور ان کی شروح وغیرہ اس کی تصریحات سے مالا مال ہیں تو موت جیاتیہ صفت بدن ہے نہ و صفت روح جیسا کہ علامۃ الوجود مفتی ابراہیم رحمہ اللہ نے تفسیر ارشاد العقل سلیم میں آیت نہما کہ بل احياء عند ربهم فرمایا۔ پھر بھی مجازاً جو روح بدن سے نکل جاتی اس پر موت کا اطلاق آتا ہے جیسا کہ

حدیث میں وارد ہوا۔ اَللّٰهُمَّ رَبَّ اَلْاَرْوَاحِ اَلْقَانِيَةِ وَالْاَجْسَادِ اَلْبَالِيَةِ — علامہ عزیزی اس حدیث کے تحت سراج منیر میں علامہ ابن العابدین منادی تیسری بار علامہ حنفی حاشیہ جامع صغیر میں فرماتے ہیں۔ اَيُّ اَنْفَاثِي اَجْسَادُ هَا — یعنی اَلْاَرْوَاحِ اَلْكُنْهِي اَجْسَادُ هَا فَاَنْفَاثِي — وَالْاَرْوَاحِ لَا تَعْنِي یعنی حدیث میں جو ارواح کو فانی فرمایا گیا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ روح جس کے جسم فانی ہیں، وہ روح جس کے اجسام فانی ہیں، ورنہ ارواح کو تو فانی نہیں ہے۔ (حیات الموات ص ۱۹۲)

شہدار اور خواص مومنین کے جسم سلامت رہتے ہیں (۱۱) ان سب عبارات کا محصل یہ کہ روح پر اطلاق فانی باعتبار جسم واقع ہوا یعنی اسے وہ روح جس

جس کے بدن فنا ہو گئے، تم پر سلام ہو ورنہ خود روح کے لیے ہرگز فانی نہیں اور لہذا دوسرے فقرے میں اس کی تفسیر فرمادی کہ نگلے ہو کے بدن یعنی عام لوگوں کے لیے کہ شہدار اور ان کے مثل خواص کے جسم بھی سلامت رہتے ہیں۔ (حیات الموات ص ۱۹۱)

روح پر بھی لفظ میت کا اطلاق آتا ہے اور ہم انہیں ارواح موتی کے (۱۲) ہمیں اتنی بات سے کام ہے کہ مرنے سے زندہ کی طرح صورت و صوت کا ادراک کرتے ہیں اور اوپر روشن ہو چکا کہ ادراک کار روح ہے اور روح موت سے نہ مرنے ہے نہ منتیر ہوتی ہے مگر اس پر بھی لفظ میت کا اطلاق آتا ہے۔ ہم انہیں ارواح موتی کے سماح و البصار کا عقیدہ رکھتے اور اسی کو اموات کا دیکھنا سنا کہتے ہیں۔ اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہاں بھی ذرا کتب و آلات یہی ہوں یا غیر۔ (حیات الموات ص ۲۱۶)

(۱۳) احادیث سے واضح ہے کہ بدن و روح دونوں پر میت کا اطلاق ہوتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی بتاتی ہیں کہ موت بدن کے لیے ہے روح اس سے مبرا ہے۔ نیز حدیث میں ارشاد ہوا کہ جو شخص مرنے کو نہ ملنا، کفنانا، اٹھانا اور دفنانا ہے مرنے والا ہے پچھانے پر ظاہر کہ یہ افعال بدن پر وارد ہیں نہ روح پر اور پھر نہ روح کا ہے اور جب اپنے علم و ادراک پر باقی رہتی ہے تو اسے موت کہاں۔ موت کی چھوٹی ٹہن عین میں تو پہچان رہتی نہیں۔ موت میں کوئی بجز رہتی۔ (حیات الموات ص: ۱۹۳)

(۱۴) اجماع اہل حق روح کے لیے موت نہیں۔ تمام کتب عقائد شرح مقاصد وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اہلسنت کے نزدیک جسم شرط حیات نہیں (شرح مواقت) اور روح آدمی کے مرنے کے بعد منتیر نہیں ہوتی۔ اس کے علم و ادراک بدستور رہتے ہیں نہ روح بعد دفن میت سوال یا عذاب و راحت کے لیے ہرگز اعادہ حیات کی محتاج نہیں کہ حیات و ادراک اس سے کب جدا ہوئے — ہاں بدن اعادہ روح کا ضرور محتاج ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ دلائل شرعیہ کی روشنی میں اہلسنت عذاب و ثواب روح و جسم دونوں کے لیے مانتے ہیں اور سوال بکیر بھی روح و جسم دونوں کے لیے ہے۔ اس مسئلہ پر بعض موصوفہ کثیر متواتر و دال ہیں۔ جیسا کہ علامہ جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا۔ عذاب قبر

روح اور بدن دونوں کے لیے ہے اور شرح فقہ الکبریٰ میں ہے کہ ابن حزم کہتا ہے۔ برزخ میں سوال صرف روح سے ہوگا، بعض نے کہا صرف بدن بلا روح سے ہوگا۔ یہ دونوں قول احادیث صحیحہ کی روشنی میں باطل ہیں۔ (خلاصہ حیات اہل بیت ص ۱۵) امام شیخ الاسلام خاتمہ المجتہدین تقی الملتہ والدین الراحمین علی سبکی قدس سرہ کا ارشاد گوارا کہ ہم نہیں کہتے کہ بدن مردہ مُتَنَفَّس ہے بلکہ روح سنتی ہے خواہ تنہا جب کہ بدن مردہ رہے یا جسم سے مل کر جب کہ حیات جانب بدن خود کرے۔ آخر اتنی بات تو منکرین کو بھی تسلیم ہے کہ اموات (جہاں ہوں) ملائکہ عذاب و ثواب کو دیکھتے، ان کی بات سنتے، سمجھتے، قیامت آنے کی دعائیں کرتے اور یہ بھی تسلیم ہے کہ اموات کا دیکھنا، سُننا اور بولنا انہیں آلات جسمانیہ و دنیویہ پر غیر مقصود (یعنی موقوف نہیں ہے)۔ (حیات الموات ص ۲۱۶)

روح ایک جوہر لطیف نورانی ہے علم و بصرو سمع تمام (۱۶) امام عینی علیہ الرحمہ شارح کنز، عمدة القاری شرح صحیح بخاری کتاب مواقیات الصلوٰۃ باب لا اذان بعد ذهاب الوقت میں فرماتے ہیں کہ۔

”روح ایک جوہر لطیف نورانی ہے کہ علم و بصرو سمع وغیرہ تمام ادراکات رکھتی ہے۔ کھانے پینے سے بے نیاز گھٹنے بڑھنے سے بری ہے۔ اس لیے فائے بدن کے بعد باقی رہتی ہے کہ اسے بدن کی طرف اصلاً احتیاج نہیں۔ ایسا جوہر عالم آب و گل سے نہیں ہوتا بلکہ عالم ملکوت سے تو اس کی شان یہ ہے کہ بدن کا دخل پذیر ہونا اسے کچھ نقصان نہ پہنچائے۔ جو بات موافق ہو اس سے لذت پاتے جو مخالفت ہو اس سے درد پہنچے اور اس پر دلیل اللہ عز و جل کا ارشاد ہے کہ جو راہ خدا میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ نہ جانا ہو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کہ جب مردہ نعش پر رکھا جاتا ہے اس کی روح بالائے نعش پر افشاں رہتی ہے اور کہتی ہے کہ اے میرے گھر والو! اے میرے بچو! (حیات الموات ص ۲۲۲)

اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ سمع و بصر علم فہم روح کیلئے ہے بدن مردہ کیلئے نہیں (۱۷) لا حرم قطعاً یقیناً وہ بصر علم فہم ماننے اور بدن مردہ کو جب تک مردہ رہے ان صفات سے معزول جانتے ہیں۔ یہی بعینہ ہمارا مذہب اور یہی عجائبات علماء کا مطلب (حیات الموات ص ۲۳۷)

حضرت عائشہ بدن میت بلا روح کے سماع کا انکار فرماتی ہیں (۱۸) اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی صرف سماع بدن (بدن میت بلا روح) کی منکر ہیں اور ادراک روحانی کی مثبت و مقرر (یعنی مانتی اور اقرار فرماتی ہیں) ص ۲۲۸۔ وہ کہہ کلام و علماء اعلام سماع میت کے قائل نہیں۔ ان کے کلام کو ادراج موتی کے متعلق قرار دینا صراحتاً باطل اور ترجیحاً القول بملا لایرضی بہ العقائل ہے۔ ان کے ارشادات ہزار زبان اس سے تنحاشی (بیزاری) فرماتے ہیں۔ ص ۲۲۹

احادیث میں وارد ہوا کہ مردہ سُنتا، دیکھتا، سلام کا جواب (۱۹) احادیث میں وارد ہوا کہ مردوں کو سلام کرو دیتا ہے، یہ سب حق ہے مگر یہ سب رُوح کے لیے ہے۔ وہ تمہارے سلام کو سنتے ہیں، جواب دیتے ہیں، میت پر دل سے مردہ بھی روئے لگتا ہے۔ تلاوتِ قرآن اور دعوت کی تسبیح سے مردہ کا دل بہلتا ہے۔ جب قبر پر اس کے عزیز آتے ہیں وہ ان کو پہچانتے، یہ سب کچھ حق ہے اس پر اہلسنت کا اجماع ہے۔ مگر اس کا مطلب و معنی یہ ہے کہ اَلَا ضَلُّوْا اِنَّ كُلَّ فَعْلٍ يُكَلِّفُ دُوْلًا مَّا يَكُوْنُ لَهَا وَكَيْفَ وَاَيْسَرُ يُفْقَعُ عَلٰى الْاَحْيَاۡتِ دُوْنَ الْمَمَاتِ فقہ حنفی کے امام علامہ شرنبلانی نے غنیۃ ذوی الاحکام میں قول در پر تقریر کی اور خود فرمایا: حقیقت یہ ہے کہ مردہ کا لالت، عذابِ نم اور سرت و غشی محسوس کرنا بدنِ مردہ کے لیے نہیں ہے بلکہ اس بدن کے لیے ہے جس سے حیات کا تعلق قائم ہو جائے (حیات الموات ص ۲۳۵)

اہلسنت و جماعت کا موقف یہ ہے کہ مسلمان رزخ میں علم رکھتا ہے۔ زائر کا سلام سُناتا ہے اولیاء اللہ کی قبروں کی زیارت اور ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے

حنفیہ و شافعیہ وغیرہم کے علمائے محققین نے صحیح حدیثوں، صحیح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ آدمی رزخ میں علم رکھتا ہے اور زائر کا سلام و کلام سُنتا اور اسے پہچانتا اور اس سے انس حاصل کرتا ہے۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ علی قاری حنفی شرح الصدور حافظ سیوطی شافعی و شافعی السقام امام بسکی وغیرہ باجماع محققین کی کتب مشہورہ میں اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے۔ یہاں تک کہ عمار نے عقائد کی مشہور کتابوں میں اس کی طرف اشارہ کیا۔ مقاصد و شرح مقاصد میں تصریح فرمائی کہ معتزلہ وغیرہم کے نزدیک یہ بدن شرطِ ادراک ہے تو ان کے مذہب میں جب آلاتِ بدنی نہ رہے ادراک جزئیات بھی نہ رہا اور ہم اہلسنت کے نزدیک ادراک باقی رہتا ہے۔ قواعد اسلام اسی کی تائید کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قبورِ ابراہیم کی زیارت ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے۔ غرض روح انسانی کے ادراکات باقی اور اسے موضعِ دفن سے بہت تعلقات ہیں۔ احادیث و آثار اس پر گواہ ہیں۔ (حیات الموات فتاویٰ عمار حرمی ص ۱۶۸/۱۶۷)

(۲۱) عذابِ قبر آخرچہ روح و بدن دونوں پر ہے مگر اس کے لیے بدن کو عذابِ قبر روح اور بدن دونوں پر ہے

(ایک نوعِ حیاتِ نازہ بقدر ادراکِ الم و دی جاتی ہے۔ ورنہ موت تو اس

قدرِ حساس و ادراک کے منافی ہے۔ پھر اس حیات کا استمرار بھی ضرور نہیں۔ احادیث کثیرہ کہ سمع و بصر و فہم و ادراک و معرفتِ اموات پر ناطق ہیں ضرور صادق ہیں۔ ان سے مراد ارواح موتی ہیں کہ ادراک حقیقتہً روح ہی کا کام ہے اور اسے موت نہیں، نہ موتِ بدن سے اس میں تغیر آئے۔ البتہ احادیثِ تحقیق نعال ضرور سمع جسمانی باقی ہیں۔ قطع نظر اس سے کہ لفظِ میتِ بدن میں حقیقت ان میں صراحتاً ارشاد اِذَا وُضِعَ فِيْ قَبْرِہِمْ وارد ہوا اور قبر میں رکھا جانا بدن ہی کی شان ہے مگر یہ بھی بوجہ مذکور ہم پر وارد نہیں کہ اس وقت بغرض سوال بدن کی طرف اعادہ حیات ہوتا ہے تو سماعِ حسی کے لیے ثابت ہوا نہ کہ میت کے لیے (حیات الموات ص ۲۳۹/۲۳۸)

(۲۲) میت نہیں مگر بدن۔ کافی شرح حافی بحث (قسم) میں فرمایا۔

یعنی روح میت نہیں وہ تصرف بدن سے جدا ہوگئی اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ دوبارہ اسے بدن میں لے آئے۔

الرُّوحُ لَا يَمُوتُ لَكِنَّهُ زَالَ عَنِ قَالِبٍ فُلْكِ
وَاللَّهُ تَعَالَى فَادْرِكْ عَلَى إِعَادَتِهِ (۲۲۵)

قبر سے تکیہ لگانے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ روح میت ایندیا پاتی ہے (۲۲۳) حدیث میں تکیہ لگانے کی ممانعت آئی ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ "شاید مراد آفت کہ روح وہی ناخوش میدان در و راضی نیت تکیہ کردن بر قبر وی از جہت تضمین وی امانت و استخفاف را بودے۔ اور عارف باللہ حکیم ترمذی اور علامہ نابلسی حدیث میں اسی کی شرح میں فرماتے ہیں:-

مَعْنَاهُ إِنَّ الرُّوحَ تَلَكَّرَ بِتَرْكِ إِقَامَةِ
الْحُرْمَةِ وَالْإِسْتِهَاةِ فَتَأْذَى بِذَلِكَ

اس کے یہ معنی ہیں کہ روح میں جان یعنی ہیں کہ اس نے ہماری تعظیم میں قصور کیا، لہذا ایندیا پاتی ہیں (حیات ۹۸) (۲۲۴) امام عبداللہ بن عبد السلام اپنے امالی میں فرماتے ہیں کہ ہمیں (احادیث) میں حکم دیا گیا ہے کہ قبور پر سلام کریں تو اگر روحیں سمجھتی نہ ہوتیں تو بے شک اس میں (یعنی سلام کہنے) میں کچھ فائدہ نہ ہوتا (حیات الموات صفحہ ۱۱۹)

قبر پر سلام اس لیے کیا جاتا ہے کہ روح سنتی ہے

إِنَّمَا أُصِرْنَا بِالسَّلَامِ عَلَى الْقَبْرِ
لَوْلَا أَنَّ الرُّوحَ تَلَكَّرَ بِتَرْكِ كَمَا كَانَ
فِيهِ فَاسْتَدْرَجَ

الہست کا اجماعی عقیدہ ہے کہ مردے سنتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ ارواح مردگان سنتی ہیں۔ (۲۲۵) الہست کا اجماعی عقیدہ ہے کہ مردے سنتے ہیں قطعاً حق ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ ارواح مردگان (کہ ان پر بھی اطلاق مردہ و میت کیا جاتا ہے

اور وہ خود اور ان کے ادراکات باقی و مستمر و بجا و دائم و متغیر ہیں) بعد فراق بھی بدستور ادراک اصوات و کلام کرتے ہیں۔ (حیات الموات صفحہ ۲۱۸)۔ اس عبارت کا بھی مطلب یہ ہے کہ روح پر بھی مرث کا اطلاق آتا ہے جیسا کہ قرآن و سنت سے واضح ہے تو الہست کے ہاں سماع موتی کا معنی مطلب یہ ہے کہ مردہ کی روح سنتی ہے کہ اس کے ادراک کی

قوتیں باقی و مستمر و متغیر نہیں ہوتیں۔ ۲۲۵/۲۲۶

(۲۶) آیۃ مبارکہ امانت بمعن فی القبر سے استدلال کرتے ہیں کہ نرم قبر والوں کو سنا نہیں سکتے، تو ظاہر ہے کہ فی القبر نہیں ہے مگر بدن تو آیت میں نفی اسماح بدن سے ہے اور علماء نے جو سماع کی نفی فرمائی وہ بھی بدن میت (بلا روح) سے فرمائی ہے کیونکہ قبر میں منکر کبھی کے سوال کے وقت بدن میت میں حیات خفیف پیدا کر دی جاتی ہے۔ ۲۲۹

(۲۷) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اگر میں زید کے ماروں تو میرا غلام آزاد اب اگر زید مر گیا اور اس لے اس مرے ہوئے بدن کو پٹیا تو حنا نہ ہوگا کیونکہ مرہب کے معنی بدن کو درد پہچانے کے ہیں۔ والا یلام لا یتحقق فی المیت درود تکلیف بدن میت میں متحقق نہیں ہوتا۔

(مستخلص الحقائق بتبیین ہدایہ)۔ (حیات الموات ۲۲۵)

مرنے کے بعد روح فرشتہ کے ہاتھ میں ہوتی ہے (۲۸) کتاب حیات الموات میں امام احمد رضا علیہ الرحمۃ نے متعدد احادیث و آثار ذکر کیے ہیں۔ جن کا مضمون

یہ ہے (۱) جب بندہ مرتا ہے ایک فرشتہ اس کی روح ہاتھ میں لیے رہتا ہے۔ نسلاتے اٹھانے وقت جو کچھ ہوتا ہے وہ سب دیکھتا جاتا ہے یہاں تک کہ فرشتہ اسے قبر تک پہنچا دیتا ہے (۲) روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اسے جنازے کے ساتھ لے کر چلتا ہے اور اسے کتا ہے کہ سن تیرے حق میں کیا کہا جاتا ہے (۳) جو آدمی مرتا ہے اس کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی ہے کیونکہ سنلایا جاتا ہے کیونکہ کفن پہنایا جاتا ہے کیونکہ قبر کی طرف لے کر چلتے ہیں (۴) ہر مردے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے۔ کیونکہ غسل دیتے ہیں۔ کس طرح کفن پہناتے ہیں کس طرح لے کر چلتے ہیں اور وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اس سے کتا ہے سن تیرے حق میں بھلا یا برا کیا کہتے ہیں۔ (۵) امام ابو جعفر عبداللہ بن محمد بن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے اسناد ہیں۔ امام اجل بکر بن عبد اللہ مزی رحمۃ اللہ علیہ سے راوی کہ انھوں نے فرمایا :-

مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اس کی روح ملک الموت کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ لوگ اسے غسل دھن دیتے ہیں اور وہ دیکھتا ہے کہ اس کے گھر والے کیا کرتے ہیں ان سے بول نہیں سکتا کہ انھیں شوروعل و فریاد سے منع کرے (حیات الموات ۴۳/۴۵)

يَكُونُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ إِلَّا وَرُوحُهُ فِي يَدِ مَلَكٍ الْمَوْتِ فَهُوَ يَسْأَلُ عَنْهُ وَيَكْفِيهِ ثَوْبَهُ وَهُوَ يَسْأَلُ مَا يَضُمُّ أَهْلَهُ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْكَلَامِ لِيَتَفَاضَهُ عَنِ الرِّسَةِ وَالْعَوْنِ

جب قبر میں مردہ دیکھتا، سُنتا، کلام کرتا، درد تکلیف محسوس نہیں کرتا پھر عذاب کس طرح؟

(۲۹) جب یہ سوال پیدا ہوا کہ بدن میت میں جس واداک نہیں تو عذاب قبر کیسے؟ تو علامہ الاستی نے یہی جواب دیا کہ جس کو اللہ تعالیٰ عذاب کرنا چاہتا ہے اسے قبر میں ایک گونہ حیات دی جاتی ہے، جس سے وہ درد محسوس کرنے کے قابل ہو جاتا ہے۔ وہ حیات بھی کامل نہیں بلکہ خفیف بخلاف روح کے کہ اس کی حیات ستمرو ہے (بنا بر شرح ہدایہ، کافی اور مستخلص میں ایسا ہی لکھا ہے (خلاصہ حیات الموات ص ۲۲۶-۲۲۹ اور علامہ ابن الہمام نے اس مسئلہ کو بالکل صاف کر دیا۔ فرماتے ہیں کہ روح کے نکلنے کے بعد بدن کو میت سے موسوم کرتے ہیں۔ اسی لیے عذاب دینے کے لیے قبر میں میت میں اتنی حیات پیدا کر دی جاتی ہے جس سے وہ عذاب کی تکلیف کو محسوس کر سکے۔ حتیٰ کہ بدن میت کے اجزاء لیے متفرق ہو گئے کہ وہ مٹی میں مل جانے اور خاک ہو جانے کے بعد متمیز نہ ہو سکیں تو اللہ تعالیٰ اتنی اجزاء میں حیات پیدا فرما دے گا۔ جس کو زندہ انسان کی آنکھ نہیں دیکھ سکتی ص ۲۲۶، تو غور کیجئے۔ فقہار کرام میت کے کد رہے ہیں؟ جس کے اجزاء مٹی میں مل گئے، نظر نہیں آتے وہ یہی تودہ خاک بدن ہے نہ کہ روح پاک اور اسی تودہ خاک یعنی بدن میت جس میں روح نہیں کے مسنون

فقہائے زمانہ نے فرمایا ہے کہ وہ نہ مُسْتَحِی ہے نہ مُکْہِی ہے (خلاصہ حیات الموات ص: ۲۲۷)

غزوہ بدر میں جو کافر قتل ہوئے نبی علیہ السلام نے ان کی لاشوں سے کلام کیا (۳۰) صحیح احادیث سے مگر ان کی لاشوں میں رُوح کا اعادہ کیا گیا تھا قریش مارے گئے تو نبی علیہ السلام نے ان کی لاشیں کنوئیں میں پھینکوا دیں۔ جب لاشوں سے کنوئیں پُٹ گیا تو تین دن بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس کنوئیں پر تشریف لائے اور ان کافروں کی لاشوں کو مخاطب بنا کر فرمایا: هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ كُفْرُكُمْ حَقًّا (بخاری و مسلم)

احادیثِ قلیب اگرچہ قبر میں سوال کے وقت اعادہ روح سے جدا ہے۔ اول تو کافر مجاہد سے سوال ہوئے ہیں کلام ہے اور اگر سوال مانسے ہی تو اس کا وقت ابتدا وضع بدن و دفن ہے — امام ابو عمر ابن عبد البر نے فرمایا۔ سوال یا مومن سے ہوگا یا منافق سے کہ بظاہر سہماں بنتا مٹتا بخلاف کافر ظاہر کہ اس سے سوال نہیں — امام جلال الدین سیوطی نے فرمایا۔ هُوَ لَا يَجِبُ وَلَا اَقُولُ سِوَا ذَا سِوَا رِوَا الْحَتَا رِیْسِ نَقْلُ کِیَا — یہ حدیث نصی صریح ہے کہ ان کافروں کی لاشوں نے گوشِ بدن ہی سے سُنا۔ حضرت فاروقی اعظم نے عرض کی۔ حضور کیا ان بدنوں سے کلام فرماتے ہیں جن میں روح نہیں۔ حضور نے جواب میں فرمایا کہ خدا کی قسم تم ان سے زیادہ نہیں سنئے۔ صاف ثابت ہوا کہ سماع جسمانی ہی واقع ہوا — مگر جبکہ جسم سے رُوح کا علیحدہ ہونا یقیناً معلوم بغیر اعادہ حیاتِ خالی جسم کا سُنا قطعاً معدوم تو ان کافروں کے لیے تین دن بعد ان کے اجسام میں رُوح کا اعادہ مانسنے سے چارہ نہیں — اور ظاہر ہے کہ ایسا عموماً نہیں ہوتا۔ ایک نوریہ حضور کا پیغمبر ہے۔ دوسرے ان کی لاشوں سے روح کا تعلق اس لیے کیا گیا تاکہ ان کافروں کو حسرتِ مذمت، عذاب اور اذیت زیادہ ہو کر کچھ روح و بدن دونوں کا اشتراک نہ تھا روح کے ادراک سے اشتدادِ سخت تر ہے۔ اس لیے حضرت قتادہ نے فرمایا کہ ان کی حسرت اور توبہ و تذلّل کے لیے ان کفار کی لاشوں میں رُوح کا اعادہ فرما کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ان کو سنا یا۔

(حیات الموات ۳۳۹/۲۲۰)

مرنے کے بعد بھی رُوح کا قبر سے خاص تعلق باقی رہتا ہے (۳۱) حضرت شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ تفسیر عزیزی میں ارواحِ انبیاء و صالحین میں

کی ارواح کا ذکر فرماتے ہیں :-

مرنے کے بعد بھی روح کا قبر کے ساتھ تعلق رہتا ہے جو لوگ زیارت کو آتے ہیں اور دوست احباب قبر پر آتے ہیں تو روح کو اس سے تسکین ہوتی ہے کیونکہ رُوح کو دور و نزدیک مانع نہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ کنوئیں میں بھی آدمی کی روح بصری سات آسمان پر جو ستارے ہیں انھیں دیکھ لیتی ہے۔

تعلق بقبر نیز اس ارواحِ رامی یا شد کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان بر قبر مطیع و مستانس می شود زیرا کہ روح را قرب و بعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و مثال اکل در وجود انسان روح بصری است کہ ستارہ ہا ہفت آسمان را در وین چاہ می تواند دید۔

(حیات الموات ۱۴۸)

امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ العزیز نے فرمایا بندہ کامل جب انتقال فرماتا ہے تو اس کی عادات علم و بصیرت کمالات سب اس کے ساتھ ہوتے ہیں بلکہ اور جوہر دار اور قوی ہو جاتے ہیں

(۳۲) امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ العزیز فیض المرحومین میں لکھتے ہیں (مرنے کے بعد آدمی) جب برزخ کی طرف منتقل ہوتے ہیں تو ان کی عادات اور علم سب ان کے ساتھ (مَحْمُومٌ لَا تَفَارِقُهُمْ) رہتے ہیں۔ جدا نہیں ہوتے۔

(۳۳) بندہ کامل کا جب انتقال ہوتا ہے زندہ گستا ہے نہ اس کا کامل بلکہ بدستور اسی حال پر رہتے ہیں، بَلَّغَ كُلَّ حَالٍ بِحَالِهِ (۳۴) بندہ کامل جب انتقال فرماتا ہے تو عوام خیال کرتے ہیں کہ وہ دنیا سے گم ہو گیا اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا فَتَدُّ بَلَّ تَجَوَّهَرَ وَتَقَوَّى) حالانکہ خدا کی قسم وہ گمانیں بلکہ اور جوہر دار و قوی ہو گیا (۳۵) حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی علیہ الرحمۃ تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں :-

یعنی جسم خاکی سے روح نکلنے کے بعد بالکل متغیر نہیں ہوتی اور اس کے شعور و ادراک کی قوتیں اور صاف اور روشن ہوجاتی ہیں۔ (حیات الموات ص ۱۴۷، ۱۴۸)

چوں آدمی میر و درویش را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ حال قوی بود حال ہمست و شعور و ادراک کے کداشت حال ہم دار و بلکہ صاف تر و روشن تر ملخصاً

شہدار و صدیقین و اولیاء کرام کی ارواح جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں اور دنیا و آخرت میں مدد فرماتی ہیں

(۳۶) مفسر شہیر بیہقی وقت قاضی محمد ثناء اللہ بانی پٹی حنفی عثمانی منظرہ مجددی، نقشبندی مصنف تفسیر منظرہ قدس سرہ العزیز، تذکرہ المولیٰ میں ارواح اولیاء کرام علیہم الرحمۃ کے متعلق فرماتے ہیں۔

یعنی اولیاء کرام کی ارواح مبارک زمین و آسمان اور بہشت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں اور اپنے دوستوں اور معتقدوں کی دنیا و آخرت میں مدد فرماتی ہیں۔ ان کے دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں۔

ارواح ایشان از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند میروند و دوستان و معتقدان را در دنیا و آخرت مددگاری میفرمایند و دشمنان را ہلاک می سازند (الامین والعلی ص ۱۱)

(۳۷) حضرت امیر المومنین سیدنا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے تصرف کے متعلق مرزا جان جانان فرماتے ہیں۔ میں بلاو مصیبت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روح مبارک سے مدد لیتا ہوں۔

امام العارفین مرزا منظر جان جانان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جنہیں امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ العزیز نے اپنے مکاتیب میں قیصر طریفہ احمد بیرو داعی مفت تبریر اور حاشیہ مکتوبات دہلوی میں ان کے متعلق فرمایا۔ ہندو عرب و ولایت میں ایسا طبع کتاب و سنت نہیں ہے بلکہ سلف میں بھی کم ہوتے ہیں۔ یہی مرزا صاحب علیہ الرحمۃ اپنے ملفوظات میں فرماتے ہیں۔

نسبت ماجباب امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم | یعنی میری حضرت امیر المومنین شیر خدا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ

سے نسبت ہے اور مجھ حقیر کو حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے خاص نیاز مندی ثابت ہے۔ مجھے جب کوئی جہانی عارضہ (بلا و مصیبت) لاحق ہوتا ہے تو اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی توجہ حاصل ہوتی ہے۔ آپ کی توجہ و عنایت سے شرعا حاصل ہو جاتی ہے۔ (حیات الموات ۱۷)

علی امام من است و منم غلام علی ہزار جان گرامی خدا بنام علی

اولیاء کا ملین فرماتے ہیں ہماری رُوحیں ہمارے جسم ہیں یعنی ہماری رُوحیں اجسام کا کام دیتی ہیں اور کبھی ہمارے اجسام برنگِ ارواح ہو جاتے ہیں

(جہیں حضرت مرزا مظہر جان جاناں نے مکتوب نمبر ۷۷ میں فضیلت و ولایت مآب مروج شریعت و منور طریقت و نورِ نجم و عزیز ترین موجودات و مصداقِ انوارِ فیوض و برکات قرار دیا اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے یہی وقت کا خطاب دیا، اپنی تالیف تذکرہ الموتی میں فرماتے ہیں:-

یعنی اولیاء کا ملین فرماتے ہیں کہ ہماری ارواح ہمارے اجسام ہیں یعنی ہماری ارواح اجسام کا کام کتی ہیں اور کبھی ہمارے اجسام لطافت کی وجہ سے ارواح کا رنگ اختیار کر لیتے ہیں۔ اس لیے ان کے جسم بلکہ کفن کو مٹی نہیں کھاتی بلکہ اہلِ برائے دنیا نے مالک سے روایت کی کہ مومنین کی رُوحیں جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں۔ مراد اس سے مومنین کا ملین ہیں (جیسے صحابہ کرام، صدیقین و شہداء، صالحین) اللہ ان کے اجسام کو قوتِ ارواح سے نواز دیتا ہے یہ اپنی قبول (برزخ) میں نماز پڑھتے، اللہ کا ذکر کرتے اور قرآن پڑھتے ہیں۔

اولیاء گفتند اندر اوحا اجسادنا یعنی ارواح ایشان کار اجساد می کنند و گاهی اجساد از غایت لطافت برنج ارواح می برانند میگویند کہ رسول خدا را سایہ بنود وصلی اللہ علیہ وسلم ارواح ایشان از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند سیر وند و بسبب ہمیں حیات اجساد آنها را در قبر خاک نمی خورد بلکہ کفن ہم می مانند اینی الدنیا از مالک روایت نمود ارواح مومنین ہر جا کہ خواہد سیر کنند مراد از مومنین کا ملین اندر حق تعالیٰ اجساد ایشان را قوت ارواح می دهد کہ در قبر نمازی خوانند و ذکر میکنند و قرآن می خوانند مخلصاً (حیات الموات ص ۱۱۷)

صالحین اُمت کی ارواح کا حال ملائکہ کی طرح ہے وہ انسانی شکل میں آکر تصرف کرتی ہیں

(۲۹) حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

یعنی جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے تو جہانی قوتیں اس سے جدا ہوتی ہیں۔ جب کہ نفسانی اور حیراتی قوتیں باقی رہتی ہیں۔ اگر نفسانی و حیراتی قوتی کا فیضان و لغا قوتی جہانی سے مشروط ہوتا تو پھر لازم آتا کہ ملائکہ کو شعور

چوں روح از بدن جدا می شود قوائے نباتی از بدن جدا می شود قوائے نفسانی و حیراتی و اگر وجود قوائے نفسانی و حیوانی فیضاناً یا بقاعہ مشروط باشد بوجود قوائے نباتی و ارواح لازم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک و حس و حرکتی

اور اک وحس و حرکت و غضب و دفع منافرت ہوتا۔ پس عالم برزخ میں روح کا حال ملائکہ کی طرح ہے جو توسط شکل و بدن کام کرتی ہے اور حیوانی و نفسانی افعال کا صدور مان سے ہوتا ہے خواہ نفس نباتی یا ساقط ہو یا نہ ہو۔

و غضب و دفع منافرت ہوتا ہے پس حال ارواح در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ بتوسط شکل و بدن کار میکنند و مصدر افعال حیوانی و نفسانی میگردند بجای آنکہ نفس نباتی ہمراہ داشتہ باشند (حیات الموات ۱۴۷)

امام شاہ ولی اللہ نے فرمایا۔ اولیاء اللہ کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھے اور مرزا منظر جانِ جاناں نے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روح نے مجھ پر بڑا کرم کیا حضرت مرزا منظر جانِ جاناں فرماتے ہیں ایک دفعہ میں نے بحضور علی رضی اللہ عنہ ایک قصیدہ عرض کیا جس کا مطلع یہ تھا۔

فروغ چشم آگاہی امیر المومنین حیدر ز انگشت ید اللہی امیر المومنین حیدر
بجناپ ایشان عرض نمودم نواز شہا فرمودند — بحضور امیر المومنین سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم عرض کیا تو آپ نے بڑی نوازشیں فرمائیں (حیات الموات ۱۴۷)

(۴۱) امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ حدیث نفس کا علاج بتاتے ہوئے لکھتے ہیں :-
یعنی ارواح طیبہ مشائخ کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھے
خود یا بزیارت قبر ایشان رود و از انجا انجذاب
دریوزہ جمعات (حیات الموات ص ۱۴/۱۳)

امام ولی اللہ نے فرمایا۔ ہمارے شیخ عبدالرحیم نے ائمہ کرام، غوث اعظم، خواجہ نقشبند، خواجہ غریب نواز سے آداب سیکھے

امام شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ القول الجمیل میں لکھتے ہیں :-
یعنی ہمارے مرشد شیخ عبدالرحیم نے ائمہ کرام، حضور غوث اعظم اور خواجہ نقشبند و خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ارواح طیبہ سے آداب طریقت سیکھے اور ان سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان بگڑاؤں سے ان کے دل پر فائز ہوئی جہاں اچھا پچاں اور ہم سے اس کی حکایت بیان کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان سب حضرات اور ان سے ماضی ہو۔
(حیات الموات ص ۱۵۹)

تَأَذَّبَ شَيْخُنَا عَبْدَ الرَّحِيمِ مِنْ رُوحِ الْأَكْبَرَةِ الشَّيْخِ عَبْدِ الْقَادِرِ الْجِيلَانِي وَالْخَوَاجَةِ يَحْيَى الْبَدِينِ مُحَمَّدِ نَقِشْبَنْدِي وَالْخَوَاجَةِ مُعِينِ الدِّينِ الْحَسَنِ الْچِشْتِي وَأَمْسَدُ رَاهِمُ وَأَخَذَ مِنْهُمْ الْإِجَازَةَ وَأَعَرَفَ مِنْهُمْ كُلَّ أَحَدٍ مِنْهُمْ عَلَى حَدِّ ثَمَانِ مِمَّا فَاضَ مِنْهُمْ عَلَى قَلْبِهِ وَكَانَ يَخْبِي لَنَا حِكَايَتَهُمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَنْهُمْ أَجْمَعِينَ

نیرام شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا :-

(۴۲) اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبدالرحیم ادب آموز ہوئے۔ اپنے تباہی شیخ رفیع الدین کی روح سے (شفاء العلیل) اور انفس العارفين میں اپنے والد ماجد سے ناقل کہ

میفرمودند اور مبدء حال پر مزار شیخ رفیع الدین
لفظے پیدا شدہ آنجائی رقم و بقدر شان متوجہی شدم الخ
(حیات الموات ص ۱۸)

یعنی وہ یہ بھی فرماتے تھے۔ مجھے ابتداء میں حضرت شیخ
رفیع الدین عبد الرحمتہ کے مزار مبارک سے انت پیدا ہوئی
تو میں ان کے مزار پر حاضر ہوا اور ان کی طرف متوجہ ہوا

سلسلہ نقشبندیہ کے رئیس حضرت مرزا مظہر جان جاناں علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ حضور غوث الثقلین
کی توجہ ہر وقت اپنے مریدوں کی طرف مبذول رہتی ہے انکا کوئی مرید ایسا نہیں جو انکی توجہ سے محروم ہے

(۴۳) حضرت مرزا مظہر جان جاناں فرماتے ہیں۔

حضور غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کی توجہ اپنے طریقہ علیہ
کے وابستگان کے ساتھ تو بہت ہی مشہور ہے (میری)
اس طریقہ (قادریہ) کے متوسلین میں سے کسی ایسے شخص
سے کبھی بھی ملاقات نہیں ہوئی کہ اس کی طرف حضرت
غوث الثقلین کی توجہ نہ رہی ہو۔

الثقات غوث الثقلین بجالی متوسلان طریقہ علیہ
ایشان بسیار معلوم شد با تینچس از اہل اس طریقہ
ملاقات شد کہ توجہ مبارک آنحضرت بجالش مبذول
نہست (حیات الموات ص ۱۵۲)

خواص اولیاء اللہ کی ارواح عالم برزخ سے بھی دنیا میں تصرف فرماتی ہیں (۴۴) حضرت شاہ
عبد العزیز محدث دہلوی

تفسیر یزی میں لکھتے ہیں بعض خواص اولیاء را کہ جارح تکمیل و ارشاد نبی نوع خود گردانند و درین حالت (یعنی عالم برزخ) تصرف
در دنیا وادہ واستغراق اتہا بجهت کمال وسعت مآرک آتہا مانع توجہ بایں سمت نمی گردد (حیات الموات ص ۱۵۰)

(۴۵) حضرت مظہر جان جاناں علیہ الرحمۃ مکتوبات میں لکھتے ہیں :-

یعنی بعض اولیاء کاملین کی ارواح کچھ اپنے جسم سے علیحدہ
ہو جانے کے بعد اس دنیا میں عمل و فعل باقی رہتا ہے

بعض ارواح کا طمان بعد ترک تعلق اجساد آنرا رادری
نشأ تصرف باقی است (حیات الموات ص ۱۵۰)

غوث اعظم بمن بے سروسامان مددے
قبلا دین مددے کعبہ ایمان مددے

اولیاء مدقوقین سے فائدہ و استفادہ جاری ہے

(۴۶) حضرت شاہ عبدالعزیز تفسیر یزی میں دفن کو نعمت الہی ٹھہرا کر اس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں۔ "ازادیا تہ
مدقوقین امتناع و استفادہ جار لیت" (حیات الموات ص ۱۶)

حضرت بایزید بسطامی کو امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے فیض حاصل ہوا (۴۷) حضرت شاہ عبدالعزیز نے

والدہ شاد ولی اللہ علیہ الرحمۃ سے ناقل تفسیری عزیزی میں لکھتے ہیں کہ اویسیت کی نسبت صحیح اور قوی ہے۔ شیخ ابوعلی فارسی کو ابراہیم عرقانی سے روحی فیض ہے اور ان کو بایزید بسطامی کی روحانیت سے اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہے۔ ۱۔ نقلہ البلمودی فی شفاء العلیل (حیات الموات ۱۶)

ارواح اولیاء اللہ سے فیض حاصل ہونا ایک امر واقعی ہے (۳۸) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں۔

بسیارے راہ فیض و فقرح از ارواح رسیدہ و این طاقت در اصطلاح ایشان اولیٰ خوانند (حیات الموات ۱۱۸)

یعنی ارواح اولیاء سے جن کو فربص و برکات حاصل ہوئے اصطلاح صوفیاء میں ان کو ایسی کہتے ہیں۔ فیض حاصل کرنے والوں کی تعداد بہت ہے۔

بیز لکھتے ہیں کہ امام شیخ الاسلام غزالی (صاحب تفسیر کبیر) نے فرمایا۔
چوں می آید زائر نزد قبر حاصل میشود نفس اور تعلق خاص بقدر چنانچہ نفس صاحب قبر را بسبب این دو تعلق حاصل میشود میان ہر دو نفس ملاقات معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مروتوی تر باشد نفس زائر مستفیض میشود و اگر بعکس بود برعکس شود

(حیات الموات ص ۱۱۸)
حضرت قاضی ثنائی اللہ پانی پتی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اور دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں

اولیاء اللہ اپنے دوستوں اور معتقدان کی دنیا و آخرت میں مدد فرماتے ہیں اور دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں اور اولیاء اللہ سے بطریق اویسیت فیض باطنی ملتا ہے (۴۹) اولیاء اللہ دوستان و معتقدان را در دنیا و آخرت مددگاری میفرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند و از ارواح بطریق اویسیت فیض باطنی میرسد (حیات الموات ۱۵۳)

حضرت خواجہ نقشبند، خواجہ نظام الدین اولیاء اور شیخ جلال پانی پتی اپنے معتقدوں کی مدد فرماتے ہیں

(۵۰) حضرت مرزا مظہر جان جاناں اپنے کتوبات میں فرماتے ہیں۔
یعنی حضرت خواجہ نقشبند علیہ الرحمۃ کی عنایت و توجہ اپنے مریدوں پر ہمیشہ رہی ہے۔ اسی لیے مغل جنگل میں اپنے اسباب و گھوڑے وغیرہ حضرت کے سپرد کر دیتے ہیں

(حفاظت کے لیے) اور حضرت خواجہ نعمت اللہ کی غیبی تائید ہمیشہ ان کے ہمراہ رہتی ہے۔ اس باب میں بے شمار روایات ہیں جن کی تحریر موجب طوالت ہے۔ اسی طرح سلطان المشائخ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء اور شیخ جلال پانی پتی رحمۃ اللہ علیہما کی توجہ و عنایت زائرانِ مزار کے حال پر رہتی ہے۔

ایشان میثود دیریں باب حکایات بسیار است تحریر اُن باطانت میر سہاند سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ بحال زائرانِ مزار خود عنایت بسیار میفرماید ہچنین شیخ جلال پانی پتی التفاتاً می نمایند (حیات الموات ۱۵۳)

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں دہلی میں حضرت خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمۃ کے مزار مبارک پر حاضر ہوا اور ان کے مزار کی طرف توجہ کی تو حضرت خواجہ باقی باللہ نے کمال غریب نوازی اپنی خاص نسبت جو انہیں حضرت خواجہ اعراسے ملی ہوئی تھی مجھے مرحمت فرمادی

(۵۱) حضرت مجدد الف ثانی قطب ربانی قدس سرہ الربانی مکتوبات شریف میں فرماتے۔

بعد از رحلت ارشاد پناہی قبلہ کا ہی (یعنی خواجہ باقی باللہ علیہ الرحمۃ) بتقریب زیارت مزار شریف پر بلکہ محدود دہلی اتفاق عبور افتاد و ز عید زیارت مزار شریف ایشان رفتہ بود و رشتائے توجہ بزار متبرک التفاعے نام از روحانیت قدس ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی نسبت خاصہ خود را کہ بحضور خواجہ اعراس منسوب بود مرحمت فرمودند (حیات الموات ۱۵۸)

امام شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ نے فرمایا ارواحِ طیبہ مشائخ سے فیض چاہو

(۵۲) حضرت امام شاد ولی اللہ نے ایک رباعی لکھی۔

آہانکہ زاد ناس بیہمی جست با لجر افوار قدم پیوستند
فیض قدس از ہمت ایشان میجو دروازہ فیض قدس ایشان ہستند
اور مکتوبِ شرح رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی۔

توجہ بارود ارج طیبہ مشائخ در تہذیبِ روح و سرفتن یعنی اولیاء اللہ کی روح کی طرف توجہ کرنے سے بلیغ دارد (حیات الموات ۱۴)

قبر کے قریب بیٹھ کر یا روحِ الروح کہے اور فیض پائے

(۵۳) امام شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ نے القول الجمیل میں ایک عبارت لکھی۔ اس کا ترجمہ مرلوی غرم علی بلوری نے نصیحۃ المسلمین میں یوں کیا ہے۔

مشائخِ پیشینیہ نے فرمایا۔ قبرستان میں میت کے سامنے کبوتر منظر کو پشت دے کر بیٹھ گیا رہ بار سورۃ فاتحہ پڑھے

پھر میت سے قریب ہو کر کچھ یا روح اور یا روح کی دل میں ضرب کرے یہاں تک کہ کشت و نوبر پائے
پھر منتظر رہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر سے ہو اس کے دل پر (حیات الموات ص ۱۵)

حضرت شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ نے فرمایا نسبت اویسی رکھنے والے ارواح اولیائے حاجتیں طلب کرتے
اور مراد کو پاتے ہیں (۵۴) حضرت شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ کے تفسیر فتح العزیز میں فرمایا۔

اویسیان تحصیل مطلب کمالات باطنی از انہامی
غائبانہ و ابواب حاجات و مطالب حل مشکلات خود
از انہامی طلبندی یا بند (حیات الموات ص ۱۵)

قصہ حاجات و حل مشکلات کے لیے امام شاولی اللہ نے وظیفہ شیعہ یا شیخ عبد القادر تجرین فرمایا
(۵۵) حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ نے انتباہ میں بعض شائخ حضرات قادر بہ قدرت مرہم سے حصول محامات و قضاے
حاجات کیلئے ایک ختم یوں نقل کیا :-

اولی دو رکعت نفل بعد ازال یک صدو یازدہ بار
درو بعد ازان یک صدو یازدہ بار کلہ تجید و یکصد
ویازدہ بار شیئ اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی الخ
(حیات الموات ۱۶۴)

یعنی پہلے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد ۱۱۱ بار
درو و شریف، اس کے بعد ۱۱۱ بار کلہ تجید پڑھے،
اس کے بعد ۱۱۱ بار یا شیخ عبد القادر جیلانی شیئ اللہ
کا در کرے اور پھر اپنے مقصد کے لیے دُعا کرے

حضرت غوث اعظم اور خواجہ معین الدین کی قبر مبارک سے فیض حاصل کیا

(۵۶) امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ انفس العارفین میں اپنے اساتذہ الاساتذہ محدث البرہیم کردی علیہ الرحمۃ
کا حال لکھتے ہیں :-

دو سال کم و بیش در ہندو ساکن بود بر قبری سیدی
عبد القادر قدس سرہ متوجہ می شد ذوق این را از اجنا
پیدا کرد (حیات الموات ۱۵۸)

یعنی دو سال ہندو میں مقیم رہے اور قبر سیدی شیخ
عبد القادر جیلانی کی طرف (فیض حاصل کرنے کے لیے)
متوجہ رہے۔ راہ طریقت کا ذوق ہمیں سے پیدا ہوا

(۵۷) بزار فائز الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ متوجہ بردند و از اجنا
پائے آیا البرضا محمد سے نقل کیا۔

میر محمد نیکیار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ را
در قلعہ دیرم اسرار عظیم دران محل تعلیم فرمودند
فرماتے تھے ہزار فائز الانوار حضرت خواجہ معین الدین
چشتی قدس سرہ کی طرف متوجہ ہو گئے اور فیض حاصل کیا
(حیات الموات ۱۵۹)

نیز فرماتے تھے ایک بار بیداری میں حضور غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کو دیکھا۔ اس موقع پر آپ نے طریقت کے اسرار عظیم تعلیم فرمائے۔

ایک نہایت کمزور بیمار بڑھیا کا کوئی پرسان حال نہ تھا۔ روح شیخ انسانی شکل میں آئی پانی پلایا اور لعلی لعلیلا (۵۸) امام ولی اللہ انفاس العارفین میں اپنے سلسلہ کے ایک شیخ کے متعلق لکھتے ہیں۔

”عجوزہ را از مخلصان بعد وفات ایشان تپ دلرزہ گرفت بغایت نزارگشت شبی بنوشیدن آب و پرشیدن لحاف محتاج شد۔ و طاقب آن نداشت و کسے حاضر نہوا ایشان متمثل شدند و آب و داندہ و لحاف پرشایدند و از نگاہ غائب شدند۔“ (حیات الموات ص ۱۵۹)

فیوض و برکات ولایت کاسب سے پہلے ظہور سیدنا آدم علیہ السلام کے وقت امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو عطا ہوا۔ دنیا بھر کے تمام اوتاد، ابدال، نجباء، نقبار و اولیاء کو جو فیض ملاحظہ حضرت علی ہی کی بارگاہ سے ملا ہے۔ آپ کے وسیلہ کے بغیر کسی کو فیض ولایت نہیں مل سکتا۔

(۶۰) یہی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی قدس سرہ العزیز ”سیف السلول“ میں فرماتے ہیں :-

ولایت کے کارخانہ کے فیوض و برکات جو اللہ تعالیٰ کی جناب سے اولیاء اللہ پر نازل ہوتے ہیں۔ اول صرف ایک شخص پر نازل ہوتے ہیں۔ اسی سے اولیاء عصر میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ و استعداد کے مطابق پہنچتے ہیں۔ کوئی اللہ تعالیٰ کا ولی اس کے وسیلہ کے بغیر فیض نہیں پاتا اور مردان خدا اس کے وسیلہ کے بغیر درجہ ولایت حاصل نہیں کر سکتے۔ قطب و اوتاد، ابدال، نجباء، نقباء تمام سب کے سب اس کے محتاج ہوتے ہیں۔ اس منصب عالی کو امام و قطب الارشاد بالاصالۃ بھی کہتے ہیں اور اس منصب عالی پر ظہور سیدنا آدم علیہ السلام کے وقت سے سیدنا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم فائز و مقرر ہوئے۔ پھر بالترتیب آئمہ اہلبیت کے بعد دیگرے اس منصب پر فائز ہوتے رہے۔

فیوض و برکات کارخانہ ولایت کہ از جناب الہی بر اولیاء اللہ نازل میشود اول بر یک شخص نازل میشود از ان شخص قسمت شدہ بر یک از اولیائے عصر موافق مرتبہ و بحسب استعداد او میرسد و بحسب اس از اولیاء اللہ بے توسط او فیضی غیر رسد و کسی از مردان خدا بے وسیلہ اور درجہ ولایت نمی یابد اقطاب و اوتاد و ابدال و نجباء و نقباء جمیع اقسام اولیائے خدا بر سے محتاج میباشد صاحب این منصب عالی را امام و قطب الارشاد بالاصالۃ نیز خوانند و این منصب عالی از وقت ظہور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ تفرید و (حیات الموات ص ۱۵۳)

حضرت علی کے بعد جس کسی کو فیض و ہدایت ملا آئمہ ثنا عشر کے توسط سے ملا اور آئمہ اثنا عشر اولیاء اللہ

کے لمبا ہیں حتیٰ کہ نوبت حضرت شیخ عبد القادر جیلانی تک پہنچی

(۶۰) حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز اپنے مکتوب ۱۲۳ جلد سوم میں فرماتے ہیں۔

یعنی اب جس کسی کو فیوض و برکات اور درجہ ولایت حضرت امام ہمدی علیہ السلام کے ظہور تک ہوگا وہ انہی آئمہ اثنا عشر اور ان کے بعد حضور غوث الثقلین شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ العزیز کی روح مبارک کے وسیلہ واسطہ اور بارگاہ عالی سے حاصل ہوگا

بعد از ایشان (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم) بہر یکے از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب والتفصیل قرار گرفت و در اعصار ایں بزرگواران وہم جنیں بعد از ارتحال ایشان ہر کرا فیض و ہدایت میرسد توسط ایں بزرگواران بودہ ملاذ و ملجائے ہمہ ایشان بودہ اند نا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبد القادر جیلانی رسید

قدس سرہ الخ

(حیات الموات ۱۵۲/۱۵۳)

یعنی آپ ظہور امام ہمدی علیہ السلام بہت منصب قطب الاقطاب پر فائز ہیں اور آپ ہی کے ذریعہ اور وسیلہ واسطہ سے فیوض ولایت و قطبیت ملتے ہیں اور تمام اولیاء کے امت کے آپ ہی لمبا دامتہی ہیں۔ (مکتوب مجدد الف ثانی ۱۲۳ جلد سوم)

اسی لیے حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا :-

أَقْلَتْ شُمُوسُ الْأَوَّلِينَ وَ شَمْسُنَا أَبَدًا عَلَى أَفْقِ الْعَالِي لَا تَعْرُبُ

پہلوں کے سورج غروب ہو گئے اور ہمارا سورج ہمیشہ بلندی کے افق پر جلوہ دیز رہے گا۔

یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے بعد یہ منصب قطب الارشاد آئمہ اثنا عشر کو منتقل ہوتا ہوا حضرت امام حسن عسکری کی روح مبارک کو عطا ہوا۔

(حیات الموات ص ۱۵۴)

قاضی ثناء اللہ علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ (۶۱) بعد پھر یہ منصب امام حسن عسکری کو ملا و فائز شمری

علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرف غوث الثقلین محی الدین عبد القادر الجیلانی منصب روح حسن علیہ السلام متعلق بود۔ (سیف المسلول)

حضرت قاضی ثناء اللہ علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔

پھر غوث الثقلین محی الدین عبد القادر جیلانی کو یہ منصب عطا ہوا

یعنی جب غوث الثقلین رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے۔ یہ منصب (قطب الارشاد) انہیں تفویض ہوا اور تا ظہور امام ہمدی علیہ السلام یہ منصب غوث الثقلین ہی سے متعلق رہے گا۔ اور جب امام ہمدی علیہ السلام کا ظہور ہوگا تو یہ منصب تا قیام قیامت انہیں کے سپرد رہے گا۔ (سیف المسلول)

(۶۲) چون حضرت غوث الثقلین پیدا شدہ ایں منصب مبارک بوی متعلق شد و تا ظہور محمد ہمدی ایں منصب بروح مبارک غوث الثقلین متعلق باشد۔ "چون امام محمد ہمدی ظاہر شود ایں منصب عالی تا انقراض زمان بوی مفوض باشد۔" (سیف المسلول حیات الموات)

مجدد الف ثانی بھی نائب مناب حضرت غوث الاعظم ہیں

یعنی "مجدد الف ثانی" بھی اس مقام (یعنی ولایت و مجددیت) میں حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کا نائب و مناب ہے اور آپ کی ہی نیابت میں اس منصب سے اس کا بھی تعلق ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ چاند کی روشنی سورج کی روشنی سے مستفاد ہے۔

(۶۳) مجدد الف دریں مقام نائب مناب حضرت شیخ است و بنیابت حضرت شیخ ایں معاملہ باد مربوط است چنانچہ گفتہ اند نور النعم مستفاد من نور الشمس (مکتوب مجدد و جلد سوم مکتوب ۱۲۳) (حیات الموات ۱۵۴)

امام ولی اللہ نے فرمایا حضور غوث اعظم کی روحانیت کا مقام بہت بلند ہے۔ آپ اپنی قبر مبارک میں زندہ کی طرح تصرف فرماتے ہیں۔ (۶۴) حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ ہجرات میں لکھتے ہیں:-

یعنی تمام اولیاء امت اور اصحاب سلاسل میں جن کی روحانیت کا مقام سب سے بلند ہے اور جن کی نسبت زیادہ کامل و مکمل ہے وہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز ہیں جن کے بارے میں بزرگوں نے ارشاد فرمایا کہ وہ اپنی قبر مبارک میں زندہ کی طرح تصرف فرماتے ہیں۔

در اولیائے امت و اصحاب طرق اقوی کسی کہ بعد تمام راہ جذب باکد و وجہ جہل ایں نسبت میل کردہ و در اینجا بوجہ اتم قدم زده است حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی اندو لہذا گفتہ اند کہ ایشان در قبر خود مثل احیاء تصرف می کنند (حیات الموات ص ۱۳۹)

مولوی اسماعیل دہلوی کہتے ہیں بادشاہوں کو بادشاہی ملنے میں حضرت علی کی ہمت کو بہت دخل ہے

یعنی قطبیت، غوثیت، اہدایت وغیرہ کا مقام مناسب و مراتب حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے زندگی مبارک سے دنیا کے اختتام تک (یعنی ان کے وصال کے بعد بھی) سب آپ کے ہی وسیلہ و واسطہ سے ملتے ہیں اور بادشاہوں کی سلطنت میں اور امیروں کی امیری ملنے میں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی ہمت کو ایسا دخل ہے جو سیاحین عالم ملکوت پر ظاہر ہے۔

(۶۵) قطبیت و غوثیت و اہدایت وغیرہ ہا جمہ از محمد کرامت محمد حضرت مرتضیٰ (کرم اللہ وجہہ الکریم) تا انقراض دنیا ہمہ بواسطہ ایشان است و در سلطنت سلاطین و امارت امراء ہمت ایشان دان دخلے ست کو بر سیاحین عالم ملکوت مخفی نیست (صراط مستقیم) (حیات الموات ص ۱۵۱)

(۶۶) امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ العزیز تعینات میں فرماتے ہیں کہ سلسلہ قادریہ، نقشبندیہ اور چشتیہ کی الگ الگ خاصیتیں ہیں۔ سلسلہ قادریہ میں تعلیم اگرچہ بظاہر شیخ سے ہوتی ہے۔ مگر قادریہ سلسلہ ایسیہ روحانیہ سے قریب ہے۔ اس سلسلہ میں مشائخ کے ساتھ تعلق اور ان کے ساتھ توجہ جس درجہ کی ہوتی ہے۔ دوسرے

سلسلوں میں نہیں باقی جاتی اور یہ بات ظاہر ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور پر نورؐ وؑ اعظم شیخ عبدالقادر جیلانیؒ قدس سرہ کو عالم میں اثر و نفوذ کا خاص مقام حاصل ہے۔ یہ اس لیے کہ جب انھوں نے وصال پایا تو انھیں ملا اعلیٰ کی ہیبت حاصل ہو گئی اور ان کو وہ وجود حاصل ہو گیا جو تمام عالم میں جاری و ساری ہے۔ بدین وجہ ان کے سلسلے (قادیروں) میں ایک خاص روح پیدا ہو گئی۔ (تغیبات)

گم شدہ چیز کی دریافت کے لیے ارواحِ اولیاء سے مدد چاہنا جائز ہے

(۶۷) اہلسنت وجماعت کے مانے ہوئے فقہار جن کی جلالیت علمی و فقیہی کو مخالف بھی تسلیم کرتے ہیں یعنی علامہ بخاریؒ، علامہ اجمودیؒ، علامہ داؤدیؒ اور علامہ ابن عابدینؒ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم جعین فرماتے ہیں۔ جس کی کوئی چیز گم ہو جائے مکانِ بلند پر رد بقصد کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب حضورِ اقدسؐ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نذر کرے۔ پھر اس کا ثواب حضرت سیدی احمد بن علان مینی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں ہدیہ کرے۔ اس کے بعد یوں عرض کرے کہ سیدی یا ابن علان میری گئی ہوئی چیز مجھے مل جائے ورنہ دفترِ اولیاء سے آپ کا نام خارج کر دوں گا (یعنی آپ کی ولایت تسلیم نہیں کروں گا) تو وہ گم شدہ چیز مل جائے گی (رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۷)

(۶۸) ابوالیاء اللہ سے استمداد کا طریقہ

طریق استمداد از ایشان آنست کہ بزبان گوید ای حضرت من برائے فلاں کار در جناب الہی التجا میکنم شما نیز بدعا و شفاعت امداد من نمایند لکن استمداد از مشہورین باید کرد (حیات الموات ۱۶۵)

جو بات یا فعل شرک ہے اس میں زندہ و مردہ کا تفرق عقل و شرع دونوں کی رُف سے غلط بلکہ مضحکہ خیز ہے

(۶۹) شیخ شیعہ علامہ المند مولانا دبرکنٹ سیدی شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ اشعۃ اللمعات میں فرمایا:-

اگر ابوالیاء اللہ سے (مشکلات میں) مدد طلب کیے یا شرک اور توجہ ماسوی اللہ ہے جیسا کہ مشنک کا خیال ہے تو حیر چاہیے کہ اللہ والوں اور اللہ کے نیک بندوں سے ان کی دنیاوی زندگی میں ان سے توسل اور دعا کرنا بھی منع ہو۔ حالانکہ صالحین امت سے ان کی دنیاوی زندگی میں مدد

اگر ایسی معنی کر در امداد و استمداد کہ وہیم موجب شرک و توجہ ماسوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم میکند ہنس باید منع کردہ شود توسل و طلب دعا از صاحبان و دوستان خدا در حالت حیات نیز و این ممنوع نیست بلکہ مستحب است بانفاق و شائع است در دین

حیات الموات صفحہ ۲۵

توسل و دعا کرنا باتفاق شریعت اسلامیہ میں مستحب اور جاری و معمول ہے۔ حضرت شیخ علیہ الرحمۃ نے جو بکثرت بیان فرمایا ہے۔ ہر مسلمان کے ذہن میں رہنا چاہیے۔ اس میں بہت سے شہادت و اعتراضات کا رد ہے اور یہ اصولی و بنیادی بات خاص طور پر یاد رکھنی چاہئے جو بات یا فعل شرک ہے اس میں زندہ و مردہ کا تفرق ذہن عقل و شرح و دونوں کی رو سے غلط بلکہ مضحکہ خیز ہے۔ کیا زندہ کو خدا کا شریک ماننا جائز اور مردہ کو خدا کا شریک ماننا شرک ہوگا؟ حالانکہ خدا کا شریک نہ ہو سکتے ہیں زندہ و مردے سب برابر ہیں۔ جو بات یا فعل شرک ہے وہ جیسے زندہ کے ساتھ شرک ہے ایسے ہی مردے کے ساتھ بھی شرک ہے۔ لہذا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ زندہ سے مدد مانگنا جائز ہے اور مردے سے مدد مانگنا حرام و شرک ہے غلط کہتے ہیں۔ اسی نکتہ کو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا کہ توسل و دعا جیسے بزرگان دین سے ان کی حالت حیات میں جائز ہے ان کی وفات کے بعد بھی جائز ہے شرک نہیں ہے ورنہ اگر زندہ اور مردہ کی نفید لگائی جائے تو پھر تو بزرگان دین سے ان کی زندگی میں بھی توسل اور دعا کرنا، ناجائز و شرک قرار پائے گا (رضوی)۔

(۲۶۱۹) امام بخاری نے حدیث انس ذکر فرمائی ہے۔ جس میں یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان کفار و مشرکین کے لیے نماز صبح میں تیس دن تک دعا و بلاک فرمائی تھی۔ یہ عمل ذکر ان اود غصیہ کے قابل تھے (بخاری) اس حدیث پر مفصل گفتگو کرشتہ اوراق میں ہو چکی ہے۔ ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

(۲۶۲۰) عَنْ عُمَرَ وَسَمِيعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ اِصْطَبَحَ نَاسٌ اَلْخَمْرَ يَوْمَ اُحُدٍ ثُمَّ قَاتَلُوا شَرَّ اَعْدَاءِ فُقَيْلٍ لِسُفَيْنَ مِنْ اُخْرِ ذَالِكَ الْيَوْمِ قَالَ كَيْفَ هَذَا فِيهِ
حضرت جابر ابن عبد اللہ سے روایت ہے کہ کچھ صحابہ نے جنگ اُحد کے دن صبح کے وقت شراب پی پھر شہید ہو گئے۔ سفیان رحمۃ اللہ علیہ (راوی حدیث) سے پوچھا گیا۔ کیا اسی دن کے آخری حصے میں (انہی شہادت ہوئی تھی جس دن انھوں نے شراب پی تھی؟) تو انھوں نے جواب دیا کہ حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ (بخاری) عرب میں شراب کا عام رواج تھا اور یہ واقعہ شراب کے حرام ہونے سے پہلے کا ہے۔ اِصْطَبَحَ باب اِقتعال سے اس کے معنی شَرَبُوا اَلْخَمْرَ سُبُوْعًا۔ انھوں نے صبح کے وقت شراب پی کے ہیں۔

بَابُ ظِلِّ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الشَّهِيدِ

باب شہید پر ملائکہ کا سایہ کرنا

ابن المنکدر اَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ مِثَلَ بِهِ وَ
حضرت جابر سے روایت ہے کہ میرے والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لائے گئے (اُحد کے موقع پر) ان کو مُشَدِّد کر دیا گیا تھا۔ نقش نبی کریم صلی اللہ

وَمَضَعَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَذَهَبَتْ أَكْثَفُ عَنْ
وَجْهِهِ فَهَبَانِي قَوْمِي فَسَمِعَ صَوْتَ صَاحِبَةٍ
فَقَتِلَ ابْنَةُ عَمِّهِ وَأُخْتُ عَمِّهِ وَقَالَ
فَلَمَّا تَبَيَّنَ أَوْ فَلَا تَبَيَّنَ مَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ
تُحِلُّكَ يَا جَلِيَّتَهَا قُلْتُ لِصَدَقَ أَهْلُ دِينِهِ
حَتَّى رُفِعَ قَالَ رَبِّمَا قَالَهُ

(بخاری)

علیہ وسلم کے سامنے رکھی گئی تو میں نے آگے بڑھ کر ان
کا چہرہ کھولنا چاہا لیکن میری قوم کے لوگوں نے مجھے
منع کر دیا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رونے کی آواز
سنی۔ لوگوں نے بتایا کہ عمرو کی لڑکی ہیں (شہید کی بہن)
یا عمرو کی بہن ہیں (شہید کی چچی) شک راوی کو تھا حضور
نے فرمایا۔ رو کیوں رہی ہیں۔ یا آپ نے یہ فرمایا کہ روئیں
نہیں، ملائکہ مسلسل ان پر اپنے پھول کا سایہ کیے ہوئے ہیں۔

شہید پر ملائکہ کا سایہ کرنا یہ بھی ان کا اعزاز و اکرام ہے۔ جس کی خبر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دی۔ نیز ملائکہ
کا پھول سے سایہ کرنا امور غیب سے ہے جیسے خود ملائکہ کا وجود ہمارے لیے غیب ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل
سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر امور غیبیہ کو ظاہر فرما دیا ہے اور علم و رویت کی ایک ایسی قوت عطا فرمائی ہے کہ
حضور علیہ السلام وہ کچھ دیکھتے سنتے اور جانتے ہیں جو عام انسانوں کی قوت سماعت و بصارت سے باہر ہے۔ حضرت
عبداللہ غزوہ اُحد میں شہید ہوئے۔ ان کے صاحبزادے حضرت جابر نے کسی وجہ سے دوسری جگہ دفن کرنے کے لیے
ان کی قبر مبارک کو کھولا تو ان کا جسم تروتازہ تھا۔ جیسے ابھی اسی دفن کیا گیا ہو۔ حالانکہ ان کی قبر کچھ ماہ کے بعد کھولا گیا
تھا۔ غرض کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرشتوں کو بھی دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ فرشتے ان کی لاش پر اپنے پھول سے
سایہ کیے ہوئے ہیں۔ حالانکہ حضور کے صحابہ کو ان امور کی خبر نہ ہوئی۔

بَابُ تَمَنِّيِ الْمَجَاهِدِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا

باب مجاہد کا دنیا میں واپس آنے کی خواہش کرنا

۲۶۲۲۔ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَحَدٌ يُدْخِلُ
النَّحْتَةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَكَهْ
مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى
أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ عَشْرَ
مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ

(بخاری)

حضرت انس رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم علیہ السلام کا ارشاد
بیان کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ جو شخص بھی جنت میں
داخل ہوگا وہ دنیا میں واپس آنے کی تمنا نہیں کرے گا
اگرچہ اس کو دنیا کی ہر چیز دیدی جائے۔ مگر شہید یہ
تمنا کرے گا کہ دنیا میں واپس ہو اور اس بار راہِ خدا
میں قتل کیا جائے کیونکہ وہ جنت میں اپنے اعزاز و
اکرام کو دیکھے گا۔

(۱) اس حدیث کو امام مسلم اور ترمذی نے بھی جہاد میں ذکر کیا ہے (۲) علامہ ابن بطلال نے فرمایا یہ حدیث شہید
کے فضل و شرف کی عظمت کی آئینہ دار ہے۔ شہید کو اللہ تعالیٰ جنت میں جس عظیم و جلیل ثواب اور نعمتوں سے نواز

فرمائے گا۔ اس کی بنا پر وہ یتیم بنا کرے گا کہ مجھے پھر دنیا میں بھیجا جائے اور متعدد بار اور خدا میں قتل کیا جاؤں اور اللہ تعالیٰ کی بے شمار نعمتوں کو مزید حاصل کروں۔

بَابُ الْجَنَّةِ تَحْتَ بَارِقَةِ السَّيْفِ

باب جنت تلواریں کی چمک کے نیچے ہے

حضرت مغیرہ بن شعبہ نے کہا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے رب کی طرف سے خبر دی کہ جو ہم سے شہید ہو جائے وہ جنت میں جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے بخبر نبوت عرض کی یا رسول اللہ ہم میں سے جو راہ خدا میں قتل ہوں وہ جنت میں نہیں جائیں گے

وَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ أَخْبَرَنَا بَنَاتُنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قُتِلَ مِثْلًا صَادًّا إِلَى الْجَنَّةِ وَقَالَ عُمَرُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ قَتْلَانَا فِي الْجَنَّةِ وَ قَتْلَاهُمْ فِي السَّارِ فَقَالَ بَلَى (بخاری)

اور ان کے مقتول آگ میں۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ ہاں۔

اس تعین کو امام بخاری نے جزیہ میں مکمل طور پر ذکر کیا ہے۔ کشمیری کی روایت میں عن رسالۃ ربنا کے الفاظ مروی ہوئے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جنت تلواریں کے سایہ میں ہے۔ (بخاری)

۲۶۲۳۔ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلِّ السَّيْفِ تَابِعَهُ الْأَوْسِيُّ عَنِ ابْنِ الْحُبِّ الرِّيَّادُ عَنْ مُوسَى ابْنِ عَقْبَةَ

حدیث اور تعین کا مطلب یہ ہے کہ راہ خدا میں شہید ہونا ایک بہت بڑی نعمت اور فضیلت ہے۔ لہذا مسلمانوں کو جب جہاد کے لیے بلایا جائے تو غرضِ قلب سے بیک کہنا چاہیے۔

بَابُ مَنْ طَلَبَ الْوَلَدَ لِلْجِهَادِ

باب جو جہاد کے لیے اللہ سے اولاد مانگے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے فرمایا۔ آج رات میں اپنی سویا ننا لے کر بیروں کے پاس جاؤں گا اور ہر بڑی ایک لک ایسے شہسوار بھیجے گی جو اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ لَا طُوقَ لِلنَّاسِ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ أَوْ تِسْعِينَ كُلُّهُمْ تَابِعِي بَعَارٍ مِنْ جِهَادٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَكَ
يَقُولُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَكَ تَحْمِلُ مِنْهُنَّ إِلَّا
أَمْرَهُ وَحْدَهُ جَاءَتْ لِشَيْقِ رَجُلٍ وَالَّذِي
نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ كَقَوْلِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَاهِلُهُ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ هُوَ سَانَا أَجْمَعُونَ
(بخاری)

کہے گا۔ ان کے سامعین نے عرض کی انشاء اللہ بھی کہہ
لیجئے۔ لیکن آپ انشاء اللہ نہیں کہہ سکے۔ چنانچہ صرف
ایک ہی سببی حائل ہوئیں اور ان کے بھی آدھا بچہ پیدا
ہوا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے۔ اگر سلیمان علیہ السلام
اسوقت انشاء اللہ کہہ لیتے (تو ان کی تمام بیویوں کے

ہاں مجاہد بچے پیدا ہوتے) ضرور وہ خدا میں جہاد کرتے۔

(۱) امام بخاری یہاں یہ حدیث معلقاً لاتے ہیں اور باقی چھ مقامات ایمان و ذور میں یہی حدیث مسنداً
لاتے ہیں (۲) حضرت سلیمان علیہ السلام نے صرف زبان سے انشاء اللہ نہیں کہا۔ لیکن ان کا قلب مبارک
اللہ تعالیٰ کی طرف تفویض امر سے ہرگز غافل نہ تھا۔ کیونکہ یہ بات منصب نبوت کے لائق نہیں ہے اور صرف ان
کی زبان پر انشاء اللہ کا جملہ جاری نہ ہونا بھی مقدور الہی سے تھا۔ (۳) اس حدیث سے واضح ہوا کہ بارگاہ الہی
میں مجاہد لڑکے پیدا ہونے کی دُعا کرنا بھی کارِ ثواب ہے گو کہ لڑکے پیدا نہ ہوں مگر نیت کا ثواب بہر حال مل جائیگا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کا انشاء اللہ نہ کہنے کے متعلق چند امور کی وضاحت

(۴) ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قسم کیسے کھائی کہ اگر حضرت سلیمان علیہ السلام انشاء اللہ
کہہ دیتے تو ان کی تمام ازواج سے محابہ لڑکے پیدا ہوتے۔ (حالانکہ جو شخص انشاء اللہ کہہ دے تو اللہ تعالیٰ پر واجب و
لازم نہیں ہے کہ انشاء اللہ کہنے والے کی دُعا اور تہننا ضرور پوری کر دے) البتہ انشاء اللہ کہنا مستحب بھی ہے اور باعث
برکت بھی اور اللہ تعالیٰ کے حضور اپنی عہدیت اور اللہ تعالیٰ کی ذات پاک پر اعتماد اور اسی کی ذات کی طرف تمام کاموں کو سپرد
کردینے کا آئینہ دار ہے۔

تو بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے کہ فلاں بندہ جب فلاں دوائی استعمال کرے گا تو اس کو شفا ہوگی۔
یہ عمل کرے گا تو اس کو رزق عطا ہوگا۔ انشاء اللہ کہے گا تو اس کی تمنا پوری ہوگی۔ اگر دُعا کرے گا تو اس کی مشکل حل
ہوگی۔ یعنی یہ بات مقدور الہی سے جہتی ہے۔ اگر وہ انشاء اللہ نہیں کہنا، دُعا نہیں کرنا، دوائی استعمال نہیں کرتا جس
میں اسکی شفا مقدر ہے تو وہ کام بھی نہیں ہوتا۔

غرض کہ مقدور الہی کی متعدد صورتیں ہیں کبھی بندہ کا رزق، اولاد، مصائب و آلام سے نجات وغیرہ امور بندہ کے
کسی فعل قول اور دُعا کے ساتھ معلق ہوتے ہیں تو اس کا نتیجہ وغیرہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے چنانچہ اس مسئلہ کی اصل حضرت
یونس علیہ السلام کے واقعہ میں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَلَوْلَا اَنَّا كُنَّا مِنَ الْمُسْتَجِیْنِ لَکَلِّمْتَ خِفْ | تو اگر وہ تسبیح کرنے والا نہ ہوتا ضرور اس کے پیٹ میں

بَطْنِهِ الْخَطَّ يَوْمَ يُعْشَوْنَ | رہتا جس دن تک لوگ اٹھنے جائیں گے
اس آیت سے واضح ہوا کہ تقدیر الہی میں یہی تھا کہ حضرت یونس علیہ السلام تسبیح و تہلیل کریں گے تو پھیل کے
پیٹ سے نجات پائیں گے اور اگر وہ تسبیح نہ کریں گے تو پھیل کے پیٹ سے نہیں نکل سکتے تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم تھا کہ مقدور الہی یہ ہے کہ اگر سیلمان علیہ السلام اٹا را شد زبان سے کہ میں گے تو ضرور لڑکے پیدا ہونگے۔
تو تقدیر الہی کے علم کی بنا پر حضور علیہ السلام نے قسم یاد فرمائی۔ اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو
علم اولین و آخرین سے نوازا ہے۔

(۲) حضرت سیلمان علیہ السلام کا ایک رات میں اپنی سوا زوج سے قربت یہ انبیاء کے خاصہ کس سے ہے۔ ان کو
وہ قوت و طاقت عطا ہوئی تھی جو ان کے غیر کو نہیں دی جاتی۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ۴۰ صلیتی مردوں جتنی قوت عطا ہوئی ہے اور یہ بات نبی علیہ السلام کے زہد اور صبر پر دلالت کرتی ہے کہ آپ نے
باوجود انہی قوت کے نوا زوج مطہرات پر قناعت فرمائی ہے۔

(۳) اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ اشتہا کے لیے صرف نیت کافی نہیں ہے بلکہ نہاں سے الفاظ ادا کرنا ضروری ہے
اگر اربعہ اور چہرہ عمار کا یہی مذہب ہے۔

بَابُ الشُّجَاعَةِ فِي الْحَرْبِ وَالْجَبَنِ

باب جنگ کے موقع پر بہادری یا بزدلی

حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سب سے زیادہ خوبصورت، سب سے زیادہ بہادر اور
سب سے زیادہ فیاض تھے۔ مدینہ کے تمام لوگ (ایک
رات کو) غور فرماتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت
ایک چھوٹے پر سوار سب سے آگے تھے۔ حضور نے
فرمایا۔ اس گھوڑے کو (دوڑنے میں) ہم نے سندن کی طرح پایا۔

۲۶۲۴- عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ
النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ لِقَدِّ فِرْعَ أَهْلِ
السَّيِّئَةِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْبِقُهُمْ عَلَى خَرَسٍ قَالَ وَجَدْتُهُ بَحْرًا
(بخاری)

۱۱) عنوان کا مقصد یہ ہے کہ جنگ کے موقع پر اور اسی طرح خوف کے مقامات پر شجاعت و بہادری
قابلِ مدح ہے اور صبر بزدلی قابلِ مذمت ہے (۲) اس حدیث کو امام بخاری نے ادب، مسلم نے
فضائل النبی، ترمذی و ابن ماجہ نے جہاد میں اور نسائی نے میرا در عمل الیموم واللیلہ میں ذکر کیا ہے (۳) حدیث میں
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات حسنہ میں سے تین صفات کا خصوصی طور پر ذکر کیا ہے۔ بلاشبہ یہ تینوں صفات
آپ میں بدرجہ اتم پائی جاتی ہیں۔ (۴) علامہ عینی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ عمار اسلام کہتے ہیں۔ انسان کو اللہ تعالیٰ
نے تین خوبیوں عطا فرمائی ہیں۔

قوت عقلیہ، اس کا کمال جود و عطا ہے۔ قوت غضبیہ، اس کا کمال شجاعت ہے۔ قوت شمیریہ، اس کا

کامل جو وہ عطا ہے اور احسن کے لفظ سے اسی طرف اشارہ ہے کیونکہ حسن صورت تابع ہے اعتدالی مزاج کے اور اعتدالی مزاج صفات نفس کے تابع ہے اور نفس کی مذکورہ بالا تینوں صفات اخلاقی حمیدہ کی اصل اور بنیاد ہیں (یعنی جرم ۴ ص ۱۱) — غرض کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم احسنت، حسن و جمال، الشجاعت، بہادری اور شجاعت اور اجودیت میں بلے مثل و بلے مثال ہیں۔

(۴) واقعہ یہ تھا۔ ایک رات اہل مدینہ کو دشمن کے حملہ کا خوف ہوا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا گھوڑے کی منگی پیٹ پر سوار ہو کر مدینہ کی سرحدوں کو ملاحظہ فرمایا اور واپس آ کر اہل مدینہ کو مطمئن کیا کہ خطرہ کی کوئی بات نہیں ہے (۵) یہ گھوڑا حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا اور اس کا نام مندوب تھا۔ نبی علیہ السلام نے اس کی تیز رفتاری کو سمندر کی موجوں سے تشبیہ دی۔ گھوڑے کی تیز رفتاری کے متعلق ایسی تشبیہ سب سے پہلے حضور ہی نے دی۔

جب میں مطعم رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل رہے تھے۔ آپ کے ساتھ اور صحابہ بھی تھے۔ وادی حنین سے آپ واپس تشریف لا رہے تھے۔ کچھ (بدو) لوگ آپ کو لپٹ گئے۔ بالآخر آپ کو ایک بھول کے درخت کے پاس جانا پڑا تو ان لوگوں نے اسے لے لیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں کھڑے ہو گئے اور فرمایا، چادر مجھے دے دو۔ اگر میرے پاس اس درخت کے کاٹن بننے بھی اونٹ بکریاں ہوتیں تو میں تم میں تقسیم کر دیتا مجھے تم غیل نہیں پاؤ گے اور نہ جھوٹا اور نزول پاؤ گے۔

۲۶۶۵۔ اَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ اَخْبَرَنِي حُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ اَنَّهٗ بَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَّتْ النَّاسُ مَقْعَلَهُ مِنْ حُبَيْنَ فَقَعَلَتْ اَلْاَعْرَابُ يَسْأَلُوْنَهُ حَتّٰى اَضْطَرُّوْهُ اِلَى مَحْجَرَةٍ فَخَطَعَتْ رِدَآءَهُ فَوَقَفَتِ الْيَمْنَى مَعَ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَعْطُوْنِي رِدَآءِيْ كَوْكَبَانِ يَدِيْ عَدَدُ هَلِ وَالْعَصَا لَمْ تَكُنْ لِقَسَمَتِهِ بَيْنَكُمْ شَرٌّ لَا تَجِدُوْنِيْ بِخَيْلٍ وَلَا كَدُّوْا وَلَا جَبَانًا (بخاری)

(۱) مَقْعَلَهُ کے معنی واپس ہونے اور جمع کر کے کہ ہیں۔ نبی علیہ السلام وادی حنین (جو کواور

فوائد و مسائل

طائف کے درمیان واقع ہے) سے واپس تشریف لا رہے تھے۔ کچھ بدو آپ سے مانگنے کے لیے آپ سے چٹ گئے۔ حضور ان سے بچنے کے لیے بھول کے درخت کے قریب ہوئے تو آپ کی چادر مبارک درخت کے کانٹوں سے الجھ گئی اور بدوؤں نے وہ چادر لے لی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم وہاں کھڑے ہو گئے اور مذکورہ بالا جملہ ارشاد فرمائے جو حدیث زیر بحث میں مذکور ہیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ حضور کا یہ ارشاد جوامع الکلم سے ہے۔ کیونکہ اخلاق حسنہ کے اصول حکمت، جود و کرم اور شجاعت ہیں۔ تو عدم بغل سے جود و کرم اور عدم جہن سے شجاعت و بہادری اور عدم کذب سے حکمت کی طرف آپ نے اشارہ فرمایا۔ اور غیل وہ ہے جو کسی کو کچھ نہ دے۔ شیعہ وہ ہے جو دوسروں کا مال ناحق کھائے۔ — الغرض حضور علیہ السلام نہ تو غیل تھے اور نہ بزدل اور نہ بھیی آپ

کی زبان مبارک پر خلاف واقعہ بات آئی۔

بَابُ مَا يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجُبْنِ

باب بزدلی سے پناہ مانگنے کے متعلق

۲۶۲۶۔ سمِعْتُ عَمْرُو بْنَ حُمَيْمٍ الْاَوْدِيَّ قَالَ كَانَ سَعْدٌ يَحْكُمُ بَيْنَهُ هُوَ لَا اَنْكِهَاتٍ كَمَا يَعْلَمُ الْمُحْكَمُ الْعِلْمَانِ الْكِتَابَةَ وَيَقُولُ اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنْهُمْ دُبْرَ الصَّلَاةِ لِلَّهِمْ اِنِّي اَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَاعُوذُ بِكَ اَنْ اُرَدَّ اِلَى اَذْدَلِ الْعُسْرِ وَاعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَاعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ (بخاری)

عمر بن حمیم اودی کہتے ہیں کہ حضرت سعد اپنے بچوں کو یہ دعا سکھاتے تھے جیسے استاد بچوں کو کھانا پڑھنا سکھاتا ہے اور کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد ان چیزوں سے پناہ مانگتے تھے۔ لے اللہ تیری پناہ مانگتا ہوں بزدلی سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں سخت ضعیفی سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں دنیا کے فتنہ سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں عذاب قبر سے حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے تھے کہ اے الہی میں تیری پناہ چاہتا ہوں۔ عاجزی، سستی، بزدلی، بڑھاپے سے اور تیری پناہ چاہتا ہوں موت کے فتنے سے اور تیری پناہ چاہتا ہوں عذاب قبر سے۔

۲۶۲۷۔ اَسْنُ بْنُ مَالِكٍ كَانَ اللَّيْلِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اِنِّي اَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ وَاعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَاعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ (بخاری)

اس حدیث کو ترمذی نے دعوات، نسائی نے استعاذہ اور عمل الیم واللیلہ میں ذکر کیا ہے ۲۔ بزدلی ویسے ہی ایک بُری خصلت ہے مگر میدانِ جہاد میں بزدلی دکھانا اور بھی زیادہ محبوب ہے۔ ۳۔ ازل العمر کے معنی سخت و شدید قسم کی ضعیفی ہے جس میں عقل و فہم میں کمی آجاتی ہے اور آدمی اپنے فرائض دینی و دنیوی کی ادائیگی میں سخت دشواری محسوس کرتا ہے اور دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے۔ فتنہ دنیا یہ ہے کہ آدمی مال و دولت اور حکومت و اقتدار کے حصول کے لیے ناجائز اور حرام طریقے اختیار کرے۔ ظلم، حق تلفی، دھوکہ اور فریب سے کام لے اور دنیا کی حرص میں عافیت کو فراموش کر دے۔ حیات کا فتنہ بھی فتنہ دنیا ہی ہے اور ممات کا فتنہ یہ ہے کہ آدمی اپنے گناہوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے محروم ہو جائے۔

(۴) ان دونوں حدیثوں میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو تعلیم دی ہے کہ حضور رب العالمین کثرت سے یہ دعا کیا کریں اور حضور کا خود مذکورہ بالا جملوں سے دعا فرمانا تعلیم امت کے لیے ہے ورنہ ظاہر ہے کہ بخیر، کسل، جبن، ہرَم، موت و حیات کے فتنے اور عذابِ قبر سے اللہ کے فضل و کرم سے حضور علیہ السلام قطعاً محفوظ و معصوم ہیں۔ مذکورہ بالا احادیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جن امور سے پناہ مانگنے کی تعلیم فرمائی ہے وہ یہ ہیں۔ جُبْن شجاعت کی ضد ہے۔ ازل العمر یعنی ضعیف و ناتواں اور بڑھاپے

فائدہ

کی وجہ سے آدمی کا اپنی ذات اور دین کے فرائض کو کی حقا ادا نہ کر سکا۔ فتنۃ الدنیا دنیا کا فتنہ یہ ہے کہ آدمی میں
عشرت کے حصول میں ایسا مصروف ہو جائے کہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی سے غافل ہو جائے۔ عجب
قدرت کی بند ہے۔ متکلمین عدم قدرت یا بفعل کو بجز کہتے ہیں اور فقہا استطاعت قبل الفعل وعدم قدرت
عند الفعل کو کہ کمال ہمت اور ارادہ کی سستی کو کہتے ہیں۔ ہر قدر کبر بستی بڑھاپے کو کہتے ہیں۔ فتنۃ الہیاء
والصمات زندگی کا فتنہ یہ ہے کہ آدمی آخرت کو بھول جائے اور موت کا فتنہ یہ ہے کہ خاتمہ ایمان نہ ہو۔ قبر میں منکر نکیر
کے سوال کا جواب نہ دے سکے یا عذاب میں مبتلا ہونا۔ اَعَاذَ مَا لَللّٰهُ جَلَّ جَلَلُهُ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ وَرَحْمَتِهِ
بِحَاوِ وَرُسُولِهِ وَحَبِيبِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ غرض کہ یہ تمام امور ایسے ہیں جو دنیا و آخرت
میں نقصان کا باعث ہوتے ہیں۔ اس لیے بہر حال و بہر صورت ہر مومن مسلمان کو ان امور سے پناہ مانگتے رہنا چاہیے۔

عذاب قبر کے ثبوت میں قرآن و حدیث سے دلائل اور بعض امور کی وضاحت

(۵) اس حدیث میں
عذاب قبر سے پناہ

مانگنے کی دعا کا ذکر ہے۔ متحد و صحیح حدیثوں میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب قبر سے پناہ مانگنے کی تعلیم و
ترغیب و ہدایت فرمائی ہے جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ عذاب قبر اور تعذیب قبر حق ہے۔ اہم احمد ابوداؤد بخاری و مسلم اور
ام بخاری علیہ الرحمہ نے اپنی تفسیر میں بزار اور بیہقی نے سند صحیح کے ساتھ ابن ابی شیبہ اور حاکم کے مستدرک میں ابوسعید
خدری، حضرت ابہریرہ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے
سورہ ابراہیم کی آیت نمبر ۲۷

يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاَقْوَالِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ وَيُضِلُّ
اللّٰهُ الظَّالِمِيْنَ
فَلَوْلَا اَنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ

اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو حق بات پر دنیا
کی زندگی میں اور آخرت میں اور اللہ ظالموں کو گمراہ
کرتا ہے۔ کے متعلق فرمایا یہ آیت
عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی۔

فَلَوْلَا اَنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ

قول ثابت سے مراد توحید الہی اور نبی کریم علیہ السلام کی رسالت و نبوت کی تصدیق مراد ہے۔ حیات دنیا سے
مراد دنیا میں راہ حق میں ابتلا و مصائب کے وقت صابر رہنا اور کفار کی ایذا و سائنہوں کے باوجود دینِ قریم پر قائم رہنا
ہے۔ حتیٰ کہ ان کی زندگی کا خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے اور فی الآخرہ سے مراد قبر ہے کیونکہ یہ آخرت کی پہلی منزل اور منزلِ دنیا
کی آخری منزل ہے۔ قبر میں منکر نکیر اگر سوال کرتے ہیں۔

چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

قبر میں سوال و جواب کی حشد

بندہ جب اپنی قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے
ساتھی واپس چل دیتے ہیں تو وہ (ساتھیوں) کی جہیزوں

اِنَّ الْعَبْدَ اِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهٖ وَتَوَلَّى عَنْهُ
اَصْحَابُهٗ اِنَّهٗ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نَعَالِهِمْ اَتَاہٗ

مَلَكَانَ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَعْمَلُ
فِي هَذَا الرَّجُلِ لِمَ حَبَدَ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ
فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
فَيَقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ النَّارِ
فَإِنَّكَ أَبَدْتَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعِدًا فِي النَّارِ فَخَرَا
هُمَا جَمِيعًا كَأَنَّ الْمَتَافِقَ وَالْمُكَافِرَ فَيَقَالُ لَهُ
مَا كُنْتَ تَعْمَلُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا
أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ
فَيَقَالُ لَهُ مَا دَرَيْتَ وَلَا تَلَيْتَ وَيُصْرَبُ
بِمَطَارِقٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً فَيَصِيحُ
صَاحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ عِبَرُ الثَّقَلَيْنِ
(بخاری و مسلم)

کی جوتیوں کی چابکسں رہا ہوتا ہے (اسی وقت) دو
فرشتے قبر میں آتے ہیں۔ اس کو سنا جاتے ہیں۔ پھر
سوال کرتے ہیں۔ تم اس شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے کیا کہتے تھے تو مومن جواب میں کہتا ہے میں گواہی
دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے رسول اور اس کے بندے ہیں
پھر اس سے کہا جاتا ہے صحیح جواب نہ دینے کی صورت
میں (اپنا ٹھکانہ دوزخ دیکھ جسے اللہ تعالیٰ نے جنت میں
تبدیل کر دیا چنانچہ وہ دونوں ٹھکانوں کو ایک ساتھ دیکھ
گا۔ اور جو منافق اور کافر ہوتا ہے اس سے بھی سوال ہوتا ہے
کہ اس شخص کے بارے میں تم کیا کہتے ہو۔ وہ کہتا ہے میں خود
تو کچھ نہیں جانتا۔ لوگ جو کہا کرتے تھے وہی میں بھی کہتا
تھا تو اس سے کہا جائیگا نہ تو تو نے خود جانا اور نہ پڑی
کی اور ہے کے گردوں سے اس کو مارا جائیگا۔ پس وہ چیخے گا۔ جن وانس کے علاوہ اس کے اس پاس کی ہر چیز اس
کی چیخ کی آواز کو سننے گی۔

اور حضرت بار بن عاقل رضی اللہ عنہ کی روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
قبر میں دو فرشتے آتے ہیں اور نہیں سوال کرتے ہیں۔ تیرا رب کون ہے تیرا دین کیا ہے۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کے متعلق ان الفاظ میں سوال ہوتا ہے۔ مَا هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي بُعِثَ فِيكَ تِلْكَ سَوَالِیْہِ کے
جواب میں مومن کہتا ہے۔ میرا رب اللہ ہے میرا دین اسلام ہے اور یہ اللہ کے رسول ہیں۔ پھر اس سے پوچھا جاتا ہے
تمہیں یہ بات کس نے بتائی تو وہ جواب میں کہتا ہے۔ میں نے اللہ کی کتاب پڑھی تو میں ایمان لایا اور تصدیق کی۔ نبی
علیہ السلام نے فرمایا مومن کا یہی وہ جواب ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو حق بات پر
دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر آسمان سے
ایک ندا دینے والا ندا دیتا ہے۔ میرے بندے نے سچ
کہا۔ اس کے لیے جنت کا فرش بچھاؤ اور جنت کا
لباس پہناؤ اور اس کے لیے جنت کی طرف ایک دروازہ
کھول دو تو وہ دروازہ کھل دیا جاتا ہے۔ پس جنت کی

يُمَيِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي
الْخَلْقِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
قَالَ فَيُنَادِي مِّنَ السَّمَاءِ أَنِ
صَدَقَ عَبْدِي خَافِرُ سُوْرَةٍ مِنَ الْجَنَّةِ وَ
السُّوْرَةِ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا
إِلَى الْجَنَّةِ لِيُخْرِجَهُمْ كَمَا قَالَ فَيُخْرِجُهُمْ
مِنْ دُرُجَتِهَا وَطَيِّبُهَا وَيُخْرِجُهُمْ كَمَا فِيهَا

مَدَّ بَصَرِهِ | ہوائیں اور خوشبوئیں آتی ہیں اور جنت میں اس کے لیے منتہائے نظر تک کٹا دی کر دی جاتی ہے (یعنی وہ جنت کی بہانوں اور اس کے نظاروں سے فرحت و مسرت اور لذت حاصل کرتا ہے)۔

وَالْحَالُ كَأَنَّ قَدْ كَرَّمَتْهُ قَالَ وَيُعَادُ رُوحَهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَكَانٍ فِي جِلْسَانِهِ فَيَقُولَانِ مَنْ رُبُّكَ؟ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَذْرِي فَيَقُولَانِ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ؟ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَذْرِي، فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَافْرِسُوهُ مِنَ النَّارِ وَالْبُسُوفِ مِنَ النَّارِ وَافْتَحَ لَهُ بَابُ إِلَى النَّارِ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُوءِهَا قَالَ وَيُضَيَّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَحْمَلُوعَةُ ثُمَّ يُقَيِّمُ لَهُ أَعْلَى أَصْعَقُ مَعَهُ مِزْرَبَةً مِنْ حَدِيدٍ كَوْضَرِبَ بِهَا جَبَلٌ نَصَارَ تَرَابًا فَيَضْرِبُ بِهَا ضَرْبَةً فَيَصْبِيحُ صَبْحَةً يَسْمَعُهَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ فَيَصِيرُ تَرَابًا ثُمَّ يُعَادُ فِيهِ الرُّوحُ

(احمد و ابو داؤد)

اور کافر کی موت کا ذکر کرتے ہوئے حضور نے فرمایا۔ اس کی روح اس کے جسم میں لوٹائی جاتی ہے اور فرشتے اس کو جھٹاتے ہیں اور سوال کرتے ہیں۔ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا تھا؟ اور یہ شخص جو تم میں (حیثیت نبی) مبعوث ہوئے۔ ان کے بارے میں تمہارا کیا عقیدہ تھا۔ نینوں سوالوں کے جواب میں وہ کہتا ہے۔ مائے مائے میں کچھ نہیں جانتا۔ پھر آسمان میں نبادینے والا پکارتا ہے۔ اس نے جھوٹ بولا۔ اس لیے آگ کا فرش کرو اور آگ کا لباس پہناؤ اور دوزخ کا ایک دروازہ کھول دو۔ اس کو برابر دوزخ کی گرمی اور دوزخ کی جھلسانے والی ہوائیں اس کے پاس آتی رہیں گی۔ اس کی قبر اتنی تنگ کر دی جائے گی کہ اس کے سینے کی پٹلیاں ادھر سے ادھر ہو جائیں گی۔ پھر اس کو عذاب دینے کے لیے ایک ایسا فرشتہ اس پر مسلط کیا جائے گا جو کچھ نہ دیکھے گا، نہ سنے گا۔ اس کے پاس لمبے کا ایک ایسا گرز ہوگا۔ اگر اس کی ضرب پہاڑ پر لگائی جائے تو وہ بھی مٹی کا ڈھیر ہو جائے

وہ فرشتہ اس گرز سے اس پر ایک ضرب لگائے گا۔ جس سے وہ اس طرح چیخے گا جس کو جن والس کے علاوہ وہ سب چیزیں نہیں گی جو مشرق و مغرب کے درمیان ہیں۔ اس ضرب سے وہ خاک ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس میں پھر روح ڈالی جائے گی۔

(۶) قرآن مجید میں ہمارا شاد ہے کہ جب قوم نوح مرقن کی گئی تو فرار آگ کے عذاب میں مبتلا کر دی گئی۔

أَغْرَقُوا أَكْثَرُ ذُنُوبِهِمْ (نوح ۲۵) | ڈوبے گئے اور پھر آگ میں داخل کئے گئے

وجہ استدلال یہ ہے فادخل میں جو فاس ہے وہ تعقیب بلا مہلت کے لیے آتی ہے۔ یعنی فاکم فاد یہ ہے کفر و عیوب کو مرقن کرنے کے فوراً بعد آگ کے عذاب میں مبتلا کر دیا گیا۔ واضح ہوا کہ عذاب موت کے بعد واقع ہوا۔

کیونکہ عذاب قیامت تو ابھی بہت دور ہے جس کی تاخیر کی مدت اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اور ہم اسی کو عذاب قبر سے موسوم کرتے ہیں۔ دوسری دلیل اس آیت میں یہ ہے کہ ماضی کا لفظ اس امر پر دال ہے کہ نزولِ آیت سے قبل قوم نوح کو عذاب میں مبتلا کر دیا گیا۔

(۷) سورہ مومن میں ارشاد باری ہے۔

اگ جس پر صبح و شام پیش کیجے جاتے ہیں اور جہل دن قیامت قائم ہوگی حکم ہوگا فرعون والوں کو سخت تر عذاب میں داخل کرو

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ (مومن، ۴۶)

اس آیت میں عذاب قبر کے ثبوت کی واضح دلیل ہے۔ قوم فرعون کو صبح و شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے۔ یہ عذاب قبر ہی ہے اور قیامت کے دن فرشتوں کو حکم ہوگا کہ انہیں سخت تر عذاب میں داخل کرو۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ فرعون میں کی روحیں سیاہ پرندوں کے قالب میں ہر روز دو مرتبہ صبح و شام آگ پر پیش کی جاتی ہیں اور ان سے کہا جاتا ہے۔ یہ آگ تمہارا مقام ہے اور قیامت تک ان کے ساتھ ہی معمول رہے گا۔ آیت میں یَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ کا النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا پر عطف ہے۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ صبح و شام عذاب پر پیش کیا جانا قیامت سے پہلے اور موت کے بعد ہے اور یہی عذاب قبر ہے۔ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ ہر مرنے والے پر اس کا مقام صبح و شام پیش کیا جاتا ہے۔ جنتی پر جنت کا اور دوزخی پر دوزخ کا اور اس سے کہا جاتا ہے کہ یہ تیرا ٹھکانہ ہے تا آنکہ روز قیامت اللہ تعالیٰ تجھ کو اٹھائے۔

(۸) کتب عقائد میں یہ تصریح ہے کہ کفار کو تو بہر حال عذاب قبر ہوگا لیکن مومنین میں سے بعض کو ہوگا جسے اللہ تعالیٰ چاہے اور بہت سے مومنوں کو تو اللہ تعالیٰ نہ صرف عذاب قبر سے محفوظ رکھے گا بلکہ بلا حساب و کتاب جنت میں داخل فرمادے گا۔ شرح عقائد میں ہے۔

عذاب قبر کفار اور بعض گنہگار مومنین کو ہوگا

کافروں کے لیے اور بعض گنہگار مومنین کے لیے عذاب قبر ثابت ہے۔

عَذَابُ الْقُبْرِ لِلْكَافِرِينَ وَلِبَعْضِ عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ

نیز علامہ نسفی علیہ الرحمۃ نے بحر الکلام میں فرمایا۔ بعض عصاة مومنین کو قبر میں عذاب ہوتا ہے مگر جمع کے دن اور رات عذاب منقطع ہو جاتا ہے۔

پھر قیامت تک عذاب نہ ہوگا

شَعْرًا لَا يَكُونُ إِلَّا فِيهِ الْحُلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

اس عبارت کے حاشیہ نمبر ۱ میں ہے کہ اہم نسفی علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ اگر کوئی مسلمان جمع کے دن یا جمعہ کی رات وفات پا جائے تو اس کے لیے قبر میں صرف ایک ساعت کے لیے عذاب اور مضطرّ قبر ہوگا۔ شرح الصدور میں ایسا ہی لکھا ہے۔ (نبراس مع حاشیہ ص ۱۴۲)

بعض مومنوں کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے عذابِ قبر سے محفوظ رکھے گا | ۹۔ اسی طرح بعض گنہگار مومنین کو عذابِ قبر ہوگا اور بعض کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے عذابِ قبر سے محفوظ رکھے گا۔ جیسے شہداء جن کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہید جب قتل کیا جاتا ہے اور اس کے غم جاری ہوتا ہے تو اول مرحلہ ہی میں اس کو اس کا ٹھکانہ جنت دکھا دی جاتی ہے اور اس کی مغفرت فرما دی جاتی ہے اور عذابِ قبر سے اس کو محفوظ رکھا جاتا ہے (ترمذی) اسی طرح جو حجہ کدن وفات پائے یا سورہ تبارک شریف ہر رات تلاوت کرے (نسائی) سرحد اسلام کی حفاظت کرتے ہوئے جو وفات پا جائے یہ سب حضرات بھی عذابِ قبر سے محفوظ رہتے ہیں (ابوداؤد) نیز اس (ص ۳۱۵) نیز قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ لِمَن يَشَاءُ** اس آیت سے واضح ہوا کہ عذاب دینا اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ پر موقوف ہے اس لیے تمام گنہگار مسلمانوں کے لیے عذابِ قبر کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

اور احادیث عذابِ قبر اور منکر و نحیر کا سوال کرنا وغیرہ صحابہ کی ایک بڑی جماعت سے مروی ہے جن میں حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت انس بن مالک، حضرت براء، تیم داری، ثوبان، جابر بن عبد اللہ، حذیفہ، عبادہ بن صامت، عبد اللہ بن رواحہ، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن مسعود، عمر بن عاص، معاذ بن جبل، ابوامامہ، ابو دروار، ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم اجمعین اور ان حضرات سے پیشتر صحابہ نے روایت کی ہے حنفی امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے ان احادیث کو شرح الصدور اور البدور اسفار میں ذکر کیا ہے (شرح غنائم، نبراس مع حواشی ص ۳۱۵، ۳۱۶)

بعض معتزلہ اور روافض عذابِ قبر کا انکار کرتے ہیں | ۱۰۔ عذابِ قبر کا انکار بعض معتزلہ اور روافض نے کیا ہے۔ روافض سے مرویہ لوگ ہیں جو حضرات خلفاء ثلاثہ رضی اللہ عنہم سے بغض و عداوت رکھتے ہیں بلکہ انہیں منافق قرار دیتے ہیں۔ رافض کے معنی چھوڑنے اور ترک کرنے کے ہیں۔ جب امام زید بن زین العابدین بن الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اپنی خلافت کے لیے لوگوں سے بیعت شروع کی تو بنی امیہ کے لشکر آمادہ جنگ ہوئے واضح رہے کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ نے بھی حضرت امام زید بن زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی حمایت فرمائی تھی اور کہا ہم آپ کی مدد کرینگے بشرطیکہ آپ امیر المومنین حضرت ابوبکر اور امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے محبت کرنا ترک کر دیں۔ حضرت امام زید نے فرمایا۔ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ان دو درویشوں سے محبت ترک نہیں کر سکتا۔ اس پر ان لوگوں نے آپ کا ساتھ چھوڑ دیا (فرفضہ اہی ترکوہ) اور دشمنوں نے حضرت امام زید رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا۔ اس لیے اس جماعت کا نام رافضی ہوا۔ (نبراس ص ۳۲۱) مَرُدے کو قبر کا دانا | (۱۱) مَرُدے کو جب قبر میں دفن کر دیتے ہیں تو خواہ وہ مومن مطیع ہو یا عاصی قبر اس کو دہاتی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قبر دہاتی ہے اگر کوئی اس سے مستثنیٰ ہوتا تو

سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ ہوتے (احمد) قاسم صدیقی علیہ الرحمہ کہتے ہیں۔ مغلطہ القبر سب کے لیے ہے۔ خواہ مومن صالح ہو یا ظالم لیکن کافر قیامت تک قبر کے دباؤ میں مبتلا رہے گا اور مومن کو قبر کے دباؤ کا اول مرحلہ میں جب کہ اس کو قبر میں رکھیں گے، واسطہ پڑے گا۔ اس کے بعد اس کی قبر فروغ کر دی جائے گی اور عظیم ترمذی نے فرمایا۔ ہر ایک نے کوئی کونائی کی جوتی ہے۔ قبر کا دہانا اس کی جزا ہے ائمۃ اثنیار علیہ السلام اس سے محفوظ و مصنون ہوتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ مومن کو قبر میں منکر نکیر کی آواز ایسی ہوگی جیسے آنکھ میں سرمہ یعنی بڑی خفیف آواز سے منکر نکیر مومن کو پیش آئیں گے۔ مومن کیلئے قبر کا دہانا ایسے ہوگا جیسے شفیق ماں کو اس کا بیٹا سر روئی تکلیف کا اظہار کرے۔ فَتَقِفُ رَأْسَهُ عَنِ الدُّنْيَا وَحَقِيقًا (بیہقی) تو اس کا سر آہستہ آہستہ دباے۔ (نبراس ص ۳۲ خلاصہ)

(۱۲) امام ترمذی نے ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا۔

أَنْفَبُوا رُؤُوسَهُمْ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ
أَوْ حُفْرَةٍ مِنْ حُفْرِ الشَّيْبَانِ

قبر جنت کے باغوں میں ایک باغ ہے یا دوزخ کے
گڑھوں میں ایک گڑھا

قبر میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے متعلق سوال اور اس کی کیفیت

(۱۳) بخاری، ترمذی و ابو داؤد سے روایت کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب میت کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے اعزہ و اقربا واپس چلے جاتے ہیں تو وہ ان کی جڑیوں کی آہٹ کو سنتا ہے۔ پھر قبر میں دو فرشتے آتے ہیں۔ ان کا بدن سیاہ اور آنکھیں نیلی ہوتی ہیں۔ وہ تین سوال کرتے ہیں۔ اول تیرا رب کون ہے دوم تیرا دین کیسا ہے۔ مردہ اگر مسلمان ہے تو جواب دیکھا میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام ہے۔ تیسرا سوال حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے متعلق ان الفاظ سے ہوتا ہے۔ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذِهِ الرَّجُلِ۔ اگر میت مسلمان ہے تو جواب دینا ہے هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس جواب کے بعد مومن کی قبر پر ستر مٹھا دیا ویسے اور اس کی قبر روشن اور منور کر دی جاتی ہے اور مومن سے جاتا ہے۔ ثُمَّ كُنُومَةُ الْعُرْوُسِ سَوْجًا جِيسَ وَلَسِ سَوْجًا جِيسَ یعنی برزخ میں۔ اب تجھے تیرا محبوب ہی بیدار کرے گا۔

حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ
ذَلِكَ

حتیٰ کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے اس کی جگہ
سے اٹھائے گا۔

اور اگر مردہ کافر یا منافق ہے تو سب سوالوں کے جواب میں یہ کہے گا کہ هَا هَا لَا أَدْرِي افسوس مجھے کچھ معلوم نہیں۔ اس کے بعد کافر کو عذاب شروع ہو جاتا ہے جیسا کہ اوپر بیان کردہ میں وارد ہوا ہے۔

فَلَا يَزَالُ فِيهَا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ (ترمذی۔ بیہقی وابن ابی الدنيا)

کافر اسی حالت عذاب میں رہے گا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس کو روزِ حشر اس کی جگہ سے اٹھائے

معلوم ہوا کہ کافر و منافق قیامت تک عذاب میں مبتلا رہیں گے۔

(۱۴۱) شرح عقائد میں ہے وَهُوَ تَمَلَّكَانَ شَخْصَانِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْكَرٌ كَلِمَةً دُفِنَتْ فِي يَدِ الْخَلْدَانِ الْفَتْرَ عَقَبَتِ الدَّفْنِ إِذَا رَجَعَ النَّاسُ عَنْهُ

وہ قبر میں دفن میت کے بعد (جب کہ لوگ واپس ہو جاتے ہیں) داخل ہوتے ہیں (بیہقی) امام عیسیٰ جو شرافع کے جلیل القدر علماء سے ہیں، کہتے ہیں منکر نکیر صرف دو فرشتے نہیں بلکہ فرشتوں کی ایک جماعت ہے جن میں سے الگ الگ قبر میں آکر سوال کرتے ہیں۔ جیسے انسان کے اعمال لکھنے والے فرشتوں کی ایک کثیر جماعت ہے۔ جن میں سے ہر انسان کے ساتھ دو فرشتے مقرر کیے جاتے ہیں۔ غالباً امام عیسیٰ اور علامہ جلال الدین سیوطی علیہما الرحمۃ نے یہ تاویل اس سوال کے جواب میں کی ہے کہ دو فرشتے ایک دن ایک ساعت میں لاکھوں ہزاروں مردوں سے کیسے سوال و جواب کریں گے جو دنیا کے متفرق اور مختلف مقامات پر مدفون دیا ان کے اجزاء اصلیہ موجود ہوتے ہیں) اور علامہ قرطبی نے اس سوال کے جواب میں یہ تاویل کی ہے کہ منکر نکیر دو فرشتوں کی جسامت اتنی عظیم و محیط ہو کہ ہر قبر میں بیک وقت میت کو نظر آئیں اور ان کے سوال کو سنیں اور ہر مردہ یہ سمجھے کہ وہ فرشتہ مجھ سے ہی مخاطب ہے (شرح عقائد، نبراس ص ۳۱۶) مع حاشی و شرح الصدور ص ۶۱۔ لیکن رافق کی گزارش یہ ہے کہ امام عیسیٰ، علامہ جلال الدین، علامہ قرطبی علیہم الرحمۃ کے علم و فضل کے اعتراف و اقرار کے باوجود ان حضرات سے یہ اقوال و دلیل شرعی کے محتاج ہیں۔ خصوصاً ایسی صورت جب کہ یہ حضرات تسلیم کرتے ہیں کہ عالم برزخ کے نام امور حرقی عادت سے ہیں۔ علاوہ ازیں یہ بھی امر واقعہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس امر پر قادر ہے کہ وہ صرف دو وعدہ و منکر نکیر کو ایسی قوت و طاقت عطا فرمائے کہ وہ قبر میں ہر مردے کے پاس ایک ہی دن ایک ہی ساعت میں دنیا کے مختلف مقامات کے مردوں کے پاس پہنچ کر سوال کریں۔ اس لیے تاویل کی ضرورت کیوں؟ اس کی نظیر ملک الموت کی ہے جن کے متعدد ہونے کا کسی نے قول نہیں کیا مگر بایں ہر سب تسلیم کرتے ہیں کہ ملک الموت ایک ہی ہیں جو دنیا بھر کے لاکھوں کڑوروں انسانوں کی ایک ہی دن میں ایک ہی ساعت میں روح قبض کرتے ہیں۔ پھر قبر خواہ لوہے کی کیوں نہ بنا دی جائے منکر و نکیر کو ہر قبر کے اندر پہنچ کر بھی سوال کرتے ہیں۔ نیز منکر نکیر بھی ملائکہ ہی سے ہیں جیسا کہ شرح عقائد میں تصریح ہے اور ملائکہ نوری جسم ہیں اور اجسام لطیفہ کے لیے قرب و بعد یکساں ہوتا ہے

قبول کافر و منافق دونوں سے سوال ہوگا البتہ انبیاء اور نابالغ بچوں سے سوال نہیں ہوگا

(۱۵) واضح ہو کہ قبر کے سوال کے متعلق احادیث میں یہ الفاظ مروی ہیں۔ بخاری، ابوداؤد اور امام احمد کی روایت میں کافر اور منافق۔ امام احمد نے حضرت اسماء سے روایت کیا۔ اس میں کافر یا فاجر اور بخاری و مسلم نے منافق۔ امام احمد برادیت حضرت عائشہ میں بدکار کے اور طبرانی بروایت ابوربرہ میں اہل شک کے الفاظ آئے ہیں۔ اسی طرح انبیاء کرام اور نابالغ بچوں سے بھی قبر میں سوال نہیں ہوتا اور نہ عذاب کی نہ انبیاء معصوم ہیں

اور نابالغ بچے غیر مکلف ہیں۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے فرمایا یہی صحیح و موافق ہے۔ علامہ محمد عبدالعزیز پر بادوی علیہ الرحمۃ نے ہر اس صلاۃ پر فرمایا کہ بعض صلوات سے قبر میں سوال نہ کرنا ثابت ہے جبکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اسلامی ممالک کی مسجدوں پر پہرہ دیتے ہوئے وفات پا جائے وہ فتنۂ قبر و سوال قبر مندرجہ قریب سے محفوظ رہے گا (طبرانی) اور نسائی کی حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے بنی علیہ السلام سے سوال کیا کہ کیا وجہ ہے شہید کے علاوہ مسلمانوں کی قبر میں آزمائش ہوگی۔ بنی علیہ السلام نے فرمایا اس کے سر پر چمکتی ہوئی تلواریں اس کی آزمائش کے لیے کافی ہیں۔ جب امت کے بعض صالحین فتنۂ قبر سے محفوظ رہیں گے تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تو بطریق اولیٰ یقیناً فتنۂ قبر سے محفوظ و مصون ہیں۔

قبر میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے متعلق سوال ہوتا ہے | (۱۶) جبکہ احادیث میں وارد ہوا کہ قبر میں

نہیں سوال حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے متعلق ہوتا ہے۔

مَا كُنْتُ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ | تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے ہو

اشارہ کے متعلق شارحین کرام کے متعدد قول ہیں (۱) حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ شارح بخاری کا مختار قول یہ ہے کہ میت کے ذہن میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا بر تصور ہے اس کی طرف اشارہ کر کے سوال کیا جاتا ہے (۲) حضرت شیخ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ لفظ اشارہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جو اشارہ ہے وہ یا تو اس وجہ سے کہ آپ کی رسالت مشہور ہے اور آپ کا تصور ذہنوں میں حاضر ہے یا اشارہ اس وجہ سے کہ قبر میں آپ کی ذات اقدس جلوہ فرما ہو یا بلور کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مثب قبریں لائی جائے اور فرشتے اس کی طرف اشارہ کر کے سوال کریں (۳) حضرت ملا علی قاری علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کی زیارت صرف ان کو قبر میں ہوگی جنہوں نے دنیا میں حضور کی زیارت کی اور آپ کے دیدار پر انوار سے مشرف ہوئے (نہر اس مع عاشیہ نمبر ۳۱۹ و مرقات ج ۱ ص ۱۹۹) (۴) میرے والد محترم شیخ المحدثین حضرت علامہ ابوالبرکات سید احمد صاحب قدس سرہ العزیز نے ان اقوال کا ذکر کر کے فرمایا خدا اسم اشارہ ہے جو مشار الیہ جی کو چاہتا ہے یعنی ہذا اسم اشارہ کے حقیقی معنی یہ ہیں کہ مشار الیہ (جس کی طرف اشارہ کیا جائے) وہ خارج میں محسوس بھی ہوا اور نظر بھی آئے لہذا زیادہ بہتر قول یہ ہے کہ حضور سرور عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مقام اعلیٰ وارف میں جلوہ فرما ہوتے ہیں اور میت کے لیے جو حجاب ہے وہ اٹھا دیا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ میت آپ کے دیدار پر انوار سے مشرف ہوا اور فرشتے حضور کی طرف اشارہ کر کے سوال کریں۔ البتہ یہ بات قطعی ہے کہ قبر میں نبی علیہ السلام کی طرف اشارہ کر کے فرشتے سوال کرتے ہیں مگر اشارہ کی نوعیت و کیفیت کا بیان قطعی نہیں ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی شارح بخاری نے لکھا ہے کہ بعض علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ ہذا کے ساتھ اشارہ کا قاعدہ یہ ہے کہ میت پر حضور علیہ السلام کی ذات اقدس منکشف کر کے آپ کی طرف اشارہ کر کے سوال ہو لیکن یہ بعض غیر مستند علماء نے

بغیر کسی دلیل شرعی کے دعویٰ کیا ہے۔ پس میت کے ذہن میں حضور کا جو تصور موجود ہے اس کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے (شرح الصدور ص ۶) حضرت ابن حجر کا ان علماء کو مستند کہنا درست نہیں ہے کیونکہ یہ علماء اہم اشارہ سے استدلال کر رہے ہیں۔ نیز ہر انسان کے ذہن میں حضور کا تصور ہونا بھی محل نظر ہے۔

جن لوگوں نے دنیا میں حضور کی زیارت نہیں کی ان سے سوال کیسے ہوگا؟ (۱۷) شارح مسلم علامہ غلام رسول سعیدی صاحب

نے شرح مسلم ص ۷۲ ج ۲ میں ایک سوال یہ اٹھایا ہے کہ جن لوگوں نے دنیا میں نبی علیہ السلام کی زیارت نہیں کی اور آپ کو پہچانتے نہیں (جیسے غیر صحابہ اور کافر) ان سے یہ سوال کرنا کہ تم نبی علیہ السلام کے متعلق کیا کہتے ہو یہ عدل و انصاف سے بعید اور اللہ تعالیٰ کی شکیست اور رحمت و دلوں کے خلاف ہے۔ پھر خود ہی جواب میں لکھا ہے کہ دنیا میں ہر انسان کے ذہن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کا تصور ہے خواہ کافر ہو یا مومن اس کو یہ علم ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ فرمایا اور وہ دین اسلام کے داعی تھے۔ سو میت کے ذہن میں جو حضور کا تصور ہے اس کی طرف اشارہ کر کے سوال کیا جاتا ہے۔ لیکن اس جواب بھی متعدد اشکال وار ہو رہے ہیں۔ یہ بات نو واضح ہے کہ ہر مومن مسلمان کے دل میں حضور کا تصور نبوت و رسالت موجود ہے۔ لیکن ہر وہ انسان جو کہ کافر ہے ذہن میں نبی علیہ السلام کی نبوت و رسالت اور اسلام کا تصور محل نظر ہے۔ ہاں بعض یا اکثر کفار کے ذہن میں حضور کی نبوت اور اسلام کا تصور ہونا بدیہی بات ہے مگر ہندوستان اور چین اور پاکستان کے دور دراز علاقوں اور دیگر ممالک میں ایسے قبائل بستے ہیں جو ترقی یافتہ ممالک سے بالکل الگ تھلک ہیں۔ ان کے ذہنوں میں تو آج کے ترقی یافتہ ممالک اور نئی ایجادات اور دیگر مذاہب کا تصور موجود نہیں ہے چہ جائیکہ نبی علیہ السلام کی نبوت و رسالت اور اسلام کا تصور موجود ہو۔ پھر یہ امر بھی قابل غور ہے کہ احادیث میں صاف و صریح طور پر ہے کہ منافق یا کافر ان سب سوالوں کے جواب میں کہے گا ہا ہا لا ادری الخوس مجھے کچھ معلوم نہیں۔ نیز یہ امر بھی قابل ذکر ہے۔ بعض علماء کو کافر مجاہد سے سوال ہونے میں کلام ہے۔ امام ابو عبد اللہ علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ قبر میں سوال یا مومن سے ہوگا یا منافق سے کہ بظاہر مسلمان بننا تھا بخلاف کافر ظاہر سے کہ اس سے سوال نہیں اور رد المحتار میں امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کا ارشاد نقل ہے: هَذَا هُوَ الَّذِي جَحَّ وَلَا أَقُولُ سِوَاهُ

نیز شرح الصدور میں بھی امام جلال الدین سیوطی نے اسی موقف کی تائید کی ہے اور امام احمد رضا محدث بریلوی علیہ الرحمۃ نے حیاۃ الموات ص ۲۳۹ پر یہ موقف نقل فرمایا ہے مگر اس پر کوئی تنقید نہیں فرمائی۔ ان کے الفاظ کے منہور یہ بتاتے ہیں کہ غالباً امام احمد رضا علیہ الرحمۃ بھی اسی موقف کے مؤید ہیں۔ لکھتے ہیں کہ اول تو کافر مجاہد سے سوال ہونے میں کلام ہے۔ اور اگر سوال مانئے بھی۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ حدیث میں کافر، منافق، فاجر، بدکار اور اہل شک کے جو الفاظ آئے ہیں۔ یہ حضرات ان سب الفاظ سے منافق ہی مراد لیتے ہیں۔ راقم نو خورشہ چین ہے محقق، محدث اور مفسر ہونے کا دعوٰی دار نہیں ہے مگر ان حضرات کے موقف میں ہر حال قوت ہے۔ میری گزارش تو صرف اس قدر ہے کہ تمام کفار کے ذہنوں میں نبی علیہ السلام کا تصور ہونا بہر حال و بہر صورت محل نظر ضرور ہے۔

(۱۸) نیز قبر میں جو سوال و جواب ہونے ہیں تقریباً ہر مسلمان ان سے پہلے ہی واقف ہے اور جن کفار نے ان احادیث کو پڑھا ہے وہ بھی واقف ہو گئے حالانکہ امتحان میں سوال و جواب کو پریشیدہ رکھا جاتا ہے تو یہ امتحان بھی عجیب و غریب نوعیت کا ہے کہ جس میں امتحانی سوال و جواب پہلے ہی بتا دیے گئے ہیں۔ پھر امتحان کیا ہوا؟ میرے ناقص مطالعہ میں اس نوع کے اشکالات کے متعلق شارحین احادیث کے جوابات ابھی تک نہیں آئے۔ (۱۹) اس لیے صرف یہ کہنا چاہیے کہ یہ معاملات عالم برزخ کے ہیں اور عالم برزخ کے واقعات و حالات غرقِ عادت سے ہیں۔ اس لیے صحیح احادیث کثیرہ کی بنا پر ہر مسلمان کے لیے یہ عقیدہ تو لازم و واجب ہے کہ قبر جس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق سوال ہوتا ہے مگر قبر میں سوال و جواب اور دیگر امور کی حقیقت، نوعیت و کیفیت کے متعلق شارحین کے بیان کردہ احتمالات و اقوال کو بغیر واضح دلیل شرعی کے ماننا ضروری نہیں ہے یعنی شارحین کرام کے بیان کردہ احتمالات و توجہات کو صرف امکان کی حد تک مانا جاسکتا ہے حتیٰ قطعی طور پر نہیں اور جو انہیں تسلیم نہ کرے اس کے متعلق مگر ابھی کافتویٰ لکھا بھی باری ہے (۲۰) نیز سوال و جواب کے ظاہر کر دینے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے متعلق سوال ہونا آپ کے اعزاز و اکرام اور انبیاء کرام میں آپ کی عظمت و رفعت اور درجہ کی بلندی کے اہتمام کے لیے بھی ہے۔ واللہ اعلم

قبر میں روح و جسم دونوں سے سوال ہوگا اور عذاب و ثواب بھی روح و جسم دونوں کے لیے (۲۱) اہلسنت
 امر پر اتفاق ہے کہ قبر میں عذاب و ثواب روح و جسم دونوں کو ہوگا۔ علامہ ابن قیم جوزی نے تصریح کی ہے کہ یہ جو کہتے ہیں کہ عذاب صرف روح کو ہوگا اور بدن کو نہ عذاب نہ ثواب تو یہ غلامت کا خیال ہے جو معاد و ابدان کے منکر ہیں۔
 وَهُوَ لَدَىٰ كَفَّارٍ يَكْفُرُ بِالْمُسْلِمِينَ | اور یہ باجماع مسلمین کافر ہیں۔ (کتاب بارز و جہنم)

امام احمد و ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جب قبر میں فرشتے آتے ہیں

لَعَادُوا وَوَحَّدَهُ جَسَدُهُ | تو میت کے جسم میں روح کا اعادہ کرتے ہیں

واضح رہے موت نام ہے روح کے بدن انسانی سے نکل جانے کا۔ جب میت کو قبر میں رکھتے ہیں تو پھر اس کے جسم میں روح ڈال دی جاتی ہے چنانچہ اس سلسلہ کی احادیث کے ابتدائی جملے یہ ہیں اِنَّ الْعَبْدَ اِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ (بخاری)
 اِذَا اخْتَارَ الْمَيِّتَ (ترمذی) جب میت کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تَوَدَّ لَعَادُوا وَوَحَّدَهُ فِي جَسَدِهِ (ابو داؤد) ان احادیث سے واضح ہے کہ سوال و جواب اور ثواب و عذاب روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے۔

منکرین عذاب قبر کے شبہات کا جواب (۲۲) جو لوگ عذاب قبر اور سوال قبر کے منکر ہیں جیسے غواہ بعض معتزلہ، مرجیہ اور بعض روافض۔ ان کے تمام شبہات محفل ناتمام

اور مشاہدہ و معائنہ اور دکھائی نہ دینے پر مبنی ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔ میت کو دفن کرنے کے بعد قبر کو کھولا جائے تو مرده پر عذاب قبر کے کوئی آثار موجود نہیں ہوتے۔ اسی طرح جو پانی میں غرق ہو جائے جیسے جانور درندے، پرندے کھالیں انسان

کا جسم اس جانور کا جزو بدن بن جائے۔ جسے سولی پر چڑھایا جائے تو اس کی لاش ایک مدت تک پڑی رہتی ہے عاثرہ میں ہلاک ہونے والوں کی لاشیں کچھ عرصہ تک سڑکوں پر پڑی رہتی ہیں۔ لیکن ہم ان سے سوال و جواب اور عذاب دینے جانے کے کوئی آثار نہیں دیکھتے۔ اسی طرح جس کی لاش جلادی جائے یا اس کی راکھ ہوا میں منتشر ہو جائے۔ ان کو عذاب ہونا محال ہے۔ علماء حق نے ان کے شہادت کے متعدد تسلی بخش عقلی و فطری جواب دیے ہیں۔ مثلاً یہ کہ کسی چیز کا لفظ نہ آنا اس کے عدم وجود پر دلالت نہیں کرتا جیسے گرمی، سردی، ہوا محسوس نہ ہوتی ہے مگر نظر نہیں آتی۔ اسی طرح جسم انسانی میں روح کی موجودگی مانی جاتی ہے مگر روح کو دکھایا نہیں جاسکتا۔ ایک شخص خواب میں دیکھ رہا ہے کہ اس کو پیٹ جا رہا ہے اور وہ خواب میں تکلیف اور درد کو محسوس کرتا ہے۔ اسی طرح خواب میں آدمی خوشی اور مسرت کی لذت کو بھی محسوس کرتا ہے۔ اسی طرح آدمی کے سر میں زخم وغیرہ میں سخت و شدید درد ہوتا ہے۔ مگر ان سب افراد کے دکھ درد، خوشی و مسرت کی لذت کا پاس بیٹھے ہوئے انسانوں کو ادراک نہیں ہوتا۔ جسے سمجھ سکتے ہو جائے وہ زندہ ہونا ہے مگر ہم اس کی زندگی کا ادراک نہیں کرتے۔ اسی طرح انسانوں میں سنسنے دیکھنے، علم و عقل و فہم کی قوتیں موجود ہیں مگر یہ قوتیں نہ تو خود اس کو نظر آتی ہیں اور نہ ہی دوسروں کو۔ ایک آدمی پھل وغیرہ لذیذ اشیاء کھا رہا ہے۔ جس کی لذت کھانے والے کو محسوس ہوتی ہے مگر پاس بیٹھے ہوئے لوگ اس لذت کو محسوس نہیں کرتے۔ زندہ انسان کو بہرہوش کر کے اس کا آپریشن کیا جاتا ہے اس کے جسم کی چیز بچھاؤ ہوتی ہے۔ جسم کے کسی حصہ کو کاٹا اور الگ کیا جاتا ہے۔ مگر عالم ہوشی میں اسے نہ درد اور نہ تکلیف محسوس ہوتی ہے اور نہ اس کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ میرے جسم کا کوئی حصہ کاٹ دیا گیا ہے۔ عرصہ تک اس نوع کے بہت نظائر ہیں جن پر غور و فکر کیا جائے تو ان سے قبر میں میت سے سوال و جواب، عذاب و ثواب کو سمجھنے میں دشواری نہیں ہو سکتی۔ دوم یہ کہ جس شخص سے سوال و جواب یا عذاب و ثواب ہوتا ہے خواہ وہ سولی پر چڑھا دیا جائے یا جلادیا جائے یا جانوروں کی غار کا بن جائے۔ اگر اس کا جسم موجود ہے تو اس میں اندازہ جسم صحیح و سالم نہیں ہے تو اس کے اجزاء اصلیہ میں، جو کہ موجود ہیں روح کا تعلق پیدا کر دیا جاتا ہے گو کہ ہمیں اس کا شہادہ نہیں ہوتا۔ جب میت سے سوال ہوتا ہے یا اسے عذاب میں مبتلا کیا جاتا ہے تو روح کہیں بھی ہو۔ خواہ آسمانوں یا سمجھن، زمین کے انتہائی نیچے حصہ میں مقبکہ (جیسے کفار کی روح) تو اس کا میت کے ساتھ ایک گونہ تعلق پیدا کر دیا جاتا ہے۔ پھر وہ تکلیف و راحت محسوس کرتا ہے۔ اس کی مثال ایسے ہی جے جیسے سورج چمکتے آسمان پر ہے مگر زمین کے ہرگز زمین کے ہر حصہ پر اس کی شامیں پڑتی ہیں۔ پھر میت کے ساتھ اس کی روح کے ادنیٰ تعلق سے اس میں ایک قسم کی حیات حقیقہ پیدا ہو جاتی ہے۔ جس کی وجہ سے میت راحت اور تکلیف محسوس کرتی ہے۔ گو کہ اس کا شہادہ ہم نہیں کر سکتے بلاشبہ ایسے ہے جیسے شاطین کے متعلق قرآن میں فرمایا گیا۔

اِنَّهُمْ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَدْ خَلَا مِنْ خَلْقِهِ
لَا تَرَوْهُمْ وَبَشِّرِ الصَّالِّينَ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ رُحُوْسِهِمْ يَتَذَكَّرْنَ اَنْ يَّحْبِبُوْا مَا خَلَقَهُمْ
وَيَكُوْنُوْا فِيْ رُحُوْسِهِمْ يَتَذَكَّرْنَ اَنْ يَّحْبِبُوْا مَا خَلَقَهُمْ

اور بخبر نور نبوت حضرت جبریل ماضی ہوتے تھے اور آپ سے گفتگو کرتے تھے مگر حاضرین کو معلوم نہیں ہوتا۔ فرشتے ہر انسان کا پاس ہوتے ہیں مگر آدمی ان کے دیکھنے، محسوس کرنے سے قاصر ہے اور اہل ایمان کے لیے یہ جواب کافی ہے کہ

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور انسان انہیں اُمرو کا ادراک کر سکتا ہے جس کے ادراک کی قوت اللہ تعالیٰ نے انسان میں پیدا کر دی ہے۔ لہذا یہ جانتے ہیں کہ احوال قبر و عذاب و ثواب قبر کر انسان کے حواس سے پوشیدہ رکھا جائے اور یہ بات عقل سلیم کے خلاف کہاں ہے؟ نیز یہ بات بھی ذہن دہنی چاہیے کہ انبیاء کرام کا علم وحی الہی پر مبنی اور یقینی ہوتا ہے اور جو اُمور وہ بیان فرماتے ہیں وہ عرف بحرف صحیح ہوتے ہیں اور ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان کی بات کو تسلیم کر لیا اور پورے یقین کے ساتھ مان لیا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لانے کا مطلب یہی ہے کہ دین اسلام سے متعلق اور عالم برزخ اور عالم آخرت کے متعلق آپ نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہے اس پر ایمان لایا جائے اور خلوص قلب کے ساتھ ان اُمور کی تصدیق کی جائے۔ اگرچہ ان اُمور کو ہماری عقل ناقص اور ہمارے مادی حواس انہیں بطور خود سمجھ لینے سے عاجز و قاصر ہوں۔

قبر کے عذاب و ثواب اور قبر میں بوقت سوال مرنے کے جسم میں روح کے لٹانے جانے پر علامت کا اتفاق ہے

(۲۳) قبر میں مرنے کے جسم میں روح کا لٹایا جانا منکر و نکیر کے سوال اور عذاب و ثواب قبر کے مسئلہ پر تمام علماء اہلسنت کا اتفاق ہے۔ علامہ تفسیر الدین سبکی شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

اہل قبور کی حیات پر اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے حضرت امام الحرمین نے اپنی کتاب شمل میں فرمایا کہ عذاب قبر کے اثبات اور مردوں کے اُن کی قبروں میں زندہ کیے جانے اور ارواح کو ان کے اجسام کی طرف لوٹنے جانے کے متعلق اسلاف امت کا اتفاق ہے۔

قَدْ أَجْمَعَ أَهْلُ السُّنَّةِ عَلَى اثْبَاتِ الْحَيَاةِ فِي الْقُبُورِ۔ قَالَ إِمَامُ الْحَنَفِيِّ فِي الْمَشَارِعِ قَدْ اتَّفَقَ سَلَفُ الْأُمَّةِ عَلَى اثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاجْتِبَاءِ الْمَوْتَى فِي قَبْرِ رَهِمٍ وَرَدِّ الْأَرْوَاحِ فِي أَجْسَادِهِمْ (شرح السقام ص ۱۸)

(۲۴) علامہ قاضی عسکری بن عبد الرحمن بن احمد علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

مردوں کو قبروں میں زندہ کیا جانا اور منکر و نکیر کا سوال اور کافرو فاسق کو قبر میں عذاب دیا جانا سب اُمور حق ہیں اور اسلاف امت کا اس پر اتفاق ہے۔ (شرح مواقف ص ۷۱۵)

اجْتِبَاءُ الْمَوْتَى فِي قَبْرِ رَهِمٍ وَ مَسْئَلَةُ مُنْكَرٍ وَ نَكِيرٍ وَ عَذَابُ الْقَبْرِ لِلْكَافِرِ وَ الْفَاسِقِ كُلِّمَا حَقَّ وَ اتَّفَقَ عَلَيْهِ سَلَفُ الْأُمَّةِ

(۲۵) حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی جنہیں حضرت شاہ عبدالعزیز نے بیعتی وقت کا لقب دیا فرماتے ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ ارواح مومنین کی رہائشگاہ علیین یا ساتوں آسمان یا ان کے مانند کوئی جگہ ہے جہاں کہ مذکور ہوا اور کفار کی ارواح کا ٹھکانہ سجدین ہے۔ اسی کے باوجود ہر ایک روح کا اس

قُلْنَا وَجِبَهُ التَّلَاقُ إِنَّ مَوْجِدَ الْأَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ فِي عِلِّيِّينَ أَوْ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَ تَحْصُرُ ذَالِكُمْ كَمَا مَرَّ وَ مُفْتَرَّ الْأَرْوَاحِ الْكَافِرَةِ فِي سَجْدِينَ وَ مَعَ ذَلِكَ لِكُلِّ دُوجٍ مَوْجِدٌ أَتَّصِلُ

بِحَسْبِهِ فِي ذَنبِهِمْ لَا يُمْرِكُ كَثْرَتُهُ، إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى
وَبِذَلِكَ إِلَهٌ تَعَالَى يَوْمَهُ أَنْ يُعْرَضَ عَلَى
الْإِنْسَانِ الْمَجْمُوعِ الْمُرَكَّبِ مِنَ الْجَسَدِ وَالرُّوحِ
مَقْعُدًا مِنَ الْبَهْتَةِ وَالْقَارِ وَيَحْسُ اللَّذَّةَ أَوَّلَهُ
وَلَتَبْتَمَّ سَلَامُ الْمَرَاثِمِ وَيُجِيبُ الْمُنْكَرَ وَالْكَيْدَ
وَنَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا ثَبَتَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ
(تفسیر مظہری جلد ۲ ص ۱۲۴)

کے متعلقہ جسم سے قبر وغیرہ میں انصال و تعلق ہوتا ہے
اور اس تعلق کی حقیقت کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا اور
اسی انصال و تعلق کی وجہ سے توبہ درست ہو کہ انسان
پر جو جسم اور روح کے مجموعے کا مرکب ہے۔ اس کا ٹھکانہ
پیش کیا جاتا ہے۔ خواہ وہ جنت ہو یا دوزخ اور وہ رحمت
و تکلیف محسوس کرتا ہے۔ زائر کا سلام سنا اور منکر نکیر
کو جواب دیتا ہے اور اسی طرح وہ تمام چیزیں دانے ہوتی
ہیں جو قرآن و حدیث سے ثابت ہیں۔

علامہ سید محمد امین ابن عمر عابدین شامی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے جمہور کے موقف کی ترجمانی ان الفاظ سے فرمائی ہے

عذابِ قبر ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے کیونکہ عام علماء
کے نزدیک مڑے کے اندر اتنی زندگی پیدا کر دی جاتی
ہے جس سے کہ وہ تکالیف وغیرہ کا احساس کر سکے۔
الہمت و جماعت کے نزدیک ڈھانچے کا باقی رہنا شرط
نہیں ہے بلکہ جسم کے اجزائے متفرقہ میں ایسی جان ڈال
دی جاتی ہے جسے نماہ نہیں دیکھتی۔

وَلَا يَرُدُّ نَعْدُ ذُنُوبِ الْهَيْبَةِ فِي قُبُورِهِمْ لِأَنَّهُ
تَوْضَعُ فِيهِ الْحَيَوَةُ عِنْدَ الْمَمَاتَةِ بِقَدْرِ
مَا يَحْسُ بِاللَّائِمِ وَالْبَيْتَةِ لَيْسَتْ لِشَرْطٍ
عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ بَلْ تَحُولُ الْحَيَوَةُ
فِي تِلْكَ الْأَجْزَاءِ الْمُنْفَرِقَةِ لَا يَذْرُؤُهَا
الْبَصَرُ (روالمختار ج ۲ ص ۲۷۴)

(۲۷۴) علامہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں۔

وَأَعْلَمُ أَنَّ أَهْلَ الْحَقِّ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ اللَّهَ
يَخْلُقُ فِي الْمَيِّتِ نَوْحَ الْحَيَوَاتِ فِي النَّفْسِ قَدَرِ
مَا يَسْتَلِمْ وَيَتَلَدُّ وَلَكِنْ ائْتَمَرُوا فِي أَنَّ
هَلْ يُعَادُ الرُّوحُ إِلَيْهِ وَالْمُنْقُولُ عَنْ ابْنِ
حَنِيفَةَ التَّوَقُّفُ إِلَّا أَنَّ كَلَامَهُ هُتَمَّا يَدُلُّ
عَلَى إِعَادَةِ الرُّوحِ إِذْ جَوَابُ الْمَلَكَيْنِ فَلَاحِظًا
فَلَا يَسْتَوَرُّ بِكَ ذُو الرُّوحِ
(شرح فقہ اکبر ص ۱۲۷)

جاننا چاہیے کہ اس بات پر اہل حق کا اتفاق ہے کہ
اللہ تعالیٰ میٹ کو قبر میں ایک خاص قسم کی زندگی عطا
فرما دیتا ہے جس سے وہ تکلیف اور لذت کا احساس
کرتا ہے لیکن روح کو لوٹائے جانے کے بارے میں اختلاف
ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں برزخ
کرنے منقول ہے۔ اس کے برعکس ان کا کلام اعادہ روح
پر دلالت کرتا ہے کیونکہ منکر نکیر کو جواب دینا بغیر روح
کے منقول نہیں۔

(۲۷۶) سیدنا امام اعظم
سراج امت ابو حنیفہ

قبر میں بندے کے بدن میں روح کا اعادہ ہوتا ہے اور اس کی کیفیت کا بیان

رضی اللہ عنہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں۔ قبر میں منکر نکیر کا سوال کرنا حق ہے۔

وَاِعَادَةُ الرُّوحِ اِلَى الْعَبْدِ فِي قَبْرِهٖ حَقٌّ | بدن میت میں اس کی قبر میں روح کا اعادہ حق ہے

اور احادیث میں بھی منکر و منکر کے سوال و جواب کے وقت اعادہ روح کی تصریح ہے وَكَيْفَاؤُ الرُّوحِ فِي جَسَدِهِ (بخاری و مسلم) علامہ تفتازانی علیہ الرحمہ نے شرح عقائد میں اعادہ روح کا مطلب و معنی یہ بیان کیا ہے کہ

بدن میت میں منکر و منکر کے سوال کے وقت اللہ تعالیٰ بدن میت میں ایک قسم کی حیات پیدا فرمادیتا ہے۔ ایسی یا اتنی

کہ اس وقت میت سوال کا جواب دے سکے اور عذاب کی تکلیف اور ثواب کی لذت کا ادراک کر سکے۔ یہ بات بدن میت

میں اعادہ روح کو مستلزم نہیں ہے اور نہ اس امر کی تصدیق ہے کہ بدن میت میں ایک نوع کی حیات پیدا ہو جائے سے میت

حرکت کرے یا اضطراب کی کیفیت اس پر طاری ہو یا عذاب کا اثر دکھائی دے یا وہ دنیاوی حیات کی طرح کھائے پئے،

بلکہ چاہے چلے پھرے۔ واضح ہو کہ جب انسان یہ سمجھتا ہے کہ روح کے بغیر عادی حیات نہیں ہوتی تو وہ اس وہم

میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ روح کے بغیر حیات کا وجود نہیں ہو سکتا اور نہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی قدرت سے کچھ بعید نہیں ہے کہ

روح کے بغیر بدن میت میں نوع حیات پیدا فرمادے جس کی بنا پر وہ عذاب کی تکلیف اور ثواب کی لذت کا ادراک

کر لے۔ خود رب العزت جل مجدہ ہی ہے مگر وہ روح سے پاک و منزہ ہے (شرح عقائد مع حاشی ص ۱۷)

کسی چیز کو اللہ تعالیٰ انسانی روح کے بغیر بھی انسانوں جیسے کام کرنے کی قوت قدرت عطا فرمادیتا ہے

انسان یہ سمجھتا ہے اور اس کا مشاہدہ یہ ہے کہ روح کے بغیر کوئی شخص کھانا پیتا چلتا بولتا سنا نہیں اور زبان کے

بغیر بولتا نہیں اور پاؤں کے بغیر چلتا نہیں لیکن قرآن مجید میں تصریح ہے کہ روح کے بغیر بھی دنیا کی ہر چیز اللہ

تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے اور پھر اللہ تعالیٰ کی خشیت اور خوف سے لرزتے ہیں۔ سورہ بقرہ میں ارشاد ہے:-

وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِہٖ وَلٰكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيْحَہُمْ (بنی اسرائیل ۴۳)

اور ان پتھروں کو کچھ وہ ہیں جو اللہ کے ڈر سے گر پڑتے

ہیں اور کوئی ایسی چیز نہیں جو اس سرائتی ہوئی اس

کی پائی نہ بولے مگر تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔

ہر بات کہ پتھر اور درخت وغیرہ کو جمادات اور اموات کہا جاتا ہے تو ان کو جمادات اور اموات سے مرعوب کیا جانا اس

حیات کی نسبت کی بنا پر ہے جو انسان کو حاصل ہے۔ اسی طرح قیامت کے دن کفار کے ہاتھ پاؤں بغیر زبان کے

کلام کریں گے اور جو کچھ دنیا میں انھوں نے کیا ہے سب کچھ بیان کر دیں گے۔ چنانچہ سورہ یس میں ارشاد ہے:-

وَنُفِّثُہُمْ اَبْدِیْہُمْ وَنَشْہِدُہُمْ اَنْ جُہِلُوْا بِمَا کَانُوْا یَکْسِبُوْنَ (یس ۶۵)

حدیث مسلم میں کہ مکہ کا ایک پتھر بخیر بنوے سلام عرض کرتا تھا۔ ترمذی میں حدیث میں ہے کہ پتھر اور درخت

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کرتے تھے۔ سنگریزوں نے حضور کا کلمہ پڑھا۔ درخت حضور کے طلب کرنے

پر آپ کے حضور حاضر ہوتے۔ درختوں کی ڈالیاں آپ پر سایہ کے لیے جھک جاتی تھیں۔ غرض ہر چیز کہ پتھر درخت وغیرہ میں

انسانی روح نہیں ہوتی مگر خالقِ روح نے ان کو بھی ایک نوع کی حیات عطا فرمادی ہے۔ معلوم ہوا کہ بغیر روح کے بھی حیات ممکن ہے۔

(۱۲) نیز یہ حیات ضعیف اس امر کو بھی تسلیم نہیں ہے کہ میت میں حرکت پیدا ہو یا عذاب سے مضطرب ہو یا عذاب سے بدن کا جٹن یا مار کھانا نظر بھی آئے۔ حتیٰ کہ جو پانی میں غرق ہو گیا اور جانوروں کی غذا بن گیا یا شولی پر چڑھا دیا گیا یا جل کر راکھ کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ اپنی قدرتِ کاملہ سے جہاں بھی ہوگا اسے عذاب دے گا۔ گو کہ زندہ انسان ان تمام امور کو نہیں دیکھ سکتا اور نہ سن سکتا ہے۔ جو صاحبِ ایمان و ایقان ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے عجائبِ ملکوت اور اتبِ قدرت و جبروت سے ایسے امور کو مستبعد نہیں جانتے۔ چر جائیکہ محال کا قول کریں (شرح عقائد مع حواشی و تفسیر)

سورہ دخان کی آیت جلتی جنت میں دوسری موت کا مزا انہیں چکھیں گے؟

(۱۳) علامہ عبد العزیز فرمادی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک جواب یہ دیا ہے کہ :-

یعنی یہ جو فرمایا گیا جنت میں پہلی موت کے سوا جو دنیا میں چکھ چکے اور کوئی موت نہیں چکھیں گے تو یہ جنت میں ان پر موت نہ آنے کی بطور تعلق بالمحال ناکید کی ہے۔ مطلب آیت یہ ہے کہ اگر پہلی موت کا مزا چکھنا ممکن ہوتا تو جنت میں پہلی موت کا مزا چکھ لیتے لیکن پہلی موت کا مزا چکھنا تو ممکن نہیں ہے کیونکہ وہ آپ کی ہے۔

إِنَّ الْغُثَيَّاءَ لِلْجَنَّةِ وَالْأَسَدَّاءَ تَلَكُّيْدُ
يَعْتَمِدُ السَّادِقُ عَلَى سَبِيلِ التَّعْلِيْقِ بِالْمَحَالِ
فَالْمَعْنَى كَمَا أَفْهَمَ كَذَوْنِهِمُ الْمَوْتَ الْأَوَّلَ
فِي الْجَنَّةِ لَدَا قُوَّهَا لَكِنَّهُ غَيْرُ مُبَيَّنٍّ فَلَا
مَوْتَ فِي الْجَنَّةِ

(نہر اس ص ۳۲۲)

اس لیے اب جنت میں موت کا مزا چکھنا یعنی موت کا آنا ممکن ہی نہیں ہے۔

اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں موت سے مراد کامل و مکمل طور پر بدن انسانی کا روح سے خالی ہونا ہی مراد ہے یعنی جنت میں مٹتی نور روح و جسم کے ساتھ زندہ جاوید ہوں گے۔ ایسے کہ پھر ان کو موت نہیں آئے گی۔ قبر میں سوال و جواب کے وقت جو حیاتِ ضعیف مردہ کو دی جاتی ہے وہ حیاتِ کامل نہیں ہے۔ لہذا یہ بات یعنی قبر میں میت کو حیاتِ ضعیف کا دیا جانا آیت کے معنا میں نہیں ہے۔ پھر یہ امر بھی قابلِ ذکر ہے۔ مردہ کو جو حیاتِ ضعیف دی جاتی ہے اس کا باقی رہنا بھی ضروری نہیں ہے۔

الغرض جب اللہ تعالیٰ نے بدن میت میں حیات پیدا فرمادی تو وہ جہاد کماں رہا — دراصل کتب عقائد میں یہ ساری گفتگو معتزلہ کے اس اعتراض کے جواب میں ہے کہ میت جہاد ہے۔ اس میں نہ حیات ہے اور نہ ادراک کی قوت اس لیے اس کو قبر میں عذاب دیا جانا محال ہے۔ تو اس اشکال کے جواب میں کہا گیا کہ میت قبر میں جہاد محض نہیں ہے۔ بلکہ اس میں اللہ تعالیٰ اپنی قدرتِ کاملہ سے ایک قسم کی حیات پیدا فرمادیتا ہے۔ انہی کہ میت عذاب کی تکلیف اور ثواب و نعمت کی لذت کا ادراک کر سکے۔

(۱۵) شرح عقائد میں ہے کہ میت کا لذت والہ کما ادراک کرنا اس امر پر مستلزم نہیں ہے کہ بدن میت میں روح کا اعادہ ہو۔ و ہذا لا یستلزم اعادة الروح في البدن۔ یہ جملہ بھی معتزلہ کے اعتراض کا جواب ہے۔ سورہ دخان کی آیت سے استدلال کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-
لَا يَذْوُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى | اس میں (میت جنت میں) پہلی موت کے سوا دوبارہ موت نہیں ہے۔ (دخان ۵۶)

تو جب بدن میت میں روح کا اعادہ ہوگا تو اس سے لازم آئے گا کہ انہیں دو موتوں سے سابقہ چڑھے گا۔ پہلی موت قبر میں جانے سے پہلے اور دوسری موت قبر میں جانے کے بعد لعنت سے پہلے تو اعادہ روح کا عقیدہ قرآن کی تصریح کے خلاف قرار پا گیا۔ اس اشکال کے کتب عقائد میں متعدد جواب دیے گئے ہیں۔ جواب اول یہ ہے کہ اعادہ روح سے ہماری مراد صرف اتنی حیات ہے جس سے میت لذت و تکلیف محسوس کر سکے۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان ہوا یعنی اعادہ روح کا مطلب تو یہ ہے کہ حیات کامل و مکمل کا اعادہ کیا جائے اور ہماری مراد یہ نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ اوراک اہل لذت کے لیے ایک ادنیٰ سا تعلق روح سے پیدا کر دیا جاتا ہے۔ خواہ روح کہیں بھی ہو۔ سائیں آسمان پر ہو یا سجین میں قید ہو اور اس کی مثال ایسے ہے جیسے سورج سائیں آسمان پر ہے اور اس کی روشنی زمین پر پڑ رہی ہے (۱۶) علامہ عبدالعزیز فرمادی نے فرمایا کہ مشائخ کرام فرماتے ہیں۔ ہم یہ نہیں کہتے بدن میت میں روح کامل کا اعادہ ہوتا ہے بلکہ ہمارا موقف یہ ہے کہ بوقت سوال و جواب بدن میت میں روح کا ایک نہایت ضعیف تعلق پیدا کر دیا جاتا ہے جس سے وہ سوالات کا جواب اور تکلیف و راحت محسوس کرتا ہے۔ (ذہر اس ۳۲۲)

حیات با بعد الموت یعنی عالم برزخ (عالم قبر) کے متعلق انبیاء کرام نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہے وہ خلاف عقل نہیں ہے

(۲۷) عذاب قبر، عالم برزخ اور عالم آخرت کے متعلق، کتب و سنت میں جن حقائق کو بیان فرمایا گیا ہے۔ وہ سب کے سب سچ ہیں اور ہر قسم کے شک و شبہ سے پاک ہیں۔ نیز انبیاء کرام اور خصوصاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم برزخ وغیرہ کے متعلق جو کچھ ارشاد فرمایا ہے۔ ان میں کوئی بات ایسی نہیں ہے جو عقلاً ناممکن اور محال ہو۔ جو لوگ قبر کے حالات و واقعات اور عالم آخرت کے حقائق کا انکار کرتے ہیں۔ اس کی بنیاد صرف اس امر پر ہے کہ ہم انہیں نہیں دیکھتے، نہیں سنتے اور ہماری عقل اس کو نہیں سمجھتی۔ تو ان امور کی بنیاد پر عالم برزخ اور عالم آخرت کے حقائق کا انکار کر دینا عقلمندی نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جیسے نبوت و وحی چیز ہے۔ ایسے ہی انبیاء کرام کا علم بھی وہی ہے۔ انبیاء کرام کے علم کا ذریعہ وحی الہی اور تعلیم الہی ہے۔ اسی لیے ان کا علم یقینی ہوتا ہے۔ انبیاء کرام اللہ تعالیٰ سے علم و معرفت حاصل کر کے ایسے حقائق و معارف بیان فرماتے ہیں۔ جن کو عام انسان اپنی آنکھوں کانوں اور اپنی عقل و فہم سے دریافت نہیں کر سکتا۔ بلکہ انہیں جیسے دور بین کہنے والا شخص بہت دور کی چیز کو دیکھ لیتا ہے جن کو عام آدمی اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھ سکتے

ایسے ہی انبیاء کرام کے علم میں ایسے حقائق ہوتے ہیں۔ جن پر عام انسانوں کی عقل و فہم کی رسائی نہیں ہوتی (۲۷) اور چونکہ انبیاء کرام کا علم یقینی ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے فیضِ علم پاکر جو کچھ فرماتے ہیں وہ سب صحیح و صواب اور نیک و شہد سے پاک ہوتا ہے اور ان کی تعلیمات میں کوئی ایسی بات نہیں ہوتی جو عقلاً ناممکن اور محال ہو۔ ہاں! یہ ہو سکتا ہے کہ انبیاء کرام کے ارشاد فرمودہ حقائق کو ہماری عقل و فہم اور ہمارے حواس اور ہماری صفات ادراک از خود ان کو سمجھ لینے سے عاجز و قاصر ہو یا وہ ایسی چیزیں ہوں جن کو ہم اپنی عقل و فہم سے از خود نہیں جان سکتے۔ کیونکہ انبیاء کرام کی عقل و فہم رویت و بصیرت عام انسانوں کی عقل و فہم اور رویت و بصیرت کی طرح نہیں ہے۔

(۲۸) اللہ تعالیٰ نے عام انسانوں کو عقل و فہم کے جو عام فطری ذریعے اور وسیلے دیے ہیں۔ ان کی طاقت فہم اور ان کا دائرہ عمل بہت ہی محدود ہوتا ہے۔ لیکن انبیاء کرام اور خصوصاً حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے جو قوتِ علم و عطا فرمائی ہے وہ محدود نہیں ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کے لیے فرمایا: **عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ**۔ عجیب جو تم نہیں جانتے تھے ہم نے آپ کو اس کا علم عطا فرمایا اور کثیر صحیح احادیث میں حضور علیہ السلام نے اپنی قوتِ علم کے غیر محدود ہونے کا ذکر فرمایا ہے۔

بدعتیہ افراد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو محض اپنے جیسا انسان سمجھتے ہیں اور پھر وہ حضور کے خصائص اور علم و رویت اور دور و نزدیک سے سننے اور دیکھنے کی قوت کا انکار کر دیتے ہیں۔ حالانکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :-

إِنِّي أَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ وَإِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ (ترمذی ابن ماجہ)

میں وہ کچھ سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے اور وہ کچھ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھ سکتے۔

اس حدیث میں کلمہ مَا موصولہ مانا جائے۔ تو اس کا عام ہونا ظاہر ہے کیونکہ موصولہ کلمات عموم میں سے ہے اور اگر کلمہ مانکرہ مانا جائے تو نمکرہ فہمی کی جگہ عموم کا فائدہ دیتا ہے مگر مذکورہ کلمہ لَا تَسْمَعُونَ اور مَا لَا تَرَوْنَ کے الفاظ سے واضح ہے کہ جو چیز عام انسانوں کی بصارت و سماعت سے باہر ہے حضور اس کو بھی سنتے دیکھتے ہیں خواہ وہ چیز آسمان کی وسعتوں میں ہو یا زمین کی گہرائی میں ہو۔ اسی لیے عالم برزخ اور قبر کے حال و احوال حضور علیہ السلام کی مقدس آنکھوں سے پوشیدہ نہیں ہوتے۔ چونکہ نبی علیہ السلام کا علم و فہم وہی ہے، عطیہ الہی ہے۔ اس لیے حضور علیہ السلام کے ارشاد فرمودہ حقائق سب کے سب حق و صواب ہیں۔

کسی چیز کے وجود کا محض اس بنا پر انکار کر دینا کہ ہماری عقل ان کو نہیں سمجھتی غلط اور بہت بے عقلی کی بات ہے

(۲۹) اس ترقی یافتہ سائنسی دور میں جدید آلات کے ذریعے ہمارے علم میں بہت سی ایسی چیزیں آئی ہیں اور آ رہی ہیں جن کا پہلے کبھی تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ پانی اور خون اور دیگر اشیاء میں جو جراثیم پاتے جاتے ہیں یا بگ و بیتی آلات کے ذریعہ آنکھ ان پر مطلع ہو جاتی ہے۔ جسم انسانی کے اندر کے حالات جنہیں انسان کی عقل و فہم اور آنکھ نہ

سمجھ سکتی تھی اور نہ دیکھ سکتی تھی اب سائنسی آلات کے ذریعے ان کا انکشاف ہو جاتا ہے اور اسی انکشاف کی بنیاد پر امراض کا علاج معالجہ اور آپریشن ہوتا ہے۔ ہزاروں میل دور کی آواز واقعات و حادثات کے مناظر ٹیلیوژن کی سکرین پر ہم دیکھتے سنتے ہیں۔ جن کا اس سے قبل ہم تصور بھی نہیں کر سکتے تھے۔ (۳۰) اسی طرح بہت سے انکشافات کا علم آج ہمیں سائنسی تجربات کے ذریعے ہوا ہے۔

ایک ارب کمکشا میں اور ہر کمکشا میں ایک سو ارب ستائے ہیں | مثلاً اس کائنات میں تقریباً ایک سو ارب کمکشا ہیں اور

ہر کمکشا تقریباً ایک سو ارب ستارے اور سیارے (سورج بھی ایک سیارہ ہے) مگر ان سب کا مادہ MATTER کائنات کے حجم اور کمیت (تھوس پن) کے تقریباً دس فیصد سے زیادہ نہیں یعنی پانی تقریباً نوے فیصد صرف خلا ہے۔ اس خلا میں ان کی اپنی فضا بھی شامل ہے۔ اور ان کمکشوں میں سے ہم ایک معمولی گریچ دار کمکشاں کے ایک معمولی ستارے کے نظام — نظام شمسی کے ایک چھوٹے سے سیارے کو کہہ ارض میں رہتے ہیں۔

ایک سو ارب کمکشوں اور ہر ایک کمکشا میں تقریباً ایک سو ارب ستارے اور سیاروں کا علم اور اسی نوع کے بہت سے انکشافات جن کے ذکر کے لیے دفتر درکار ہے۔ سائنسدانوں کے تجربات سے قبل ہم کہاں جانتے اور مانتے تھے یہ مثال صرف اس لیے دی ہے کہ کسی حقیقت کا صرف اس بنا پر کہ وہ ہمیں نظر نہیں آتی یا ہم اس کو سنتے نہیں یا ہماری عقل اس کو سمجھتی نہیں انکار کر دینا غلط ہے بلکہ بے عقلی کی بات ہے۔ اسی طرح عالم برزخ اور قبر کے عذاب و ثواب، تکلیف و راحت کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا ہے وہ ہے حقیقی و صواب مگر ہمارے حواس خمسہ اس کے اور اک سے عاجز و قاصر ہیں۔

(۳۱) مسلم شریف کی حدیث بروایت حضرت زید ابن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور علیہ السلام خچر پر سواری قبیلہ بنی نجار کے ایک باغ سے گزرے تو آپ کا خچر بدکا۔ اس باغ میں مشرکوں کی قبریں تھیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

قَالُوا إِنَّ هَٰذِهِ الْأُمَّةُ تَبْتَغِي فِي قُبُورِهَا | اِنْتَحَبِ لَوْ كَانَتْ اٰمِنًا فِي قُبُورِهَا
قَالُوا لَا اَنْ تَدْفِنُوْا الدُّعُوْتَ اللّٰهَ اَنْتَ | اِنْتَحَبِ لَوْ كَانَتْ اٰمِنًا فِي قُبُورِهَا
يُسْمِعُكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي اَسْمَعُ | اِنْتَحَبِ لَوْ كَانَتْ اٰمِنًا فِي قُبُورِهَا
مِنْهُ (مسلم)

حضرت سعد بن معاذ انصاری حضور علیہ السلام کے مشہور اور جلیل القدر صحابی ہیں۔ غزوہ بدر میں شرکت کی ان کو سعادت حاصل ہے۔ شہید ہیں ان کا وصال ہوا۔ انہی کے متعلق حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ ستر ہزار فرشتے ان کے جنازے میں شریک ہوئے اور آسمان کے دروازے ان کے لیے کھول دیئے گئے۔ منہذا احمد بن حضرت جابر سے روایت ہے کہ جب ان کی وفات ہوئی تو حضور علیہ السلام نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ جب ان کو قبر میں

رکھ کر مٹی برابر کر دی گئی تو حضور علیہ السلام نے سبحان اللہ، سبحان اللہ کا ورد فرمایا :-

سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَبَّحْنَا طَوْلَهُ نِيْلًا ثُمَّ كَبَّرَ فَكَبَّرْنَا
فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ
كَبَّرْتَ فَقَالَ لَعَنَ نَصَائِقُ عَلَى هَذَا
الْعَبْدِ الصَّالِحِ قَبْرُهُ حَتَّى فَرَجَهُ اللَّهُ
عَنْهُ (احمد)

ہم دیر تک سبحان اللہ، سبحان اللہ کہتے رہے۔ پھر آپ
نے اللہ اکبر، اللہ اکبر کہنا شروع کیا تو ہم بھی آپ کی
اتباع میں اللہ اکبر، اللہ اکبر کہنے لگے۔ پھر آپ سے
پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! اس وقت آپ اس تسبیح اور
تکبیر کا کیا سبب تھا؟ آپ نے فرمایا کہ اللہ کے اس نیک
بندے پر اس کی قربت ہو گئی تھی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ
نے کساؤ کی فرمادی۔

حضرت سعد بن معاذ تو نیک و صالح آدمی تھے۔ نبی علیہ السلام نے بھی ان کا ذکر عید صالح کے الفاظ سے فرمایا۔
مگر منتہی اللہ کے مطابق قبر نے ان کو ذرا دیر کے لیے دیا۔ نبی علیہ السلام نے برکت کے لیے سبحان اللہ اور اللہ اکبر
کا ورد فرمایا جس سے واضح ہوا کہ قبر کے پاس اللہ تعالیٰ کے ذکر سے صاحبِ قبر کراحت ملتی ہے اور قبر کی تکلیف دور ہو
جاتی ہے :-

عَنْ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ
النَّبِيِّ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ
ثُمَّ سَلُّوا لَهُ بِالنَّيْتِ فَإِنَّهُ أَلَا نَ يَسْأَلُ
(رواہ ابو داؤد)

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا کہ جب میت کے دفن سے
فارغ ہو جاتے تو قبر کے پاس کھڑے ہوتے اور فرماتے
کہ اے اللہ تعالیٰ اسے معفرت کی دعا
کرو اور یہ دعا بھی کرو کہ اللہ تعالیٰ اسے سوالوں کے جواب
میں ثابت قدم رکھے۔ کیونکہ اس وقت اس سے سوال ہوا۔

اس حدیث سے واضح ہوا قبر میں فرشتے سوال کرنے کے لیے آتے ہیں اور یہ کہ دفن کے بعد میت کے لیے
معفرت، سوالوں کے صحیح جواب دینے کی توفیق کی دعا کرنا سنت ہے اور اس کو بدعت کہنا معاذ اللہ حضور کی سنت
کو بدعت کہنا ہے۔

(۳۲) اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد :-

كُلُّ مَا لَا تَدْفَنُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ
يُسَبِّحَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسَمُّهُ
مِنْهُ

یعنی اگر یہ خوف نہ ہو کہ تم مردوں کو دفن نہ کر سکو گے تو
میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ جو میں سن رہا ہوں تم
کو بھی سنا دے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ قبر کے عذاب کی جو کیفیت پھر پر شک و شبہ ہے اور عذاب اور عذاب دیے جانے والوں کی
بیخ و بیکار جو میں سن رہا ہوں۔ اگر اللہ تعالیٰ تمہیں بھی سنا دے تو اس کا خطرہ ہے کہ تمہیں موت سے آنی دہشت ہو

ہو جائے کہ مڑوں کے دفن و کفن کا انتظام بھی نہ کر سکو۔ اس لیے میں اللہ سے دعا نہیں کرتا کہ وہ تمہیں بھی مٹا دے۔
 _____ معلوم ہوا کہ قبر کے حال و احوال، عذاب قبر، میت کی چیخ و پکار حضور علیہ السلام سن اور دیکھ رہے ہیں اور یہ کہ عام انسانوں سے قبر کے احوال اس لیے پوشیدہ رکھے گئے ہیں کہ ان کی قوت اور اک اس کی عقل نہیں ہو سکتی۔ مگر قبر میں میت پر جو کچھ گزرتا ہے۔ اگر جن و انس سب اس کو دیکھ لیں یا سن لیتے تو ایک تو ایمان بالغیب نہ رہتا دوسرے دنیا کا نظام بھی چل سکتا۔ جیسے کہ ہمارا کوئی عزیز پر سخت و شدید تکلیف میں مبتلا ہو تو اس وقت ہم سخت کرب و پریشانی میں مبتلا ہو جاتے ہیں تو اگر قبروں کا ہیبت ناک عذاب ہم پر منکشف ہو جایا کرتا تو ہم کسی کام کے نہ رہتے بلکہ خوف و خشیت کی وجہ سے مائیں اپنے بچوں کو دودھ بھی نہ پلا سکتیں۔

اس حکمت کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے برزخ کے حالات کو عام انسانوں سے پوشیدہ رکھا ہے۔

نبی علیہ السلام پر برزخ کے حالات منکشف ہیں

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان قبر والوں پر جو عذاب ہو رہا تھا اور اس کی وجہ سے جو چیخ و پکار

ان قبروں میں مچی ہوئی تھی جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ والے صحابہ کرام بالکل نہیں سن رہے تھے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو سن بھی رہے تھے اور دیکھ بھی رہے تھے۔ حضور علیہ السلام کے ساتھی صحابہ کرام کا عذاب قبر پر مطلع نہ ہونا ایسے ہی تھا جیسا کہ جب جبریل امین علیہ السلام وحی لے کر آتے تو بسا اوقات صحابہ کرام اس وقت آپ کے پاس ہوتے تھے لیکن صحابہ کرام باوجود حضور کے قریب ہونے کے جبریل امین کو عام طور پر نہ تو دیکھتے تھے اور نہ ان کی آواز سنتے تھے۔ حالانکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جبریل امین کو دیکھتے بھی تھے اور ان کی آواز کو سنتے بھی تھے۔ (۳) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی مر جاتا ہے:-

عَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْغَيْثِ
 اِنْ كَانَ مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ اَهْلِ
 الْجَنَّةِ وَاِنْ كَانَ مِنْ اَهْلِ النَّارِ فَمِنْ
 اَهْلِ النَّارِ فَيَقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى
 يَبْعَثَكَ اللَّهُ اِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 (بخاری و مسلم)

تو ہر صبح و شام اس کے سامنے اُس کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے۔ اگر وہ جنتیوں میں سے ہے۔ تو جنتیوں کے مقام میں سے اور اگر وہ مرے والا دوزخیوں میں سے ہوتا ہے تو (اسی طرح صبح و شام) دوزخیوں کے مقامات میں سے اور کہا جاتا ہے کہ یہ ہونے والا ہے تیرا مستقل ٹھکانا اور یہ اس وقت ہوگا جب کہ اللہ تجھے اپنی طرف اٹھانے کا قیامت کے دن۔

ظاہر ہے کہ جنتیوں کو ان کا مقام جنت اور دوزخیوں کو ان کا مقام دوزخ صبح و شام اس لیے دکھایا جاتا ہے کہ مومن کو اپنا مقام جنت دیکھ کر لذت و مسرت حاصل ہوا کرے اور دوزخیوں کو اپنا مقام دوزخ دیکھ کر رنج و غم ہو گویا قبر میں مومن کو خوشی اور کافر کو غم ہر ماہ بھی عذاب و ثواب کی ایک کیفیت ہے۔

قبر کے اندر فرشتے کیسے آجاتے ہیں (۳۴) قبر کے اندر فرشتوں کے سوال و جواب کے متعلق ایک شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ قبر میں جانے کے لیے جب کوئی راستہ اور کوئی چھوٹے سے

چھوٹا روزن بھی نہیں ہوتا تو فرشتے اس میں کس طرح جلتے ہیں؟ — یہ شبہ دراصل ان لوگوں کو ہوتا ہے جو فرشتوں کو اپنی طرح گوشت پرست سے بنی ہوئی مادی مخلوق خیال کرتے ہیں — حالانکہ فرشتے نوری مخلوق ہیں، اجسام لطیفہ ہیں۔ اس لیے فرشتوں کو کہیں بھی آنے جانے کے لیے نہ سوادی کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ کسی دروازہ اور کھڑکی کی۔ اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے ہماری نگاہیں یا آفتاب جو چوتھے آسمان پر ہے۔ اس کی شعاعیں جس طرح شیعوں سے نکل جاتی ہیں۔ اسی طرح فرشتے اپنے جسم کی لطافت اور اللہ تعالیٰ کی عطا کی ہوئی قدرت سے لوہے اور چھتروں سے بنی ہوئی مضبوط و محکم عمارتوں سے پاس ہو جاتے ہیں اور ان کے وجود کی لطافت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ کوئی چیز نہ ان کے لیے حجاب بنے اور نہ رکاوٹ۔

اللہ کی سنت یہ ہے کہ عالم برزخ کے حال و احوال کو عام انسانوں اور جنوں سے پوشیدہ رکھا جائے

(۳۵) یہ امر بھی ذرا غریب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عام سنت و عادت یہ ہے کہ برزخ کی واردات و احوال کو جن و انس سے کلی طور پر پوشیدہ رکھا جائے۔ عام انسان برزخ کے معاملات نہ دیکھ سکتے ہیں اور نہ سن سکتے ہیں۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تو برزخی عذاب و ثواب کی کیفیت اپنے کسی خاص بندے کو دکھا دیتا ہے — چنانچہ علامہ ابن قیم نے کتاب الروح میں اس امر کی تصریح کی ہے۔ انھوں نے متعدد احادیث و آثار کو ذکر کر کے لکھا ہے :-

یہ واقعات جو میں نے یہاں ذکر کیے اس قسم کے اور بھی بے شمار واقعات ہیں جن کی اس کتاب میں گنجائش نہیں۔ یہ سب اسی قبیل سے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض خاص بندوں کو قبر کے عذاب و ثواب کا کبھی مشاہدہ بھی کر دیتا ہے۔ یعنی بیداری کی حالت میں آنکھوں سے دکھا دیتا ہے — رہا خواب میں دیکھنا تو اس کے واقعات تو اتنے ہیں کہ اگر ان کو لکھا جائے تو کئی جلدیں تیار ہو جائیں لیکن ملحد و زندیق قسم کے لوگوں کا حال یہی ہے کہ جن امور

وَهَذِهِ الْأَخْبَارُ وَ أَصْعَافُهَا وَ أَصْعَافُهَا مِمَّا لَا يَتَّبِعُ لَهَا الْكِتَابُ مِمَّا أَرَادَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بَعْضُ عِبَادِهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَلَعِبِهِ عَيْنَانَا وَ أَمَّا وَثِيَّةُ الْمُسْلِمِ فَلَوْ دُكِّنَا هَا لَجَاءَتْ عِدَّةٌ أَسْفَارٍ وَلَكِنَّ عِنْدَ الْمَلَاحِذَةِ وَالزَّانِقَةِ إِلَّا التَّكْذِيبَ بِمَا لَمْ يَحْضُرُوا بِهِ

(کتاب الروح ۱۱۲)

کا وہ ادراک نہ کر سکیں اس کی تکذیب و انکار کر دیتے ہیں۔

اکثر احادیث میں مُردوں کو قبر میں دفن کرنے کا ذکر ہے (۳۶) حضور علیہ السلام کے زمانہ میں اور آج بھی مُردوں کو قبر میں ہی دفن کرنے کا عام رواج ہے۔ اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ فرشتوں کا سوال و جواب صرف انہی مُردوں کے ساتھ خاص ہے جو قبروں

میں دفن ہوتے ہیں بلکہ اللہ کے فرشتوں کی طرف سے یہ سوال وجواب ہر مرتبے والے سے ہوتا ہے، خواہ اس کا جسم قبر میں دفن کیا جائے یا دریا میں بہایا جائے۔ خواہ آگ میں جلایا جائے، گوشت خور جانوروں کے پیٹ میں جا کر پرندوں و زندوں اور پھلیوں کی غذا بن کر ان کا جزو بدن ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت کا ملہ سے اس کے اجزاء اَصْلِیَّہ جو کہ محفوظ رہتے ہیں اس سے رُوح کا ایک گونہ تعلق فرمادیتا ہے اور اس طرح فرشتے ہر نبی والے سے سوال کرتے ہیں۔ اسی طرح اگر بدن انسانی گل سٹر کر یا جل کر راکھ ہو جائے

اگر بدن انسانی گل سٹر کر خاک ہو جائے تو اس سے بھی سوال وجواب ہوتا ہے

تو اس کے اجزاء اَصْلِیَّہ سے رُوح کا خفیف تعلق پیدا کر کے اس سے بھی سوال وجواب اور عذاب و ثواب ہوتا ہے۔
جسم انسانی کے اجزاء اَصْلِیَّہ فنا نہیں ہوتے | (۳۷) جسم انسانی کے اجزاء اَصْلِیَّہ کہ اللہ تعالیٰ باقی رکھتا ہے جسم انسانی سے رُوح کے نکل جانے کے بعد بھی وہ اجزاء اَصْلِیَّہ باقی رہتے ہیں۔ چنانچہ البوداؤد کتاب البعث کی حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: هَتْلُ مَحَبَّةٍ حَزْوَ لٍ وَهِنَّ تُنْشَأُونَ — حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر انسان کا تمام جسم گل سٹر جاتا ہے مگر ایک ہڈی

اَلْاَعْظَمُ وَاحِدٌ وَهُوَ عَجَبُ الذَّنْبِ | نہیں گھٹی سٹرتی مٹی ہوتی وہ عجب الذنب ہے اسی سے انسان کو قیامت کے دن مرکب کر کے اُٹھایا جائے گا۔ نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ابن آدم کو مٹی کھا جاتی ہے مگر عَجَبُ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ وَمِنْهُ يُرْكَبُ یعنی اسی اللہ تعالیٰ نے اس کے جسم کو بنایا اور اسی سے قیامت کے دن دوبارہ اس کے بدن کو مرکب کیا جائے گا (مسلم و ابن ماجہ اللہ کرہ ص ۱۶) یعنی رُوح تو ہر انسان کی زندہ ہوتی ہے مگر حشر کے دن اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا ملہ سے انسانوں کے انہیں اجزاء اَصْلِیَّہ میں رُوح والہ سنہ گا اور قیامت کے دن اُٹھائے گا۔ اسی کو قرآن نے جا بجا یومِ آخر کے الفاظ سے بیان فرمایا ہے۔ سورہ بقرہ میں ارشاد ہے: وَبِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوقَنُونَ (بقرہ ۱) ایقان، ایمان سے بھی اوپر کا درجہ ہے۔ یعنی ایقان ایک حقیقت پر اس طرح یقین کر لینا ہے کہ جس میں شک و شبہ کسی طرح پر بھی راہ نہیں پا سکتا اور بندہ مومن ایقان کی دولت حاصل کر کے ایمان کے نہایت ہی اعلیٰ و ارفع درجہ پر پہنچ جاتا ہے۔ سورہ تکوین میں اللہ تعالیٰ نے یقین کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ علم الیقین یعنی کسی شے کے دلائل اور بعض علامتوں کو دیکھ کر اس کے وجود کا اقرار کر لینا اور عین الیقین یہ ہے کہ وہ چیز انسان کے احساس اور مشاہدہ میں آجائے۔ اور یہ یقین کا نہایت اعلیٰ درجہ ہے جس میں پھر شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں ہو سکتی۔

جسم انسانی کے اجزاء اَصْلِیَّہ کی حقیقت کو بیان کرنا ممکن نہیں ہے | (۳۸) جسم انسانی کے اجزاء اَصْلِیَّہ کی حقیقت و کیفیت کو بیان کرنا ممکن

ہے ایک مومن مخلص کے لیے اسی قدر ماننا لازم و واجب ہے جو حدیث میں مخبر صادق حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ اجزاء رجب الذنب ریڑھ کی ہڈی میں ہیں (بخاری، مسلم، احمد، وابن حبان) اور اسے دانے کے برابر ہیں۔ انہی اجزاء میں اللہ تعالیٰ روح ڈال کر قیامت کے دن اٹھائے گا۔ نیز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مثل حبة خردل ومنہ قنشاؤن (ابوداؤد) اس کے علاوہ جو کچھ محققین نے اس باب میں فرمایا ہے وہ سب لطیفات ہیں۔ جیسا کہ فقہ حنفیہ کے محقق امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مسامرہ اور اس کی شرح میں تشریح فرمائی ہے (نبراس حاشیہ ۷ ص ۳۶۶) اور بخاری و مسلم و ابوداؤد ہی کی احادیث کی روشنی میں علماء اہلسنت نے کتب عقائد میں لکھا ہے کہ انسانی بدن کو کسی نے کھالیا اور وہ درندوں پر مندوں کا ہرزو بدن ہو گیا یا جسم انسانی کی گل مٹر کر خاک ہو گیا یا اس کو جلا دیا گیا اور اس کی خاک کو ہوا میں اڑا دیا گیا یا پانی میں بہا دیا گیا تو یہ تو جسم انسانی کا فضلہ ہے اجزاءِ اصلیہ نہیں ہیں۔

انسانی جسم کے اجزاءِ اصلیہ تو وہ ہیں جو اولِ عمر سے آخر عمر تک باقی رہتے ہیں۔ نہ جلتے ہیں نہ فنا ہوتے ہیں اور نہ دکھائی دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی قدرتِ کاملہ سے انہیں باقی رکھتا ہے اور انہی اجزاءِ اصلیہ میں قیامت کے دن روح ڈال کر زندہ کیا جائے گا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشادِ ربانی ہے :-
ثُمَّ نَكْفِیْكُمْ یَوْمَ الْقِیَٰمَةِ ثُبَّةً تَوْنًا (مؤمنن آیت) | پھر تم سب قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے۔

جسم انسانی کے اجزاءِ اصلیہ کا باقی رہنا انسانی عقل کے خلاف نہیں (۳۹) انسان کے اجزاءِ اصلیہ کا باقی رہنا چونکہ اللہ اور اس کے رسول کا فرمان ہے اس لیے اہل ایمان و الیقان کے لیے تو اس حقیقت کو تسلیم کرنا کوئی مشکل نہیں ہے مگر جو لوگ عقلِ ناتمام کے اسیر ہیں ان کے لیے بھی اس حقیقت کو تسلیم کرنے کے حق تعالیٰ نے ایسے اسباب پیدا فرما دیے ہیں کہ جن کا انکار ناممکن ہے۔ اخبارات میں ایسی خبریں آتی رہتی ہیں کہ سائنسدانوں نے لاکھوں سال پُرانی انسانی ہڈیاں دریافت کی ہیں کہ سائنسی قواعد و ضوابط سے کام لیتے ہوئے ان پر یہ حکم لگایا ہے کہ یہ ہڈیاں لاکھوں سال قبل کے انسان کی ہیں حال ہی میں روزنامہ جنگ ۱۹ اگست ۱۹۹۵ء کی ایک خبر ملاحظہ فرمائیے۔

انسان کے آباء و اجداد ۴۰ لاکھ سال قبل سیدھا چلنا سیکھ گئے تھے، تازہ تحقیق

نیبراک (اپ) کینیڈا سے ملنے والی پُرانی انسانی ہڈیوں سے یہ شواہد سامنے آئے ہیں کہ کبھی نوعِ انسان کے آباء و اجداد نے سائنسدانوں کے اندازوں سے ۵ لاکھ سال قبل سیدھا چلنا شروع کر دیا تھا۔ ہڈیوں سے پتا چلتا ہے کہ تقریباً ۴۰ لاکھ سال پہلے انسان کے نامعلوم جدِ امجد جس کا وزن تقریباً ۱۲۰ پونڈ اور جسم بالدار تھا مجموعہ انسان کی طرح چلنا شروع کر دیا تھا۔ تاہم انسان کے سیدھا چلنے سے متعلق ٹھوس شواہد پاؤں کے وہ نشانات ہیں۔ سائنسدانوں کی یہ تازہ تحقیق ایک غیر ملکی جریدے کے مطابق ایسے قدیم انسان کی پنڈلی کی نامکمل ہڈی پر کی گئی ہے جو کینیڈا کے شمال مغرب میں رہتا تھا۔ تحقیق

فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ هُم يُحْيِيكُمْ
ثُمَّ أَلَيْسَ تَرْجِعُونَ

اس نے تمہیں جلایا اور پھر تمہیں مارے گا۔ پھر
تمہیں جلانے گا۔ پھر اسی کی طرف پلٹ کر جاؤ گے

پہلی موت سے مراد آدمی کے پیدا ہونے سے پہلے کا زمانہ ہے جس کو اموات سے تعبیر کیا گیا۔ پھر اس کو اس دنیا
میں پیدا فرمایا۔ یہ اس کی پہلی زندگی ہے۔ پھر موت آئی اور روح جسم سے جدا ہو گئی۔ یہ دوسری موت ہے۔ پھر اللہ
تعالیٰ اس کے جسم میں روح ڈال کر زندہ فرمائے گا۔ یہ دوسری زندگی ہوگی جس کے بعد پھر موت نہیں۔ — سورہ مومن نمبر ۱۰
میں بھی دو موتوں اور دو حیاتوں کا ذکر ہے۔ دو قبروں کی زبان سے کھلوا گیا۔

رَبَّنَا آتِنَا اِلْتِسَامًا وَ اَحْيِنَا اِلْتِسَامًا
لے ہمارے رب تو نے ہم کو دو دفعہ مارا اور
دو دفعہ جلایا۔

مطلب آیت یہ ہے کہ پہلے انسان نطفہ بے جان تھا۔ اس موت کے بعد اسے جان دے کر زندہ کیا۔ پھر عمر پوری ہو
جانے پر موت دی۔ پھر بعثت کے لیے زندہ کیا۔

یوم البعث (۲۲) عقیدہ توحید کے بعد اہل عرب اسلام کے جس بنیادی عقیدہ کا بہت شدت سے انکار کرتے تھے
وہ مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا اور انسان کا دنیا کی زندگی میں جو عقیدہ و عمل رہا ہے اس کا حساب
کتاب اور جزا و سزا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر اعمال کا مواخذہ اور جزا و سزا نہ ہوتی تو خیر و شر اور نیکی و بدی کا امتیاز لغو اور انسانی
زندگی بالکل بے مقصد ہو جاتی ہے۔ کفار عرب کے ذہن اس حقیقت کو کبھی مقبول نہ کر پاتے تھے بلکہ اس کا مذاق اڑاتے
تھے۔ اس لیے قرآن مجید میں بہت مقامات پر بڑی اہمیت کے ساتھ مثالیں دے کر اور عقلی دلائل کے ساتھ عقیدہ بعثت
(حشر اجماع مع الروح) بیان فرمایا گیا ہے۔ سورہ یس میں ارشاد ہے :-

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَ هِيَ رَهِيْمٌ قُلْ
يُحْيِيهَا الَّذِي اَنْشَأَهَا اَوَّلَ مَرَّةٍ
وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيْمٌ ۝۱۰
لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ اَلْخَضِرِ نَارًا فَاِذَا
اَنْشَقَّتْ مِنْهُ مُوْقِدَةٌ ۝۱۱ (یس ۱۰-۱۱)

بولا ایسا کون کہ ہڈوں کو زندہ کرے جب وہ بالکل گل
گئیں۔ تم فرماؤ انھیں وہ زندہ کرے گا جس نے
پہلی مرتبہ انہیں بنایا اور پھر سیدائش کا علم ہے۔ جس نے
تمہارے لیے ہرے پیڑ میں سے آگ پیدا کی۔ جی بھی تم
اس سے شکاتے ہو۔

میرے والد محترم شیخ الحدیث حضرت علامہ ابوالبرکات رحمۃ اللہ علیہ کے استاد محترم امام المفسرین سید المتکلمین
اتذالمحدثین حضرت علامہ سید محمد نعیم الدین صاحب مراد آبادی قدس سرہ العزیز تفسیر خزان العرفان میں اس آیت
کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ یہ آیت عاصم بن داؤد یا ابوجہل اور بقول مشہور ابی بن خلف کے حق میں نازل ہوئی جو انکار
بعثت میں یعنی مرنے کے بعد اٹھنے کے انکار میں سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت تکبر کرنے آیا تھا۔ اس کے ہاتھ میں
ایک گلی ہوئی تھی اس کو ٹوٹنا جاتا تھا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنا جاتا تھا کہ کیا آپ کا خیال ہے کہ اس ہڈی
کو گل مٹ جانے اور ریزہ ریزہ ہو جانے کے بعد بھی اللہ تعالیٰ زندہ کرے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ ہاں اور تجھے

بھی مرنے کے بعد اٹھائیگا اور جہنم میں داخل فرمائیگا اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور اس کے جہل کا انکار فرمایا گیا کہ گلی ہوئی ہڈی کا بکھرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زندگی قبول کرنا اپنی نادانی سے ناممکن سمجھتا ہے۔ کتنا احمق ہے اپنے آپ کو نہیں دیکھتا کہ ابتداء میں ایک گندہ لطف تھا۔ گلی ہوئی ہڈی سے بھی حقیر تر۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ملنے اس میں جان ڈالی، انسان بنایا تو ایسا مفرد و متکبر انسان ہوا کہ اس کی قدرت ہی کا منکر ہو کر جھگڑنے لگیا۔ اتنا نہیں دیکھتا کہ جو قادر برحق پانی کی بوند کو قوی اور توانا انسان بنا دیتا ہے۔ اس کی قدرت سے گلی ہوئی ہڈی کو دوبارہ زندگی بخش دینا کیا بعید ہے اور اس کو ناممکن سمجھنا کتنی کھلی جہالت ہے۔

اسی سورہ یس کی آیت نمبر ۸۰ میں عرب کے ایک درخت کی مثال دے کر بنایا گیا ہے کہ دیکھو عرب میں دو درخت ہوتے ہیں جو وہاں جنگوں میں کثرت سے پائے جاتے ہیں۔ ایک کا نام مرخ ہے دوسرے کا عفار۔ ان کی خاصیت ہے کہ جب ان کی سبز ترغیں کاٹ کر ایک دوسرے پر لگزی جائیں تو ان سے آگ نکلتی ہے باوجودیکہ وہ اتنی تر ہوتی ہیں کہ ان سے پانی ٹپکتا ہے۔ اس میں قدرت کی کیسی عجیب و غریب نشانی ہے کہ آگ اور پانی دونوں ایک دوسرے کی ضد، ہر ایک ایک جگہ ایک کڑی میں موجود نہ پانی آگ کو بجھائے نہ آگ کڑی کو جلائے۔ جس قدر مطلق کی یہ حکمت ہے وہ اگر ایک بدن پر موت کے بعد زندگی وارد کرے یعنی بدن انسانی کو موت کے بعد دوبارہ زندہ فرمائے تو اس کی قدرت سے کیا بعید ہے۔ لہذا بعث کا آثار قدرت دیکھنے کے باوجود انکار کرنا کھلی جہالت ہے۔

عالم تین ہیں | (۴۳) الغرض عالم تین ہیں (۱) عالم دنیا جس میں انسان اپنی زندگی گزارتا ہے (۲) جس جگہ قیامت تک ٹھہرا اور رہنا ہے وہ عالم برزخ ہے (۳) اس کے بعد آخری مرحلہ قیامت کا ہے۔ جس میں اللہ تعالیٰ روح کو جسم سے ملا کر زندہ فرمائے گا جسے بعث بھی کہتے ہیں۔ یہی یوم آخر جسے قرآن نے الدار الاخرہ اور عقبی الدار سے بھی موسوم کیا ہے یا یوں کہہ لیجئے کہ موت سے لے کر قیامت تک کا دور عالم برزخ ہے اور قیامت سے لے کر اب (ہمیشہ) زندگی کا دور بعث یا حشر و نشر اور قیامت ہے۔ جس میں پھر موت اور فنا نہیں ہے۔ سورہ حج میں ارشاد باری ہے۔

وَأَن تَبْعَثَ مَنْ فِي الْقُبُورِ | بے شبہ اللہ تعالیٰ اٹھائے گا انہیں جو قبور میں ہیں (حج ۷)

یہ ہے بعث یعنی دوسری زندگی جس کے بعد پھر موت نہیں۔ ظاہر ہے یہ بعث صرف عرفی کے ساتھ خاص نہیں جو زمین کے اندر دفن ہیں۔ (یعنی جسے عرف عام میں قبر کہتے ہیں۔ حوادث زمانہ کی بنا پر یہ تودہ خاک جس میں دفن کیا گیا ہے نامعلوم کہاں سے کہاں پہنچ جاتا ہے) بلکہ ہر میت کے لیے ہے خواہ وہ کہیں ہو کسی حالت کسی عالم میں ہو اس کے اجزاء اصلیت تو بہر حال موجود رہتے ہیں۔ اس لیے قبر سے مفقود دوسرہ مقام ہے جہاں مرنے کے بعد جسم انسانی جگہ پاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت کا مل سے اسی جسم کو دوبارہ زندہ فرمائیگا۔ روز حساب و کتاب کے بعد وہ شخص جنت یا دوزخ میں داخل کیا جائے گا اور یہی حشر و نشر و بعث و قیامت ہے جس کے بعد پھر موت نہیں ہے۔ واللہ اعلم

(۴۴) علامہ تفتازانی علیہ الرحمۃ نے شرح عقائد میں لکھا ہے کہ فلاسفہ متعدد شبہات

فلاسفہ بعث بعد الموت کا انکار کرتے ہیں انکے شبہات کے جوابات

پیدا کر کے بعثت اجساد کا انکار کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ انسان مرنے کے بعد معدوم ہو جاتا ہے اور معدوم کا اعادہ محال ہے۔ گو کہ ان کا یہ دعویٰ بلا دلیل ہے کیونکہ قرآن و سنت کی تصریح قاطعہ سے بعثت اجساد ثابت و واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ قادر و قدیر ہے۔ اس کی قدرت سے کچھ بعید نہیں کہ وہ معدوم کو جو عطا فرمادے۔ اور بالفرض ان کے اس دعویٰ کو تسلیم کر لیا جائے تو بھی ان کا یہ کہنا کہ معدوم کا اعادہ محال ہے ہمارے موقف کو مفر نہیں ہے کیونکہ ہم نے ایجاد بعد الاعدام کا دعویٰ نہیں کیا جس کی بنیاد پر ہم پر معدوم کے اعادہ کا الزام لگایا جائے۔ ہمارا مقصد تو بعثت ہے اور اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ موت کے بعد اللہ تعالیٰ انسان کے اجزاء اَصلیہ کو جمع کر کے اس میں دوبارہ رُوح کا اعادہ فرمائے گا۔ اس عمل کا نام فلاسفہ معدوم کا اعادہ رکھ لیں یا نہ رکھیں ہمارے موقف کو اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا اور مغلطاً بھی دیکھا جائے تو یہ اعادہ معدوم نہیں ہے کیونکہ انسان کے اجزاء اَصلیہ میں رُوح ڈالی جا رہی ہے معدوم میں نہیں۔ اور نظیر اس کی یہ ہے کہ حضرت فاروق اعظم نے بنی تغلب سے جزیرہ طلب فرمایا تو انہوں نے کہا کہ ہم جزیرہ تو نہیں دیں گے مگر جزیرہ کی رقم سے زیادہ صدقہ دیدیں گے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا: **فَقَالَ هَلْ يَدَّ جَزِيرَتُكُمْ خَسْبًا مَوْهَكًا مَا شِئْتُمْ** یہ تو بہر حال جزیرہ ہی ہے اب یہ تمہاری مرضی ہے کہ جزیرہ کا تم جو چاہو نام رکھ لو۔

یہی ہم فلاسفہ سے کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہ تو بعثت اجسام مع الروح ہے۔ تم اگر اس عمل کو اعادہ معدوم سے موسوم کرو تو تمہاری مرضی ہے۔ فلاسفہ یہاں ایک اور شبہ پیش کرتے ہیں کہ اگر انسان نے دوسرے انسان کو کھالیا مثلاً زید نے بکر کو کھالیا اور بکر زید کا جزو بدن ہو گیا کیونکہ جب کوئی چیز کھائی جاتی ہے تو معدہ میں پہنچ کر خون وغیرہ میں منقلب ہو جاتی ہے تو اب یہ سوال ہے کہ زید کے جسم کے اجزاء جو بکر کے جسم کا جز ہو گئے کیا ان دونوں میں روح کا اعادہ ہوگا؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو یہ امر محال ہے کیونکہ جزو واحد آن واحد و وقت واحد میں دو مکانوں میں بد امتیاء موجود نہیں ہو سکتے۔ اگر جواب یہ ہے کہ صرف ایک انسان میں روح کا اعادہ ہوگا تو لازم آئے گا کہ دوسرے انسان کے تمام اجزاء میں روح کا اعادہ نہ ہو اور یہ بات قائلین بعثت (اہلسنت) بھی تسلیم نہیں کرتے۔ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ ہر انسانی بدن کے ایک تو اجزاء اَصلیہ ہوتے ہیں اور دوسرے اجزاء کے فضلیہ۔ اجزاء اَصلیہ سے یہاں مراد وہ ہیں جو ہر بدن انسانی کو کھائے جانے سے پہلے ہوتے ہیں اور اجزاء فضلیہ وہ ہیں جو انسانی بدن کی غذا سے حاصل ہوتے ہیں۔ تو انسان کا جسم جو جل گیا گل گیا۔ خاک ہو گیا یا کھالیا گیا وہ تو فضلیہ ہے اجزاء اَصلیہ نہیں ہیں۔ اجزاء اَصلیہ تو حجم جسم ہیں نہ کھتے ہیں نہ خاک ہوتے ہیں نہ جلتے ہیں اور نہ کھائے جاسکتے ہیں اور نہ نظر آتے ہیں۔ وہ تو ازل عمر سے لے کر آخر عمر تک باقی رہتے ہیں۔ تو روز قیامت رحوں کا اعادہ اجزاء اَصلیہ میں ہوگا۔ رہے اجزاء ماکولہ جو کھائے گئے ہیں وہ اجزاء اَصلیہ نہیں ہیں بلکہ فضلہ ہیں۔

الغرض حشر صرف روح کا نہیں بلکہ روح و جسم دونوں کا ہوگا۔ دنیا میں جو روح جس جسم کے ساتھ متعلق تھی اسی روح کا حشر اسی جسم میں ہوگا۔ یہ نہیں کہ کوئی نیا جسم پیدا کر کے اس کے ساتھ روح متعلق کر دی جائے۔ مرنے کے بعد انسانی جسم کے اجزاء منفرق ہو گئے۔ گل سڑ کر خاک ہو گئے یا کسی انسان یا حیران کی غذا ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس انسان کے اجزاء اصلیہ کو جمع فرما کر ان میں روح کا اعادہ کر کے اٹھائے گا۔

تَناسُخٌ اَوْ اَوَّلُکُونٍ (۴۷) فلاسفہ ایک شبہ یہ پیش کرتے ہیں۔ بعثت کا عقیدہ تَناسُخ ہے اور تَناسُخ کا باطل ہونا ایک متفقہ مسئلہ ہے۔ فلاسفہ کہتے ہیں احادیث میں اس امر کی تصریح آئی ہے کہ اہل جنت (مُرد مراد) ایک

بدن پر بال نہ ہوں گے۔ صرف خوبصورتی اور زینت کے بال ہوں گے۔ پھر پرواڑھی نہ ہوگی۔ نہیں یا تیلیس سال کی عمر کے ہوں گے۔ امرد ہوں گے۔ قد آدم علیہ السلام کے قد بقنا ساتھ ہاتھ ہوگا اور ان کا جسم خوشبودار کر دیا جائیگا کہ ایک کندھے سے دوسرے کندھے تک تیز سوار کے لیے تین دن کی راہ ہے۔ بہن کی ایک دائرہ اُحد پہاڑ کے برابر ہوگی۔ کھال کی موٹائی بیالیس ذراع کی ہوگی۔ زبان ایک کوس دو کوس تک جھٹشتی ہوگی (مسلم بخاری، ترمذی، بیہقی) اور مشکوٰۃ بن کا حشر چھ بیٹیوں کی مثل ہوگا۔ الفاظ حدیث یہ ہیں۔ یُحْشَرُ الْمُتَکَبِّرُونَ اَمْثَالَ الذَّرِّ یَوْمَ الْقِيَامَةِ (ترمذی)

(۴۸) فلاسفہ کہتے ہیں کہ بدن انسانی میں روح کے اعادہ کے بعد جو تغیر ہوا جیسا کہ اوپر احادیث سے واضح ہوا۔ اس سے ثابت ہوا کہ بدن اُخروی (یعنی جنت میں جنتی کا بدن اور جہنم میں جہنمی کا بدن) بدن دُنیوی نہ ہوگا بلکہ کوئی اور بدن ہوگا جواب یہ ہے کہ فلاسفہ کا ایسا کہنا ان کی کم فہمی ہے۔ کیونکہ تَناسُخ تو جب ہوتا ہے کہ بدن اُخروی بدن دُنیوی کے اجزاء اصلیہ سے نہ بنا ہوتا۔ لیکن یہاں ایسا نہیں ہے۔ یہاں تو اسی دُنیوی جسم کے اجزاء اصلیہ میں تغیر و تبدل اور کسی زیادتی ہوتی ہے اور اس کو تَناسُخ قرار دینا غلط اور باطل ہے اور یہ بات نہ دلائل شرعیہ کے خلاف ہے نہ عقل کے اور نہ مشاہدہ کے۔ بچہ کنٹنا چھوٹا پیدا ہوتا ہے پھر اس ننھے منے انسان کے اعضاء بالندرج بڑھتے ہیں۔ جسم پر بال نہیں ہوتے پھر ایک خاص عمر میں بال پیدا ہو جاتے ہیں اور مختلف مراحل سے گزر کر جوان بن جاتا ہے۔ پھر بڑھاپے کی منزل آتی ہے۔ قوی میل

جیسا کہ ہندوؤں اور دیگر کفار کا عقیدہ ہے کہ مرنے کے بعد انسان کی روح ایک جسم سے دوسرے جسم میں منتقل ہو جاتی ہے اور اگر آدمی نے اچھے عمل کیے ہیں تو اس کی روح بدن سے خارج ہو کر اس کے اچھے عمل کی وجہ سے کسی نیک اور اچھے آدمی کے جسم میں جگہ پائے گی اور اگر انسان کے اعمال بُرے ہیں تو اس کی روح لے گدھے بل وغیرہ جانوروں کے جسم میں منتقل ہو جاتی ہے اور یہی نیک و بد انسان کا انجام آخر ہے۔ اسی طرح کفار بعثت اور جزاء و سزا کا انکار کرتے ہیں۔ اہلسنت والجماعت بلکہ فلاسفہ بھی تَناسُخ کو باطل قرار دیتے ہیں۔ اہل الحق عقیدہ تَناسُخ کو کفر قرار دیتے ہیں اور محققین اس بنا پر تَمَیْنِ تَناسُخ کی تکفیر کرتے ہیں کہ وہ بعثت کے منکر ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ دنیا فنا نہ ہوگی اور ارواح ایک بدن سے دوسرے بدن میں منتقل ہوتی رہیں گی۔

انسان دیکھتا ہوتا ہے۔ بنیائی میں کمزوری اور اعضا کی قوت میں کمی آجاتی ہے۔ ایک قوی بمثل انسان بیماری کی وجہ سے چوڑا مرع ہو جاتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ صحت کی دولت عطا کر دے تو اسی کمزور دلاغر جسم پر نیا گوشت پرست آجاتا ہے۔ جسمانی اعضا کی گنتی ہوتی قوتیں واپس آجاتی ہیں۔ انسان جسم کی ان تبدیلیوں، تغیر و تبدل اور کمی بیشی کی بنیاد پر کوئی عاقل، کوئی فلاسفر، کوئی اہل دانش یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ انسان جو بیماری کی وجہ سے سوکھ کر ہڈیوں کا پتھر بن گیا تھا اور اب صحت یاب ہو کر مثل سابق ہو گیا ہے وہ کسی اور جسم میں تبدیلی ہو گیا ہے یا بیمار انسان جو صحت یاب ہو گیا ہے اس کی روح کسی دوسرے کے بدن میں آگئی ہے؟ اسی طرح روز قیامت رگوں کا اعادہ اسی دنیاوی جسم میں ہوگا نہ جہنم و جبر میں اور اسی دنیاوی جسم کا جنت و دوزخ میں گھٹنا بڑھنا اور تغیر و تبدل (جیسا کہ مذکور بالا احادیث میں وارد ہوا ہے) کو نسخہ قرار دینا غلط ہے کیونکہ یہ تغیر و تبدل اسی بدن انسانی کے اعضا، اصلیہ میں ہوا ہے کسی بدن دیگر میں نہیں ہوا۔

جنت و دوزخ میں انسان کی دنیوی شکل و صورت میں تبدیلی ہو جاتی ہے (۴۷) احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جنت میں

جنتیوں کے چہرے چودھویں کے چاند کی طرح چمکتے ہوں گے۔ ان کا لباس نہ میلہ ہوگا نہ پُرانا۔ جوان ہوں گے۔ آپس میں بغض و حسد اور اختلاف نہ ہوگا۔ نجاست، گندگی، پاخانہ، پیشاب اور بدن کے میل سے پاک ہوں گے۔ یہ سب کچھ ان کے اعمالِ صالحہ کی جزا و ثواب اور ان کے اکرام و اعزاز کی بنا پر ہوگا۔ اس کے برعکس دوزخیوں کی شکلیں نہایت بد صورت اور ایسی بھیجاہک ہوں گی کہ ان کا کوئی فرد اس دنیا میں لایا جائے تو لوگ ان کی بد صورتی اور کراہت کو بدلت نہ کر سکیں اور مر جائیں۔ دوزخی کی داڑھی اُرد پھاڑ کے برابر اور زبان آبی دراز کہ دو کوس تک گھسٹتی جائے۔ یہ دوزخیوں کی ذلت و خواری، ان کی بد اعمالی اور اللہ اعلم الحاکمین جل جلالہ کی ذاتِ اقدس کے ساتھ شرک کرنے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرنے وغیرہ، اعمالِ بد کی وجہ سے ہوگا۔ دنیوی مع حواشی ۳۲۶۔ نیز دوزخیوں کی شکل و صورت میں جو ناک کراہت کی ایک حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ انسان کی شکل و صورت آسنِ نفوس ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور یہ کہ انسان کا چہرہ جمالِ خداوندی کا عکس ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے۔ نیز انسان کی دنیاوی شکل و صورت اللہ تعالیٰ کے محبوب و مطلوب حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشری شکل و صورت کے بھی بظاہر مشابہ ہے۔ واللہ تعالیٰ نے یہ گوارہ فرمایا کہ کسی انسان کو اسی اصلی شکل و صورت میں عذاب دیا جائے۔

بَابُ مَنْ حَدَّثَ بِمُشَاهِدِهِ فِي الْحَرْبِ

باب جہاد کے واقعات بیان کرنے کے متعلق

۲۸۲۸۔ حضرت سائب بن یزید کہتے ہیں کہ میں طلحہ بن عبید اللہ اور سعد و مقداد بن اسود اور عبد الرحمن بن عوف کا ساتھی رہا ہوں۔ ان میں سے کسی سے میں نے نہیں سنا کہ لڑائی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کچھ بیان کریں۔ ہاں میں نے حضرت طلحہ کو سنا۔

وہ غزوہ اُحد کے حالات بیان کرتے تھے
(بخاری)

إِلَّا أَقْبَتْ سَمِعْتُ طَلْحَةَ يُحَدِّثُ عَنْ
يَوْمِ الْاُحْدِ

فوائد و مسائل (۱) حضرت سائب بن زید رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہیں۔ ان کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ ان کے والدین دونوں صحابی تھے۔ ان کے والد اور والدہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج (حجۃ الوداع) کیا۔ اس وقت ان کی عمر سات یا دس برس تھی (۲) سعد سے مراد حضرت سعد بن ابی وقاص ہیں (۳) فَمَا سَمِعْتُ اَحَدًا اَقْبَهُمْ کا ظاہر مفہوم بھی یہی ہے۔ حضرت سائب نے مذکورہ فی الحدیث صحابہ کرام سے غزوہ اُحد کے متعلق کچھ نہیں سنا۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ مذکورہ فی الحدیث صحابہ کے علاوہ کسی اور صحابی نے غزوہ اُحد کے متعلق کچھ بیان نہیں کیا (۴) امیر المؤمنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے۔ اَفْكَرُوا الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا شَرَّ نِكْمَةٍ (یعنی ج ۱ ص ۱۲۰) تو ان کے ارشاد کا مطلب بھی یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کی ذات اقدس کی طرف کسی بات کو منسوب کرنے میں سخت احتیاط کرو اور آپ کی طرف وہی بات منسوب کرو جس کے متعلق تمہیں یقین ہو اور شک و شبہ سے پاک ہو کیونکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جس نے میری طرف کوئی ایسی بات منسوب کی جو میں نے نہیں بیان فرمائی تو ایسا شخص اپنا ٹھکانہ جہنم بنالے لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو بات یاد اور محفوظ ہو تو اس کو دوسروں تک پہنچانے، تبلیغ کرنے والے کے لیے تو آپ نے وعادی ہے۔ آپ نے فرمایا :-

اللہ تعالیٰ اس مسلمان کو سرسبز و شاداب رکھے گا جو
میرے ارشاد کو سنے اسے یاد اور محفوظ رکھے اور پھر
دوسروں تک پہنچا دے۔

فَصَرَّ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي
فَحَفِظَهَا وَوَعَاَهَا وَأَدَّاهَا
(ترمذی و ابوداؤد)

نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ كَانَ آيَةً
(بخاری)

مجھ سے جو سنو خواہ وہ ایک آیت کی مقدار میں ہو
اس کو دوسروں تک پہنچاؤ

غرض کہ اس مضمون کی متعدد احادیث ہیں جس میں نبی علیہ السلام نے اپنی حدیث کو یاد رکھنے اور ان کی تبلیغ کرنے کی ہدایت فرمائی ہے (۴) کسی نیک کام کے ثواب پانے کے لیے نیت کی صحت ضروری ہے۔ غزوہ غرور کی نیت سے اپنے کارنامے بیان کرنا جائز نہیں ہے اگر نیک نیتی کے ساتھ امر واقعہ کے طور پر جہاد میں اپنی شجاعت وغیرہ کے حالات و واقعات کو بیان کرنا تاکہ وہ تاریخ کا حصہ بنیں اور مسلمانوں میں جہاد کا جذبہ و رغبت پیدا ہو جائز و مستحب ہے غزوہ اُحد میں حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر چھنے والے حملوں کو اپنے ہاتھ پر روکا جس کی وجہ سے ان کا ایک ہاتھ شل ہو گیا تھا۔ نیز صحابہ کرام نے جہاد میں اپنے کارناموں کو بیان فرمایا ہے۔
وَقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنْكُمْ إِذَا | اور اللہ نے فرمایا۔ اے ایمان والو! تمہیں کیا ہوا

قِيلَ لَكُمْ الْغُرُؤُا۟ اِنِّيۡ سَيِّدُ اللّٰهِ اَنَاۡ قُلْتُمْ
اِلَآ اَزْهَضْ اَوْ ذُنَيْتُمْ كَاۡلِ حَيٰوَةِ الدُّنْيَا
مِنَ الْاٰخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيٰوَةِ الدُّنْيَا
فِي الْاٰخِرَةِ اِلَآ قَلِيْلٌ وَّيُذَكِّرُ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ مَا نَفَسُوا نِيَّاتٍ سَرَّآ يَأْتِيَنَّ قَلْبَيْ
وَيُقَاتِلُ وَاَحَدُ الثَّنَاتِ ثُبَّةٌ

جب تم سے کہا جائے کہ خدا کی راہ میں کوچ کرو تو
بوجھ کے مارے زمین پر بیٹھ جاتے ہو۔ کیا تم نے دنیا
کی زندگی آخرت کے بدلے پسند کر لی اور جتنی دنیا کا
اسباب آخرت کے سامنے نہیں مگر غمخوار اور اگر
کوچ نہ کرو گے تو تمہیں سخت سزا دے گا اور تمہاری جگہ
اور لوگ لے آئیے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ ثبات سے مراد متفرق سرے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ ثبات کا
واحد ثبۃ ہے۔ یہ سورہ توبہ کی آیت ۳ ہے جو غزوہ تبوک کی ترغیب میں نازل ہوئی۔ حضرت صدرا الافاضل شیخ الاسلام
محمد کبیر علامہ سید محمد نعیم الدین مراد آبادی قدس منہ العزیز تفسیر خزان العرفان میں تحریر فرماتے ہیں۔

غزوہ تبوک میں حضرت عثمان، حضرت ابوبکر، حضرت عمر رضی اللہ عنہم کی مالی قربانیاں

تبوک ایک مقام ہے اطراف شام میں مدینہ طیبہ سے چودہ منزل کے فاصلے پر۔ ماہِ رجب ۱۱ھ میں طائف
سے واپسی کے بعد سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو غنیمت پہنچی کہ عرب کے نصرا نیوں کی تحریک سے ہرقل شاہ روم نے رسول
اور شاہیوں کی فرج گراں جمع کی ہے اور وہ مسلمانوں پر حملے کا ارادہ رکھتا ہے تو حضور علیہ السلام نے مسلمانوں کو جہاد کا حکم
فرمایا۔ یہ زمانہ نہایت تنگدستی، قحط سالی کا تھا۔ یہاں تک کہ دو دو آدمی ایک ایک بکھور پر بیٹھ کر کھتے۔ سفر دور کا
تھا۔ دشمن کثیر اور قوی تھے۔ اس لیے بعض قبیلے بیٹھ رہے اور انہیں اس وقت جہاد میں جانا گراں محسوس ہوا اور اس
وقت غزوہ میں بہت سے منافقین کا پردہ فاش اور حال ظاہر ہو گیا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس غزوہ
میں بہت عالی جمعی سے خرچ کیا۔ دس ہزار مجاہدین کو سامان دیا اور دس ہزار دینار اس غزوہ میں خرچ کیے۔ ۹ سو
اونٹ اور سو گھوڑے مع ساز و سامان کے اس کے علاوہ ہیں اور اصحاب نے بھی خوب خرچ کیا۔ ان میں سب سے
پہلے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ جنھوں نے اپنا کل مال حاضر کر دیا۔ جس کی مقدار چار ہزار درہم تھی اور
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنا نصف مال حاضر کیا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم تین ہزار کا لشکر لے کر روانہ ہوئے
حضرت علی رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ میں چھوڑا۔ عبد اللہ بن ابی اور اس کے ہمراہی منافقین مقام ثنیۃ الوداع
نہل کر رہ گئے۔ جب لشکر اسلام تبوک میں آتا تو انھوں نے دیکھا کہ چشمے میں پانی بہت غمخوار ہے۔ رسول کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پانی سے اس میں ٹکلی فرمائی جس کی برکت سے پانی جوش میں آیا اور چشمہ بھر گیا۔ لشکر اور
تمام جانور اچھی طرح سیراب ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کافی عرصہ یہاں قیام فرمایا۔ ہرقل اپنے دل میں
آپ کو سچا نبی جانتا تھا۔ اس لیے اسے خوف ہوا اور اس نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے مقابلہ نہ کیا۔ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے اطراف میں لشکر بھیجا۔ چنانچہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو چار سو سواروں کے ہمراہ اکیدر

حاکم دومۃ الجندل کے مقابل بھیجا اور فرمایا۔ تم اس کو نیل گائے کے شکار میں پکڑ لو۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ جب وہ نیل گائے کے شکار کے لیے اپنے قلعے سے اُترا تو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ اس کو گرفتار کر کے خدمت میں لائے ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ مقرر فرما کر اس کو چھوڑ دیا۔ اسی طرح حاکم ابیہ پر اسلام پیش کیا اور حمزہ پر صلح فرمائی واپسی کے وقت جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے قریب تشریف لائے تو جو لوگ جہاد میں ساتھ ہوئے سے رہ گئے تھے وہ حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں اصحاب سے فرمایا کہ ان میں سے کسی سے کلام نہ کریں اور اپنے پاس نہ بٹھائیں جب تک ہم اجازت نہ دیں تو مسلمانوں نے ان سے اعراض کیا۔ یہاں تک کہ باپ اور بھائی کی طرف بھی التفات نہ کیا۔ اسی باب میں یہ آیتیں نازل ہوئیں (فرقان العرفان ص ۲۳)

بَابُ وَجُوبِ النَّفِيرِ وَمَا يَجِبُ مِنَ الْجِهَادِ وَالنِّسْيَةِ

باب جہاد کے لیے نکلنا اور نیت نیک رکھنا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”کوچ کرو ہلکی جان سے چلبے بھاری دل سے اور اللہ کی راہ میں لڑو اپنے مال اور جان سے“ یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر جانو ۴۱ اگر کوئی قریب مال یا متوسط سفر ہوتا تو ضرور تمہارے ساتھ جانتے حمران پر تو مشقت کا راستہ دور پڑ گیا اور اب اللہ کی قسم کھائیں گے۔ اگر ہم سے بن پڑتا تو ضرور تمہارے ساتھ چلتے اور اپنی جانوں کو ہلاک کرتے اور اللہ جانتا ہے کہ وہ بیشک ضرور چھوٹے ہیں۔ ۴۲

وَقَوْلِهِ اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۴۱ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّا تَبْعُوكُ وَلَٰكِن بَعْدَتْ عَنْهُمْ اِلْتِفَافُ السُّبُلِ وَسَبِيحُفُوفُ اِلِلِّ قَوْلِهِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّهُمْ لَكَافِرُونَ ۴۲ (سورہ توبہ آیت ۴۱-۴۲)

آیہ مبارکہ ۴۱ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ جہاد کے لیے تیار رہو اور راہِ خدا میں مال و جان سے جہاد کرو ، سستی کا بل سے کام نہ لو۔ بلکہ حصولِ رضائے الہی کے لیے شوق و ذوق کی فراوانی سے کام لو۔ کیونکہ جیسی وہ نیکی ہے جو دنیا و آخرت میں مسلمانوں کے کام آئے گی اور ثواب و مغفرت کا سبب بنے گی۔ یہ آیت مغزوہ تبوک کے موقع پر نازل ہوئی۔ صحابہ کرام خصوصاً سیدنا عثمان غنی ، سیدنا امیر المومنین صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مغزوہ تبوک کے لیے مالی ایثار کی ایک عظیم و جلیل مثال قائم فرمائی تھی۔

مقابلہ چونکہ دنیا کی سب سے بڑی طاقت قبضہِ روم سے تھا۔ اس لیے نفیر عام کا حکم دیا گیا۔ ہر مسلمان کو یہ حکم تھا کہ وہ اس غزوہ میں بہر حال دہر صورت شرکت کرے۔ اِنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا۔ جہاد میں شرکت کرو ہلکی جان سے خواہ بھاری دل سے، خوشی سے یا گرانی سے، قوت و طاقت کے ساتھ یا ضعف و نقاہت کے ساتھ۔ بے سامانی سے یا سرور و سامان کے ساتھ خواہ تم بھاری بدن کے ہو یا ہلکے بدن کے، جوان ہو یا بوڑھے، مالدار ہو یا فقیر، محرت ہو یا

مرد غلام ہو یا آقا۔ آلات حرب و ضرب ہوں یا نہ ہوں۔ بہر حال سب کو اس غزوہ میں شامل ہونا ضروری ہے
۲۔ اہم سدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو لوگوں پر بہت شاق گزری تو اللہ تعالیٰ نے
اپنے بندوں پر کرم فرمایا اور اس حکم کو منسوخ فرمایا اور سورہ توبہ کی یہ آیت نازل ہوئی۔

لَيْسَ عَلَى الْمُضْطَّعَيْنِ وَلَا عَلَى الْمُنْضِيِّ
وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفَعُونَ
حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ

ضعیفوں پر کچھ حرج نہیں، نہ بیماروں پر، نہ ان
پر جنہیں خراج کا مقدمہ نہ ہو جب کہ اللہ اور رسول
کے خیر خواہ رہیں۔

مطلب آیت یہ ہے کہ ضعیف جیسے بوڑھے، بچے، عورتیں۔ اسی طرح جو پیدائشی نجیف ناکارہ اور مضطرب
ہوں۔ اسی طرح اندھے لنگڑے اپانچ اور وہ لوگ سامان حرب و ضرب نہ پاسکیں۔ اگر جہاد میں شامل نہ ہوں تو
ان پر کوئی گناہ نہیں۔ لیکن ان تمام افراد پر یہ واجب ہے کہ وہ اللہ و رسول کے خیر خواہ و وفادار رہیں۔ زبان سے
جنگی چالوں کو جانتے ہوں تو حکومت کو مشورہ دیں۔ اگر مالدار ہیں تو حقی المقدور مال سے مجاہدین کی امداد کریں۔
(۳) سورہ توبہ کی آیت ۴۲، ان منافقین کے متعلق نازل ہوئی جو غزوہ تبوک میں جیلے بہانے بنا کر شامل جہاد
نہیں ہوئے تھے۔ آیت میں منافقین کے نفاق کی کیفیت بھی بیان فرمائی تھی ہے کہ لو کان عرضا الح اگر ان
منافقین کو جہاد میں شدید محنت و مشقت کا اندیشہ نہ ہو اور دنیوی نفع کی امید ہو تو مسلمانوں کے ساتھ جہاد میں
ضرور شامل ہوتے۔ مگر منافقین پر محنت و مشقت کا راستہ گراں ہوتا ہے اور جہاد میں شامل نہیں ہوتے تو جھوٹی معذرت
کرتے ہیں اور قیاس کھاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ یہ منافقین بھڑکتے ہیں۔

۲۶۲۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ
الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيْتُهُ وَإِذَا اسْتَفْرَقْتُمْ
فَانْفِرُوا

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام
نے فرمایا فتح مکہ کے بعد ہجرت لیکن جہاد اور نبیت
باقی ہے۔ جب تمہیں جہاد کے لیے بلایا جائے تو لبیک
کہو۔

یہ حدیث اوپر متنبہ مابعد تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ کتاب الجہاد میں بھی اس حدیث پر گفتگو ہو چکی
ہے۔ (دیکھئے حدیث نمبر ۲۵۹۲)

بَابُ الْكَافِرِ يُقْتَلُ الْمُسْلِمُ ثُمَّ يُسْلَمُ فَيَسُدُّ بَعْدُ وَيُقْتَلُ

باب پہلے کافر مسلمان کو قتل کرے پھر اسلام لائے دین اسلام پر قائم رہے پھر لاؤ خدا میں شہید ہو جائے

۲۶۳۰۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَصْحَبُ اللَّهُ
الْمَلَاحِظِينَ يُقْتَلُ أَحَدُهُمَا أَوْ الْخَصَرُ
يَذْخُلَانِ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُ هَذَا فِي

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان دو آدمیوں سے خوش
ہوتا ہے جو ایک دوسرے کو قتل کر دیں اور پھر دونوں
جنت میں داخل ہوتے ہیں۔ پہلا اللہ کے راستے میں

جنگ میں شریک ہوتا ہے اور شہید کر دیا جاتا ہے (اسلئے جنت میں جاتا ہے) اس کے بعد اللہ تعالیٰ قاتل کی توبہ قبول کر لیتا ہے یعنی قاتل مسلمان ہو جاتا ہے (اور وہ بھی شہید ہوتا ہے)۔

۲۶۳۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِخَيْبَرَ بَعَثَ مَا افْتَتَحُواَهَا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشْهَرُ لِي فَقَالَ بَعْضُ بَنِي سَعِيدٍ ابْنِ الْعَاصِ لَا تَسْهَوُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قُؤَيْلٍ فَقَالَ ابْنُ سَعِيدٍ ابْنِ الْعَاصِ وَاعْتَجَبًا لَوْ بَرَّ تَدَلَّى عَلَيْنَا مِنْ فُؤَادِهِ صَبَانٌ يَنْبَغِي عَلَى قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْكَ وَكُفِّرْ بَهْئِي عَلَى يَدَيْهِ قَالَ فَلَا أَدْرِي أَشْهَرُ لَهُ أَمْ كُفِّرَ يُسْهِوُ لَهُ

(بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ خیمہ میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے۔ خیمہ فتح ہو چکا تھا۔ میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! میرا بھی (مال) غنیمت میں حصہ لگائیے۔ سعید بن العاص کے ایک صاحبزادے (ابان بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا یا رسول اللہ! ان کا حصہ نہ لگائیے۔ اس پر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بولے کہ یہ شخص تو ابن قریظ (غسان بن مالک رضی اللہ عنہ) کا قاتل ہے (اُحد کی لڑائی میں) ابان بن سعید رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کتنی عجیب بات ہے ایک وربر (بلی) سے چھوٹا ایک عرب کا جانور جس کی دم اور کان پھوٹے پھوٹے ہوتے ہیں) جو غسان پہاڑی سے آنے والی

کے ساتھ اُتر آیا ہے، مجھ پر ایک مسلمان کے قتل کا عیب لگتا ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھوں عزت دی اور مجھے اس کے ہاتھوں ذلیل ہونے سے بچا لیا۔ عنبر نے بیان کیا کہ اب مجھے یہ نہیں معلوم کہ حضور اکرم نے انکا بھی حصہ لگایا یا نہیں۔

فوائد و مسائل (۱) اس حدیث کو امام نسائی نے کتاب الجہاد اور کتاب النعوت میں ذکر کیا ہے (۲) اس حدیث میں "یضحك الله" کے الفاظ وارد ہوئے ہیں جس کے لغوی معنی ہنسنے کے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہنسنے سے بھی اسی طرح پاک ہے جیسے بیٹھے اُٹھنے چھینے چلانے وغیرہ سے۔ اس قسم کے الفاظ قرآن و سنت میں واقع ہوتے ہیں تو حسب قواعد شرعیہ ایسے الفاظ جن کے حقیقی معنی اللہ تعالیٰ کی شان کے مناسب نہ ہوں ان کے مجازی معنی یا حاصل معنی مراد لیے جاتے ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ ضحك کے معنی یہاں الاقبال بالوجہ کے یعنی اللہ تعالیٰ کا خصوصی طور پر رحمت و مغفرت کے ساتھ متوجہ ہونے کے لیے جانیں گے۔ اسی طرح بعض شاعرین کرام نے ضحك کے لازمی معنی مراد لیے ہیں یعنی رضا راضی ہونا خوش ہونا تو بضحك اللہ کے معنی ہوں گے یعنی اللہ، اللہ اس سے خوش ہوتا ہے۔ اس لیے امام داؤدی نے فرمایا۔ حدیث ہذا میں ضحك کے معنی اللہ تعالیٰ کا راضی ہونا، رحمت فرمانا، عمل کو شرف قبول عطا فرمانے کے ہیں۔ (عینی ج ۴ ص ۱۳۲)

(۲) مطلب حدیث یہ ہے کہ ایک شخص نے کافروں کی طرف سے لڑنے ہوئے ایک مسلمان مجاہد کو قتل کر دیا۔ پھر

اللہ نے فضل فرمایا اور وہ کافر بھی مسلمان ہو گیا۔ اس کے بعد مسلمانوں کی طرف سے کافروں سے لڑتے ہوئے شہید ہو گیا تو اس طرح قاتل و مقتول دونوں جنتی ہو گئے۔ اس کیفیت پر اللہ تعالیٰ کو ہنسی آگئی یعنی اس نے دونوں کو اپنی آغوش رحمت میں عطا فرمادی۔ (۳) حضرت نعمان بن قوقل انصاری اسی رضی اللہ عنہ کو غزوہ اُحُد میں ابان بن سعید نے شہید کر دیا تھا۔

غزوہ خیبر سے قبل صلح حدیبیہ کے بعد مشرف بہ اسلام ہوئے۔ پھر حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہ۔ حضرت عمر کے دور خلافت میں جنگ یرموک ۶ رجب ۶۳ھ میں اور بقول موسیٰ بن عقبہ یوم اجنادین ۳۳ھ جمادی الاول حضرت البرہہ کے دور خلافت اور بعض کا قول یہ ہے کہ حضرت عمر کے دور خلافت کے اوائل میں ۴۴ھ ایم مرج الصفر میں شہید ہوئے۔ اور اس طرح حضرت نعمان بن قوقل انصاری اور حضرت ابان بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں نے شہادت کا مرتبہ پایا۔ اور قاتل و مقتول دونوں جنتی ہو گئے۔ — معلوم ہوا کہ اسلام قبول کرنے کے بعد قبل اسلام ہو گناہ کیسے وہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اسی لیے حضرت ابان نے شہادت کا مرتبہ پایا اور جنتی ہو گئے۔

(۴) واقعہ یہ تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابان بن سعید کو ایک سریر کے ساتھ خیبر کی طرف روانہ کیا تھا۔ فتح خیبر کے بعد یہ لوگ بھنور نہرت حاضر ہوئے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ابان بن سعید کو دیکھ کر عرض کیا۔ حضور یہ ابن قوقل کا قاتل ہے۔ انہیں مال غنیمت میں حصہ نہ دیں۔ حضرت ابو ہریرہ نے مال غنیمت سے حصہ طلب کیا تو حضرت ابان نے عرض کی حضور ابو ہریرہ نے جہاد میں حصہ ہی کیا ہے کہ مال غنیمت کے ستمی ہوں۔

(۵) اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنے گزشتہ گناہوں سے توبہ کر لے تو پھر اسے ان سابقہ گناہوں کی بنا پر زجر و توبیخ اور طعن و تشنیع جائز نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضرت ابو ہریرہ نے ابان بن سعید پر ابن قوقل کے قتل کے عرم کا اظہار کیا اور اس پر طعن کی تو حضرت ابان نے حضرت ابو ہریرہ کو "وبر" (یعنی پھاڑی بلی جس کی آنکھیں خوبصورت اور چمکدار ہوتی ہیں) کہا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے اور ابان بن سعید پر آپ نے نیکر نہ فرمائی۔

(۶) بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال فرمایا کہ مال غنیمت کا ستمی وہی ہے جو جنگ میں شریک ہو لیکن سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو کایہ حرب و ضرب کے لیے یا ضرور بات جنگ کے کاموں کو سرانجام دینے کے لیے امام المسلمین نے روک لیا ہو اور اس وجہ سے وہ جنگ میں شریک نہ ہو سکے تو وہ بھی غنیمت کا ستمی ہے۔ جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غزوہ بدر کے مال غنیمت سے حصہ عطا فرمایا گو کہ وہ غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے اور حضور کے حکم سے کایہ مسلمین میں مصروف رہے۔

(۷) حضرت ابان کو حضور نے غزوہ خیبر سے اس لیے حصہ نہیں دیا تھا کہ وہ نہ تو غزوہ خیبر میں شریک ہو سکے اور نہ ہی علیہ السلام نے انہیں کایہ مسلمین کی انجام دہی کا حکم دیا تھا۔

بَابُ مِنْ اخْتِارِ الْعَزْوَ عَلَى الصَّوْمِ

باب جس نے نفلی روزے پر غزوہ کو ترجیح دی

۲۶۳۲۔ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ لَا يَصُومُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَجْلِ الْغَزْوِ وَفَلَمَّا بَقِيَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ أَرَهُ مُفْطِرًا إِلَّا يَوْمَ فُطِرَ لَوْ أَضْحَى (بخاری)

حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ نبی علیہ السلام کے عہد مبارک میں جہاد میں شرکت کی غرض سے نفل روزہ نہیں رکھتے تھے لیکن حضور کے وصال کے بعد انھیں عید الاضحیٰ اور عید الاضحیٰ کے علاوہ روزہ کے بغیر نہیں دیکھا

حضرت طلحہ نفل روزہ اس لیے ترک فرماتے تھے کہ بدن میں ضعف پیدا نہ ہو۔ لیکن نبی علیہ السلام کے وصال کے بعد وہ ۴۰ سال جیات رہے اور انھوں نے سوا کے عید و بقر عید مسلسل روزے رکھے تھے۔ نفل روزہ کا ترک تو ویسے ہی جائز ہے مگر یہ حضرت طلحہ کا شوق جہاد تھا کہ وہ نفل روزہ نہ رکھتے تھے تاکہ قوت میں ضعف نہ ہو۔ رہا یہ سوال کہ ایام تشریق میں روزہ رکھنا منع ہے مگر حضرت ابو طلحہ ایام تشریق میں بھی روزہ رکھتے تھے۔ اس کی وجہ علامہ عینی شاح بخاری علیہ الرحمہ نے یہ لکھی ہے کہ ایام تشریق میں نفل روزہ کے ممنوع ہونے میں اختلاف ہے اور حضرت طلحہ کا مذہب جواز کا ہے۔

بَابُ الشَّهَادَةِ سَبْعَ سَوَى الْقَتْلِ

باب راوحتہ میں شہید ہونے کے علاوہ بھی سات افراد ایسے ہیں جن کو شہادت کا درجہ ملتا ہے
۲۶۳۳۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
(مَرْضٍ طَاعُونَ) میں مرنے والے ہر مسلمان کے لیے شہادت ہے۔ (بخاری)

۲۶۳۴۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شہدا پانچ (اور بھی ہیں) طاعون، پیٹ کی بیماری کا پانی میں ڈوب کر مرنا، دیوار کے نیچے دب کر مرنا (ان کو بھی شہادت کا ثواب ہوگا) شہید فی سبیل اللہ (بخاری)

مطلب حدیث یہ ہے کہ شہید حقیقی تو وہی ہے جو میدان کارزار میں اللہ کے دین کی سر بلندی کے لیے کافروں سے لڑتا ہو، اخل ہو جائے۔ یا اہل حرب یا رہزن یا باغیوں (یا تخریب کار) یا مسلمان اسے قتل کر دے اور اس کے قتل پر دین نہ لی گئی جو یہ سب شہید حقیقی ہیں۔ ان کا حکم یہ ہے کہ ان کو کفن دیجئے اور ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے لیکن غسل نہیں دیں گے اور انھیں غن آلود کپڑوں اور خون کے ساتھ دفن کر دیں گے۔

(۲) اور وہ مسلمان جنہیں احادیث میں حکماً شہید قرار دیا گیا ہے۔ جن کی تعداد متعدد صدیوں میں بیان ہوئی ہے۔ علامہ عینی علیہ الرحمہ نے چالیس گنرائے ہیں۔ ان کا حکم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے انہیں شہادت کا ثواب عطا فرمائے گا۔ انھیں شہید حکمی بھی کہتے ہیں۔ ان کا فقہی حکم یہ ہے کہ غسل کفن اور نماز جنازہ حسب معمول پڑھی جائیگی۔ (۳) اسی طرح احادیث میں شہید حکمی کی تعداد پانچ، سات اور چار اور تین آتی ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس

علاوہ اور شہید حکمی نہیں ہیں کیونکہ ان التخصیص علی العدول لا ینافی العدول

جان و مال سے جہاد کی فضیلت

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

باب اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق برابر نہیں وہ مسلمان کہ بے عذر جہاد سے بیٹھ

رہیں اور وہ کہ ما و خدا میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں۔ اللہ نے اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ جہاد کرنے والوں کا درجہ بیٹھنے والوں سے بڑا کیا (یعنی جو عذر کی وجہ سے جہاد میں حاضر نہ ہو سکے اگرچہ وہ نیت کا ثواب پائیں گے لیکن جہاد کرنے والوں کو عمل کی فضیلت اس سے زیادہ حاصل ہے) اور اللہ نے سب سے بھلائی کا وعدہ فرمایا (یعنی جہاد کرنے والے ہوں یا عذر سے رہ جانے والے) اور اللہ نے جہاد کرنے

غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ الْخَيْرَ قَوْلِهِمْ غَفُورًا رَحِيمًا

والوں کو بغیر (عذر کے) بیٹھنے والوں پر بڑے ثواب سے فضیلت دی ہے۔ اس کی طرف سے درجے اور بخشش اور رحمت۔ حدیث میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کے لیے جنت میں سو درجے مہیا فرمائے ہیں اور ہر دو درجوں میں اتنا فاصلہ ہے جیسا کہ آسمان اور زمین میں۔

(۲) اس آیت میں جہاد کی ترغیب دی گئی ہے اور یہ کہ مجاہدین کے لیے بڑے درجے اور ثواب ہیں اور یہ بھی واضح ہوا کہ جو مسلمان بیماری، بڑھاپے، ضعف و نقاہت، ناپختگی، نابینائی، ہاتھ پاؤں کے ناکارہ ہونے اور عذر کی وجہ سے جہاد میں شریک نہ ہو سکیں جب کہ ان کی نیت نیک ہو اور شوق جہاد سے ان کے دل معمور ہوں۔ بخاری شریف کی حدیث میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک سے واپسی کے وقت فرمایا لے چھ مسلمان مدینہ میں رہ گئے ہیں۔ ہم کسی کھائی یا آبادی میں نہیں چلتے، وہ دل سے ہمارے ساتھ ہوتے ہیں کیونکہ وہ کسی عذر کی وجہ سے رک گئے اور جہاد میں شامل نہ ہو سکے۔

(۳) جو عذر کی وجہ سے شامل نہیں ہو سکے تو وہ نیت کا ثواب پائیں گے اور جہاد کرنے والوں کو عمل کی فضیلت بہر حال حاصل ہوگی۔ (۴) وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى یعنی جہاد کرنے والے ہوں یا عذر سے رہ جانے والے سب سے اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا ہے۔ اللہ نے جہاد کرنے والوں کو بغیر عذر بیٹھ رہنے والوں پر بڑے ثواب سے فضیلت دی ہے۔

۲۹۳۵ - حضرت بارہ سے مروی ہے جب آیت لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ نازل ہوئی نبی علیہ السلام نے حضرت زید کو بلایا۔ فَبَاءَ بِكَتِفٍ فَكَتَبَهَا وَشَكَّى ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ صَرَاطَتَهُ فَقَالَ كُنْتُ

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ الْخِجَارَى) وہ ایک چوڑی ہڈی کے کر آئے اور انھوں نے اس آیت کو اس ہڈی پر لکھا اور عبد بن ام مکتوم نے نابینا ہونے کی شکایت کی تو آیت لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ الْخِجَارَى نازل ہوئی — کاغذ نہ ہونے کی وجہ سے ہڈی وغیرہ پر لکھتے تھے۔ یہ ان کا فن تھا کہ اس طرح لکھتے کہ صاف پڑھا جاتا اور کتابت بھی ایک صحرانکس باقی رہتی — اس حدیث سے واضح ہوا کہ سوائے انسان کی ہڈی بوجہ کراہت و عزت کے اور خنزیر کی ہڈی بوجہ نجس العین ہونے کے ہر جانور (حلال ہو یا حرام) کی ہڈی جب کہ اس میں پکنا ہٹ باقی نہ رہے پاک ہے۔

۲۶۳۶۔ حضرت سہل بن سعد الساعدی کہتے ہیں میں نے مروان کو مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا۔ میں اس کے پہلو میں جا کر بیٹھ گیا تو مروان نے ہم کو خبر دی کہ زید بن ثابت نے اسے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یہ آیت لکھوائی لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حضور یہ آیت لکھوا ہی رہے تھے کہ عبد اللہ

ابن مکتوم حاضر آئے۔ عرض کی یا رسول اللہ اگر میں جہاد کی طاقت رکھتا تو جہاد کرتا۔ وہ نابینا تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ غزوی الضرہ، اس وقت حضور کی مان مری مان پر تھی۔ مجھ پر اتنا بوجھ پڑا کہ مجھے گمان ہوا کہ میری مان پھٹ نہ جائے پھر نزول وحی کی کیفیت ختم ہو گئی

فَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ يَلْمُهَا عَلَى قَالٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اسْتَطَيْعَ الْجِهَادَ لَجَاهَدْتُ وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَتَجِدُهُ عَلَى نَحْدِي فَقُلْتُ عَلَى حَتَّى خِفْتُ أَنْ تَرْمِيَنِي فَنَحْدِي شَرَّ سَرِيحٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْلَى الضَّرِّ (بخاری)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ اگر کوئی شخص کسی عذر شرعی کی بنا پر جہاد میں شریک نہ ہو سکے اور نیت اس کی شرکت کی بھی نواست بھی اللہ تعالیٰ جہاد کا ثواب عطا فرمادیتا ہے۔

۲۶۳۷۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ إِذَا الْقَيْدُ مَوْهُمُ فَاصْبِرُوا (بخاری) جب تم دشمن کے مقابل آؤ تو صبر کام لو — یعنی دشمن سے مقابلہ کے وقت ثابت قدم رہو اور اللہ تعالیٰ کی مدد پر بھروسہ کرو۔

بَابُ التَّحْرِيزِ عَلَى الْقِتَالِ

باب جہاد کی ترغیب دینا اور اللہ کا ارشاد

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ

۲۶۳۸۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا:۔

خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْأَنْدَلُسِ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ

خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْأَنْدَلُسِ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ

يَخْفَرُونَ فِي عُدَاةٍ بَارِدَةٍ فَمَنِ الْكَافِرُ
عَبِيدٌ يَعْبُدُونَ ذَلِكَ لَهُمْ فَلَمَّا رَأَى
مَا بِهِمْ مِنَ النَّصَبِ وَالْجُوعِ قَالَ اللَّهُمَّ
إِنَّ الْعَيْشَ عَلَى شَأْنٍ الْأَخْرَجَ فَاغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ
وَالْمُهَاجِرَةِ فَقَالُوا مَعْشَرُ نَبِيِّنَا
هَؤُلَاءِ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا
عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِيْنَا أَبَدًا
(بخاری)

خندق کی طرف تشریف لائے۔ آپ نے ملاحظہ فرمایا
کہ مہاجرین و انصار رضوان اللہ علیہم اجمعین سردی کے
باد و صبح ہی صبح خندق کھودنے میں مشغول ہیں۔
ان کے پاس غلام بھی نہیں تھے جو ان کی اس کھدائی
میں مدد کرتے۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کی بھوک اور تنہاں کر دیکھا تو آپ نے دعا فرمائی۔
اے اللہ زندگی تو بس آخرت ہی کی زندگی ہے۔ پس
انصار و مہاجرین کی آپ مغفرت فرمائیے۔ صحابہ نے
اس کے جواب میں کہا۔ ”ہم وہ ہیں جنہوں نے محمد کے ساتھ اس وقت تک جہاد کرنے کا عہد کیا ہے۔ جب تک
ہماری جان میں جان ہے۔“ (صلی اللہ علیہ وسلم)

(۱) عنوان میں امام بخاری نے سورہ انفال کی آیت درج کی ہے جس کا ترجمہ اور مختصر تفسیر یہ ہے۔ ”اے غیب کی
خبریں بتانے والے مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دو۔ اگر تم میں سے بیس صبر والے ہوں گے تو ۲ سو پر غالب آتے گے
اگر تم میں سے سو ہوں تو کافروں کے ہزار پر غالب آتے گے۔ اس لیے وہ مسجد نہیں رکھتے (کنز الایمان) یہ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے وعدہ اور بشارت ہے کہ مسلمانوں کی جماعت صابر رہے تو مدد الہی دے گا کافروں پر غالب رہے گی
کیونکہ کفار جاہل ہیں اور ان کی غرض جنگ سے نہ حصول ثواب ہے اور نہ خوف عذاب۔ جانوروں کی طرح لڑتے
پھرتے ہیں تو وہ ہلکتے کے ساتھ لڑنے والے کے مقابل کیا ٹھہر سکیں گے۔ بخاری شریف کی حدیث میں ہے کہ
جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمانوں پر فرض کر دیا گیا کہ مسلمانوں کا ایک دوس کے مقابلہ سے نہ بھاگے۔ پھر آیت
اَللّٰهُ خَفَّفَ اللّٰهُ نَازِلَ ہوتی تو یہ لازم کیا گیا کہ ایک سو دوسو کے مقابل قائم رہیں یعنی دس گنے کی فرضیت
منسوخ ہوئی اور دوسرے کے مقابلہ سے بھاگنا ممنوع رکھا گیا۔ (غزائے المعرفان)

بَابُ حَفْرِ الْخَنْدَقِ

باب حفاظت کے لیے خندق کھودنا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا
کہ (جب تمام عرب کے مدینہ منورہ پر حملہ کا خطرہ ہوا تو)
مدینہ کے ارد گرد مہاجرین و انصار خندق کھودنے میں
مشغول ہو گئے۔ مٹی اپنی پشت پر لا دو کر منتقل کرتے
تھے اور یہ رجز پڑھتے تھے۔ ”ہم وہ ہیں جنہوں نے محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہاتھ پر اس وقت تک اسلام کیا

عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ
وَالْأَنْصَارُ يَخْفَرُونَ الْخَنْدَقَ حَوْلَ
الْمَدِينَةِ وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ عَلَى مُتَوَلِّمٍ
وَيَقُولُونَ نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا
عَلَى الْإِسْلَامِ مَا بَقِيْنَا أَبَدًا وَالنَّبِيُّ
هَمَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجِيبُهُمْ وَ

وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْأَخْيَرِ الْخَيْرَةِ
فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

لے اللہ! آخرت کی بھلائی کے سوا اور کوئی بھلائی نہیں، پس انصار اور ہاجرین کو برکت عطا فرما۔

۲۶۴۰۔ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُنْفِلُ وَيَقُولُ لَوْ لَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْتَا

۲۶۴۱۔ عَنِ الْمُبَرَّاءِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يُنْفِلُ
السَّابَّ وَقَدْ رَأَى الثَّرَابَ بَيَاضَ بَطْنِهِ
وَهُوَ يَقُولُ لَوْ لَا أَنْتَ مَا هُتْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا
وَلَا صَلَّيْنَا ۖ فَمَا شَرَكْنَا السَّكِينَةَ عَلَيْنَا ۖ
وَكُنْتُ الْأَعْدَاءُ إِنْ لَا قَبِيْنَا ۖ إِنْ الْأَوْطَلُ
فَلَدَّ بَعُوْا عَلَيْنَا ۖ إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَبْنَا
(بخاری)

کے لیے بیعت کی۔ جب تک ہماری جان میں جان ہے۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اس جرح کے جواب میں ماقولہ

حضرت برابر بن عازب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم (خندق کھودتے ہوئے مٹی منتقل
کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ اے اللہ اگر تیرا کرم نہ
ہوتا تو ہمیں ہر ایت نصیب نہ ہوتی۔

حضرت برابر بن عازب نے کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپ خندق سے مٹی باہر نکالتے
تھے اور گرد و مٹی اپنے آپ کے لیکن اقدس کی سپیدی
کو چھپا لیا تھا اور آپ رجز (اشعار) پڑھ رہے تھے۔ اہلی
تبرک کرم نہ ہوتا تو ہم ہر ایت نہ پاتے۔ نہ صدقہ کرتے اور
نہ غازیں پڑھتے۔ ہم پر سکینہ (عزّت و وقار) نازل
فرما۔ دشمن سے مقابلہ کے وقت ہمیں ثابت قدم رکھنا
نے ہم سے زیادتی کی ہے۔ انھوں نے فتنہ کا ارادہ کیا اور
ہم فتنہ نہیں چاہتے۔

غزوہ خندق فیقعدہ شہ میں واقع ہوا۔ قریش نے عرب کے قبائل غطفان وغیرہ اور مدینہ طیبہ
کے بنی قریظہ کو ساتھ ملا کر مدینہ طیبہ پر اس نیت سے حملہ کیا کہ اسلام کو ختم اور شمع نبوت
کے بجھا دیجے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ کو محفوظ رکھنے کے لیے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے مشورہ سے مدینہ کی شامی جانب کہ اس کا رخ کھلا ہوا تھا، خندق کھودنے کا حکم دیا۔ تین ہزار انصار و ہاجرین
کے ساتھ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کھودنے میں خود بھی حصہ لیا۔ یہ خندق بیس دن میں مکمل ہوئی۔ قریش
نے چوبیس دن تک ایسا سخت محاصرہ کیا کہ مسلمانوں کو سخت و شدید مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ قرآن مجید نے وَ
بَلَّغْتَ الْقُلُوبَ الْحَنَاطَ جَحْرَ یعنی سختی کی شدت کی وجہ سے مسلمانوں کے دل حلق تک آگئے۔ کے الفاظ
سے اس محاصرہ کی سختی کو بیان فرمایا ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث کو معارف میں بھی بیان کیا ہے کہ غزوہ خندق میں
بے سرو سامانی کا یہ عالم تھا کہ ایک لپ جو دو ہزار سالن میں پکائے جاتے اور صحابہ اسی کو کھاتے۔ گو کہ یہ کھانا حلی سے اترتا
نہیں تھا مگر جبرک کی شدت کی وجہ سے کسی نہ کسی طرح چکلتے۔

تقریباً چوبیس ہزار سے زائد، قبائل نے حملہ کیا تھا (فتح الباری) یہ منظر بہت عجیب تھا اور اسلام کی سرحدیں

اور دین حق کی تبلیغ و اشاعت کے لیے مصائب و آلام برداشت کرنے کا ایک ایسا معیار جو چشم فلک نے اس سے قبل نہ دیکھا تھا، جاڑے کی راتیں، تین تین دن کا فاقہ — پتھر کھودتے وقت ایک سخت چٹان اٹگئی جس پر کسی کی ضرب نے کام نہ کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو تین دن کا فاقہ اور پیٹ پر پتھر بندھا ہوا تھا۔ آپ نے دست مبارک سے بچاؤ ڈال کر توجہ ان ایک تودہ خاک حتی — قرآن مجید کی سورہ احزاب میں اس معرکہ کی تطبیق اور شدت کی تصویر غوث اللہ عز وجل نے کھینچی ہے — تقریباً ایک مہینہ تک سخت محاصرہ رہا اور یہ اس قدر شدید و پرخطر ہو گیا کہ صحابہ کرام نے بیتاب ہو کر اپنے شکم کھول کر دکھائے کہ پتھر بندھے ہیں۔ حضور علیہ السلام نے اپنا شکم ہارک کھولا تو ایک کی بجائے دو پتھر بندھے ہوئے تھے (شمال زندگی) اہل عرب کی عادت تھی کہ سخت جبرک میں پتھر باندھتے تھے تاکہ کمر جھکنے نہ پائے۔

قصہ مختصر اللہ تعالیٰ نے انصار و ہاجرین کے خلوص و للہیت کو قبول فرمایا اور حملہ آوروں میں بددلی، حسد اور بزدلی پیدا ہوئی۔ ان میں پھوٹ پڑ گئی۔ پھر سخت و شدید آمدنی آئی وہ بھی ایسی کہ حملہ آوروں کے چڑھے اُٹ گئے اور نیچے اکھڑ گئے۔ گھوڑے رستے تڑاڑا کر بھاگے مگر صحابہؓ نے اسلام کے کیمپ میں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا یہ عالم تھا کہ ان کے خیموں کے چراغ بھی جلتے رہے اور اس طرح وہ مزید گھبراتے اور محاصرے کا تختہ کھینچ کر واپس چلے گئے۔

آج بھی ہر جو ابراہیم کا ایمان پیدا

آگ کر سکتی ہے اندازِ گلستاں پیدا

بَابُ مَنْ حَبَسَهُ الْعُذْرُ عَنِ الْعَزْوِ

باب جسے عذر شرعی نے جہاد میں شمولیت سے روک دیا

۲۶۴۲ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا :-

مدینہ منورہ میں کچھ لوگ ہیں۔ جن کو ہم بھیجے چھوڑ آتے ہیں۔ ہم کسی وادی یا کھائی میں نہیں چلے مگر وہ ہمارے ساتھ رہے (اب) ان کو عذر نے روک رکھا ہے۔

۲۶۴۳ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي عَزَاةٍ فَقَالَ إِنَّ أَقْوَامًا بِالْمَدِينَةِ خَلَفْنَا مَا سَلَكْنَا شُعْبًا وَلَا وَادِيًا إِلَّا وَهُمْ مَعَنَا وَنَبِيَّهُمْ حَبَسَهُمُ الْعُذْرُ

مطلب حدیث یہ ہے معذور مسلمان جو مدینہ منورہ میں رہ گئے۔ چونکہ ان کی نیت جہاد میں شرکت کی تھی مگر عذر کی وجہ سے روک گئے۔ انہیں بھی ان کی نیت کے مطابق ثواب ملے گا۔ عذر ایک ایسی کیفیت کا نام ہے جو مکلف مسلمان کے لیے نرمی اور سہولت کا ناقض نہ کرے۔

بَابُ فَضْلِ الصَّوْمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

باب بحالتِ جہاد روزہ رکھنا

۲۶۴۴ - يَقُولُ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا

(بخاری)

حضرت ابوسعید خدریؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ جس نے بحالت جہاد روزہ رکھا تو اللہ تعالیٰ اس کو جہنم سے ستر سال کی دوری پر رکھے گا۔

(۱) علامہ عینی فرماتے ہیں۔ حقیقی معنی لینے میں کوئی مانع نہیں ہے۔ اس لیے مطلب حدیث یہ ہے کہ واقعی اللہ تعالیٰ بحالت جہاد روزہ رکھنے والے کو جہنم سے اتنا ہی دور فرما دے گا اور حدیث ہذا میں (۲) وجہہ بول کر پورا جہم مراد ہے کیونکہ عرف میں کبھی انسان کے کسی اہم جز کو ذکر کر کے پورا جہم مراد لیا جاتا ہے (۳) خرویف کنایہ ہے ستہ سے یعنی سال۔ اس سلسلہ کی روایت میں جہنم سے دوری کے متعلق ایک سو سال (طبرانی) پانچ سو سال (ابن عدی) ترمذی و طبرانی کی حدیث میں ہے کہ جس نے بحالت جہاد رضا اللہ کی لیے روزہ رکھا۔ اللہ تعالیٰ اس کے اور جہنم کے درمیان ایک خندق بنا دیتا ہے۔ جس کی مقدار زمین و آسمان کے درمیان اتنی فاصلہ کی ہے۔ اس مضمون کی اور بھی احادیث ہیں جنہیں امام عینی نے عمدۃ القاری ج ۱۴ ص ۱۳۴ پر ذکر کر دی ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ روزہ رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ جہنم سے دور رکھتا ہے جسے حضور علیہ السلام نے مختلف الفاظ اور نماز سے بیان فرمایا ہے۔

بَابُ فَضْلِ النَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

باب اللہ کی راہ میں خرچ کر نیکی فضیلت کے متعلق

۲۶۴۵ - عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَنْفَقَ رَوْحَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَعَاهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ كُلَّ خَزَنَةٍ بَابِ أَحَدٍ فَلَهُ هَلَكٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَلِكَ الَّذِي لَا تَوْتِي عَلَيْهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَدْعُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ (بخاری)

حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ جس شخص نے اللہ کی راہ میں ایک جوڑا کسی چیز کا خرچ کیا تو اسے جنت کے داروغہ بلائیں گے جنت کے ہر دروازے کا داروغہ (اپنی طرف) بلائے گا کہ لے فلاں اس دروازے سے آئیے، اس پر ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بولے۔ یا رسول اللہ! پھر تو اس شخص کو کوئی خوف نہیں رہے گا۔ حضور نے ارشاد فرمایا۔ تم یقیناً انہیں میں سے ہو گے۔

لا توتی علیہ کے معنی لا ضاع علیہ ہے یعنی وہ شخص جس کے کسی عمل کا ثواب ضائع نہ ہو۔ معلوم ہوا کہ مجاہد کے کسی عمل کا ثواب ضائع نہیں ہوتا۔ اسی لیے اسے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ کے جنت میں جو دروازے ہیں ان سب سے بلایا جائے گا۔ امیر المؤمنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی یہ فضیلت ہے کہ ان کو جنت کے تمام دروازوں سے بلایا جائے گا۔ واضح ہو کہ قرآن و سنت میں جہاں لعل اور رجا کے الفاظ آئے ہیں وہاں یہ

الفاظ شکّ زدہ اور امید کے معنی میں نہیں بلکہ یقین کے معنی میں ہوتے ہیں۔

مستورات کا جہاد میں شریک ہونا، زنجیروں کی مرہم پٹی کرنا اور شہیدوں کو میدان سے اٹھا کر لیجانا جائز ہے

(۱) ان مذکورہ بالا صحیح احادیث سے واضح و ثابت ہے کہ عہد نبوی میں مستورات غزوات میں شریک ہوتی تھیں۔ زنجیروں کی مرہم پٹی کرتیں، پانی پلاتیں اور جو شہید ہو جاتے انھیں اٹھا کر ان کی قبروں تک پہنچاتی تھیں۔ اور حدیث گزری کہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ اور ام سلمہ حضرت انس رضی اللہ عنہم بھی میدان جنگ میں دامن سمیٹتے ہوئے، بڑی تیزی سے پانی کی مشکیں بھر کر لاتیں۔ اپنی پیٹھوں پر مشکیں اٹھا کر لاتیں اور مجاہدین کو پانی پلاتی تھیں۔ معلوم ہو کہ ضرورت کے وقت مستورات کو مجاہدین کی خدمت کرنا، علاج معالجہ کرنا، مرہم پٹی کے لیے ان کے جسم کو کچھونا، میدان جنگ سے شہداء کو اٹھا کر لے جانا جائز و مباح ہے۔

(۲) حدیث نمبر ۲۹۸۳ کا عنوان امام بخاری نے یہ قائم کیا ہے (عورتوں کا مردوں کے ساتھ رہ کر قتال کرنا) زیر عنوان حدیث میں قتال کا ذکر اگرچہ نہیں ہے لیکن دوا دار کرنا، زنجیروں کی مرہم پٹی کرنا، پانی پلانا وغیرہ بھی مجاہدین کی اعانت ہے۔ نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ دشمن کے ان پر حملہ کی صورت میں وہ اپنا دفاع کرتی تھیں۔ یہ سب امور قتال ہی میں داخل ہیں جیسا کہ حدیث ابوداؤد میں ہے کہ غزوہ خیبر میں مستورات حضور علیہ السلام کے ساتھ جہاد میں شامل ہوئیں۔ مجاہدین کی مدد و معاونت کی۔

۲۹۴۶۔ اس عنوان کے ماتحت امام نے وہی حدیث ذکر کی ہے جو کتاب الزکاة باب الصدقہ علی الیتامی حدیث نمبر ۱۳۸۶ میں ذکر فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابوسعید خدری راوی ہیں۔ نبی علیہ السلام منبر پر جہدہ فرما ہوئے اور فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ تم پر دنیا کی برکات ظاہر ہو جائیں گی۔ پھر آپ نے دنیا کی زنجیروں کا ذکر فرمایا۔ ایک صحابی کھڑے ہوئے۔ سرض کی کیا خبر سے شرمیدہ ہوتا ہے۔ حضور خاموش ہو گئے۔ صحابہ نے خیال کیا کہ وہی نازل ہو رہی ہے۔ سب صحابہ بھی خاموش ہو گئے جیسا کہ ان کے سرور پر پرندے ہوں۔ آپ نے فرمایا۔ حقیقی خیر کے رنگ بار سامنے آئیں گے تو وہ خیر ہی ہوں گے۔ کبھی چرنے والا جانور زیادہ کھا لیتا ہے تو وہ قریب المرگ ہو جاتا ہے البتہ جو جانور پیٹ بھر کر کھائے اور پھر بنگالی کرے اور فضلہ کو باہر نکال دے وہ ہلاکت سے محفوظ رہتا ہے۔ اسی طرح یہ دنیا اور اس مال دا سباب شاداب و شیریں ہے۔ مسلمان کا وہ مال عمدہ ہے جو اس نے حلال طریقوں سے کمایا۔ پھر اسے راہ خدا میں وقف کر دیا۔ لیکن جس نے ناجائز طریقوں سے مال حاصل کر کے جمع کیا وہ ایک ایسا کھانے والا ہے جو کبھی آسودہ نہیں ہوگا اور وہ مال بظلم و غصب، حرام طریقہ سے حاصل کیا وہ قیامت کے دن اس کے خلاف گواہ بن کر آجیگا (بخاری)۔ مطلب حدیث یہ ہے کہ حلال طریقہ سے دنیا کمانا جائز اور باعش برکت ہے۔ پھر اس مال کو راہ خدا میں خرچ کرنا نور علی نور ہے اور ناجائز طریقہ سے مال حاصل کرنا دنیا میں آخرت میں وبال جان ہے۔

بَابُ فَضْلِ مَنْ جَهَرَ عَارِياً أَوْ خَلْفَهُ بِخَيْرٍ

باب اس شخص کی فضیلت جس نے کسی عاری کو سامان دیا یا اس کے اہل و عیال کی خبرگیری کی

حضرت زید بن خالد کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ راو خدا میں جہاد کرنے والے کو سامان جہاد دیا یا مجاہد کے گھروالوں کی خبر گیری کی تو اس نے بھی جہاد کیا۔ — یعنی اس کا شمار بھی مجاہدوں میں ہوگا۔ — امام حبان علیہ الرحمۃ نے فقہ غزائے کے معنی یہ کیے ہیں کہ جتنا اجر و ثواب راہِ خدا کے غازی کو ہوگا اتنا ہی ثواب غازی کو سامان جہاد میں کرنے والے کو ملے گا۔ چنانچہ ابن حبان نے دوسری سند کے ساتھ حضرت بسر بن سعید سی سے جو روایت کی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

كُتِبَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ لَآئِهٖ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ مَنْ شَعَى

یعنی غازی کے لیے سامان جہاد میں کرنے والے کو غازی کے برابر ہی اجر عطا ہوگا اور غازی کے اجر سے کچھ کم نہ ہوگا۔

امام طبری علیہ الرحمۃ نے اس حدیث کے تحت فرمایا۔ جو شخص کسی نیکی کرنے والے کی مدد و اعانت کرے تو اس کے لیے بھی نیکی کرنے والے جیسا ثواب عطا ہوگا اور جو کوئی بُرائی کرنے والے کا معاند ہوگا۔ اس کے نام اعمال میں بھی بُرائی کرنے والے جتنا گناہ لکھا جائیگا۔ (یعنی ج ۲ ص ۱۳۸) جہاں تک ثواب عطا فرمانے کا معاملہ ہے تو خدا قادر و قدير ہے رحیم و کریم بھی ہے اور واسع و بکیر بھی ہے۔ وہ جتنا چاہے فضل فرماوے۔ اس کے فوائد خصل میں کس چیز کی کمی ہے۔ وہ آپنا واحد یہ ذرہ کو آفتاب اور قطرہ کو سمندر بنا دیتا ہے۔ وہ روتی آنکھ کو ذرا دیر میں ہنسا دیتا ہے بشرطیکہ اس کے حضور حضورِ قلب کے ساتھ کوئی رونے، مانگنے اور جھکنے والا نہ لگے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی خالہ خاتون۔

۲۶۲۸۔ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ يَدْخُلُ بُيُوتَنَا بِاللَّيْلِ يَتَبَرَّكُ عَيْنَيْهِ وَيَقُولُ أَلَا عَلَى أَزْوَاجِهِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ إِنِّي أَدْنِيهِمَا فَيَلَّيْ أَخُوهُمَا

مَعْنَى

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی خالہ خاتون۔ چونکہ ان کے بھائی۔ حضرت حرام بن ملحان بلیغ معونہ میں شہید ہو گئے تھے۔ اس لیے حضور اقدس ان پر شفقت و کرم فرماتے ہوئے ان کی دلجوئی کے لیے ان کے گھر تشریف لے جایا کرتے تھے۔ — نبی علیہ السلام کا (معی) فرمانا کہ حضرت حرام کے بھائی ایک غزوہ میں شہید ہو گئے تھے۔ کفار سے جنگ کرتے ہوئے شہید ہو گئے تھے، کا مطلب یہ ہے کہ اسلامی لشکر میں دین کی سر بلندی کے لیے لڑتے ہوئے شہید ہوتے تھے۔ کیونکہ بلیغ معونہ کے معرکہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک نہیں ہوئے تھے۔ — عام طور پر اصحاب میر غزوہ اس جنگ کو کہتے ہیں جس میں نبی علیہ شریک ہوں اور جس میں نبی علیہ السلام شریک نہ ہوں اسے سر بہ کہتے ہیں۔

بَابُ التَّحَنُّطِ عِنْدَ الْقِتَالِ | باب جہاد کے وقت خوش بردگنا

۲۶۴۹۔ ابن عون نے مرثی بن اس سے بیان کیا پیام کی جنگ کا ذکر کیا۔ پھر انس، ثابت بن قیس کے پاس آئے۔ جب کہ وہ اپنی رائوں کو کھوے ہوئے خوشبو مل رہے تھے۔ حضرت انس نے کہا۔ چچا آپ کو جہاد میں شرکت سے کس نے روکا، کہنے لگے ابھی پلتے ہیں اور خوشبو مل گانے لگے۔

پھر ثابت بن قیس آئے اور مجاہدین کے ساتھ ہو گئے۔ (لوٹے اور شہید ہو گئے) حضرت انس نے معرکہ سے لوگوں کے منتشر ہونے کا ذکر کیا تو حضرت ثابت بن قیس نے فرمایا۔ ہمارے سامنے سے ہٹ جاؤ تا کہ ہم کفار سے دست بدست لڑیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم کبھی ایسا نہیں کرتے تھے۔ تم نے دشمن کو بہت

ثُمَّ جَاءَ فَجَکَسَ فَذَکَرَ فِي الْحَدِيثِ
اِنْکِشَافًا قَوْنِ النَّاسِ فَصَالَ هَلْکَ ذَا عَن
وُجُوْهًا حَتَّى نَصَرَ رَبَّ الْقَوْمِ مَا هَلْکَ ذَا
کُنَّا نَفْعَلُ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ بِئْسَ مَا عَوْدُ شُمْ اَقْرَبُ اَنْکُمْ
(بخاری)

بڑی چیز کا عادی بنا دیا (یعنی میدان جنگ سے ہٹ کر)

فوائد و مسائل (۱) پیام میں کا ایک شہر ہے جو طائف سے دوسرے حصہ کے فاصلہ پر ہے۔ پیام ایک نیلی آنکھوں والی عورت (جو سوار کرتین دن کی مسافت سے آئے ہوئے دیکھ لیتی تھی) کی طرف منسوب ہے امام جوہری نے اس کا نام فضیلت حافظ نے حمزہ اور مسعودی نے پیام بنت رباح بتایا ہے ۲۔ حضرت انس نے رشتہ داری کی وجہ سے نہیں بلکہ عمر بن بڑے ہونے کی وجہ سے حضرت ثابت بن قیس کو چچا کہا تھا (۳) حضرت ثابت بن قیس جلیل القدر، عظیم الشان ولیہ مجاہد صحابی ہیں۔ انھوں نے معرکہ میں جانے سے قبل خوشبو مل گئی کیونکہ ان کو یقین تھا کہ وہ شہید ہوں گے (۴) ان کی زبردہ بہت خوبصورت اور قیمتی تھی۔ شہادت کے بعد یہ زردہ ایک شخص حضرت ثابت بن قیس نے سرقہ کر لی۔ آپ نے حضرت سالم موی ابو ذبیہ کو خواب میں نظر آئے اور کہا کہ میری زردہ فلاں شخص نے لے لی ہے اور فلاں جگہ کا مٹی کے پیچے بانڈی میں رکھی ہوئی ہے تم حضرت خالد بن ولید سے کہنا کہ میری زردہ اس شخص سے لے لیں۔ حضرت خالد نے اس شخص سے زردہ لے لی حضرت قیس بن ثابت شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بھی خواب میں کہا۔ امیر المؤمنین حضرت صدیق اکبر سے کہنا مجھ پر فلاں کافرض ہے وہ انا دیں اور میرے غلام سعد اور سالم کو میں آزاد کرتا ہوں۔ امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی وصیت کے مطابق ان کا قصص انا دیا اور غلام آزاد کر دیے اور آپ کی وصیت نافذ کر دی۔ مرنے کے بعد کسی کی وصیت جو وہ خواب میں کرے اس کی شرعاً کوئی حیثیت نہیں ہوتی مگر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ جو شہید ہو کر کے اعزاز و احترام اور مرنے کے بعد ان کی کرامت دیکھ کر ان کی روح مبارک کو خوش کرنے کے لیے ان کی وصیت کو بحیثیت امیر المؤمنین نافذ کر دیا۔

جنگ پیام (۴) امیر المؤمنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۱۱ھ کے آخر میں شروع ہوئی اور ۱۲ھ کے اوائل میں ختم ہوئی۔ یہ جنگ بھی بڑی سخت و شہیدہ تھی حتیٰ کہ کچھ دیر کے لیے مسلمانوں

کے پاؤں اکٹھے کئے تھے۔ سالار جنگ حضرت خالد بن ولید (رضی اللہ عنہ) تھے اور انصار کا جھنڈا حضرت زید بن ثابت بن قیس رضی اللہ عنہم کے ہاتھ میں تھا۔ مسلمانوں کا بھی بہت نقصان ہوا۔ ساڑھے چار سو صحابی جو حافظ قرآن تھے۔ وہ بھی اس جنگ میں شہید ہوئے۔ میلہ کذاب مانا گیا اور اس کے ساتھ بنو حنیفہ کیس ہزار کی تعداد میں قتل ہوئے۔ حضرت قیس کا جوش شہادت خلوص بیت اور مجاہدین کو ثابت قدم رہنے کی تلقین کرنا اور یہ فرمایا کہ پیچھے ہٹ کر تم نے دشمن کو حوصلہ دیا کہ تم پر حملہ کریں۔ یہ مجاہدین کی شان نہیں ہے۔ پھر دوسرے پڑے کھن کے پس کر خوشبول کر میدان میں اتارنا۔ خصوصاً ایسے وقت جب کہ مجاہدین کے قدم اکٹھے چکے ہوں ان کے خلوص و بلایت اور ایمان و ایقان کی دلیل ہے۔

هَلْ يَبْعَثُ الطَّيِّعَةُ وَحْدَهُ

بَابُ فَضْلِ الطَّيِّعَةِ

باب جہاد کے موقع پر جاسوس و مستتر کی فضیلت

۲۶۵۰/۲۶۵۱ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَأْتِنِي بِخَبَرٍ الْقَوْمِ يَوْمَ الْأَحْزَابِ قَالَ الزُّبَيْرُ أَنَا قَالَ مَنْ يَأْتِنِي بِخَبَرٍ الْقَوْمِ قَالَ الزُّبَيْرُ أَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ نَجِيٍّ حَوَارِيًّا وَحَوَارِيٍّ الزُّبَيْرُ

حضرت جابر سے روایت ہے کہ یوم احزاب کے موقع پر نبی علیہ السلام نے فرمایا کون ہے جو دشمن کے حالات کی خبر لائے۔ دو دفعہ فرمایا۔ دونوں دفعہ حضرت زبیر نے ایک کہا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ ہر نبی کے حواری ہوتے ہیں اور میرے حواری زبیر ہیں (بخاری)

سنائی کی حدیث میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے بنی قریظہ کی سازشوں کی خبر لانے کے لیے دو مرتبہ آواز دی جواب نہیں آیا۔ صرف حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے دو بار ایک کہا۔ اور آپ تنہا بنی قریظہ کی صفوں میں پہنچے اور ان کے حال کی آپ نے ضرور کو اطلاع دی۔

(۲) حواری۔ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے مخلص احباب کا لقب ہے۔ اس کے معنی خصوصی معاون اور متحد کے ہیں۔ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ بہت بڑا اعزاز ہے کہ بنی علیہ السلام نے انہیں اپنا حواری قرار دیا۔

بَابُ سَفَرِ الْأَشْيَاءِ

باب دو آدمیوں کا سفر کرنا

۲۶۵۲ عَنْ تَالِثِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ انْصَرَفْتُ مِنْ عِثِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنَا وَصَايَا حَبِيبِي أَذُنَا وَآقِينَا وَكَيْفَ مَكْمَلًا أَكْبَرُ كُنَّا (بخاری)

تالک بن حویرث رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں سے واپس ہوتے تو آپ نے ہم سے فرمایا۔ ایک میں تھا اور دوسرے میرے ساتھی (افغان و دینا اور اقامت کھنا اور تم دونوں میں جو مطلب حدیث یہ ہے کہ دو آدمی سفر کے لیے روانہ ہوں تو ہر نماز کے لیے افغان دیں اور جو بڑی عمر کا ہو وہ امام بنیں

جائے۔ یہ حدیث کتاب الاذان میں مع کمل مسائل کے گزری چکی ہے۔

بَابُ الْخَيْلِ مَعْقُودَةٍ فِي تَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

باب قیامت تک گھوڑے کی پیشانی کے ساتھ خیر و برکت قائم رہے گی

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت تک گھوڑے کی پیشانی کے ساتھ خیر و برکت قائم رہے گی۔

حضرت عروہ بن جعد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت تک گھوڑے کی پیشانی کے ساتھ خیر و برکت قائم رہے گی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑے کی پیشانی میں برکت ہے۔

۲۶۵۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَيْلُ فِي تَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (بخاری)

۲۶۵۴۔ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْجَعْدِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي تَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

۲۶۵۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي تَوَاصِي الْخَيْلِ

بَابُ الْجِهَادِ هَاهُنَا مَعَ السِّبْرِ وَالْفَاجِرِ

باب جہاد کا حکم ہمیشہ باقی رہے گا خواہ مسلمانوں کا امیر عادل ہو یا خالم

کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ گھوڑے کی پیشانی میں قیامت تک خیر و برکت قائم رہے گی۔

عروہ باری رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ خیر و برکت قیامت تک گھوڑے کی پیشانی کے ساتھ رہے گی۔ اسی طرح ثواب اور مال قیمت بھی۔

يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي تَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

۲۶۵۶۔ حَدَّثَنَا عُرْوَةُ الْبَارِقِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي تَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (بخاری)

بَابُ مَنْ اخْتَبَسَ فَرَسًا فَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمِنْ زَبَاطِ الْخَيْلِ

باب جس نے جہاد کے لیے گھوڑا پالا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ زبیط اور زبیطہ سے مراد وہ ہیں

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ انھوں نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس شخص نے اللہ تعالیٰ پر ایمان کے ساتھ اور اس کے وعدہ کو سچا جانتے ہوئے، اللہ کے راستے میں (جہاد کے لیے)

۲۶۵۷۔ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اخْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِّيقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شَبْعَةَ وَرَيْحَةَ وَرَوْثَةَ وَبُكُوكَةَ فِي

صَبْرًا إِنَّهُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ

(بخاری)

گھوڑا پلا تو اس گھوڑے کا کھانا پینا اور اس کا بول و براز
سب قیامت کے دن اس کی میزان میں ہوگا۔

بَابُ اسْمِ الْفَرَسِ وَالْحِمَارِ

باب گھوڑوں اور گدھوں کا نام رکھنا

۲۶۵۸۔ اس عنوان کے تحت امام بخاری نے جو حدیث لکھی ہے وہ کتاب الحج باب اذا صعد الحلال فاحصطی للمحرم میں مع جملہ احکام کے گزری چکی ہے۔ اس حدیث کا تعلق حاجی سے ہے جو احرام باندھ کر محرم ہو جاتا ہے۔ بہر حال اس حدیث کا ترجمہ یہ ہے :-

عبداللہ بن ابی قتادہ سے مروی ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (صلح حدیبیہ کے موقع پر تھے) ابو قتادہ اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ پیچھے رہ گئے تھے۔ ان کے دوسرے تمام ساتھی تو حرم تھے (غزوہ کے لیے) لیکن انھوں نے احرام نہیں باندھا تھا۔ ان کے ساتھیوں نے ایک گور خر دیکھا۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی اس پر نظر پڑنے سے پہلے ان حضرات کی نظر اگرچہ اس پر پڑی تھی لیکن انھوں نے اسے نظر انداز کر دیا تھا۔ لیکن ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے دیکھتے ہی اپنے گھوڑے پر سوار ہوئے ان کے گھوڑے کا نام جرادہ تھا۔ اس کے بعد انھوں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ کوئی ان کا گھوڑا اٹھا کر انھیں ویدے۔ ان لوگوں نے اس سے انکار کیا (حرم ہونے کی وجہ سے شکار میں کسی قسم کی بھی مدد نہیں پہنچانا چاہتے تھے) اس لیے انھوں نے خود ہی لے لیا اور گور خر پر حملہ کر کے اس کی کونچیں کاٹ دیں (ذبح کرنے اور پکانے یا بیھونے کے بعد) انھوں نے خود بھی اس کا گوشت کھایا اور دوسرے ساتھیوں نے بھی۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ جب یہ لوگ آپ کے ساتھ ہو لیے (اور واقعہ کا ذکر کیا) تو حضور اکرم نے دریافت فرمایا۔ کیا اس کا کچھ گوشت ہمارے پاس بچا ہوا بھی ہے؟ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس کی ایک ران ہمارے ساتھ ہے۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ گوشت تناول فرمایا۔ یہ حدیث

(مسلم بن سعد سے مروی) رضی اللہ عنہ نے بیان کی کہ ہمارے باغ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک گھوڑا رہتا تھا جس کا نام نجیف تھا۔ اور بعض نے نجیف کہا۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس گدھے پر سوار تھے میں اس پر آپ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا اس گدھے کا نام نجیف تھا۔ حضور اکرم نے فرمایا۔ اے معاذ! کیا تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق اپنے بندوں پر کیا ہے اور بندوں کا حق اللہ تعالیٰ پر کیا ہے؟ میں نے عرض کیا، اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ

عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَائِطِنَا فَرَسٌ يُقَالُ لَهُ اللَّحِيفُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِلْحِيفِ ۲۶۵۹ عَنْ مَعَاذٍ قَالَ كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عَفِيرٌ فَقَالَ يَا مَعَاذُ هَلْ تَذَرِي حَقَّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ

شَيْئًا وَحَقُّ الْوَعْدِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْلَدَ الْمُبَشِّرُ بِإِذْنِ النَّاسِ قَالَ لَا تَبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّمُوا (بخاری)

علم ہے۔ حضور اکرم نے فرمایا۔ اللہ کا حق اپنے بندوں پر یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں اور بندوں کا حق اللہ تعالیٰ پر ہے کہ جو بندہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا ہو۔ اللہ اسے عذاب نہ دے۔ میں نے کہا، یا رسول اللہ! کیا میں اس کی لوگوں کو بشارت نہ دے دوں؟ آنحضرت نے فرمایا، لوگوں کو اس کی بشارت نہ دو۔ ورنہ اسی پر تکبر کر لیں گے۔

۲۶۶۱۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ قَزَحٌ بِالْمَدِينَةِ فَاسْتَعَاذَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَحَّ سَأَلْنَا يُقَالُ لَهُ سَنَدُ وَبَّ فَقَالَ مَا آيَاتُنَا مِنْ قَزَحٍ وَإِنْ وَجَدْنَاكَ كَبَحْرًا (بخاری)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا رات کے وقت (مدینہ میں کچھ خطرہ ماحوس ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارا (ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا جو آپ کے عزیز تھے) گھوڑا عاریہ منگوا یا۔ گھوڑے کا نام مندوب تھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ خطرہ تو ہم نے کوئی نہیں دیکھا، البتہ یہ گھوڑا تو سمند رہے۔

گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت ہے اور دیگر امور کے متعلق مختصر وضاحت

حدیث نمبر ۲۶۵۵ تا ۲۶۵۹ کے متعلق بعض ضروری امور یہ ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑوں کی پیشانی میں قیامت تک برکت ہے تو اس دور میں گھوڑے، خچر، گدھے، اونٹ، تیر، نیزے، برچھے اور تلوار وغیرہ آلات حرب و ضرب تھے۔ اس ضمن میں گھوڑا میدان کارزار میں شجاعت، وفاداری اور دیگر اوصاف کی وجہ سے ایک خاص مقام رکھتا تھا۔ اس لیے نبی علیہ السلام نے خصوصی طور پر یہ فرمایا کہ گھوڑوں کی پیشانیوں میں قیامت تک برکت رہے گی۔ چنانچہ اس دور میں جب کہ نئے جنگی آلات ایجاد ہو گئے ہیں گھوڑوں کی ضرورت پھر بھی باقی ہے۔ چنانچہ حضور نے اس برکت کی وضاحت الاجر والمغرم سے فرمائی ہے کہ گھوڑا میدان جنگ میں کام دیتا ہے تو جہاد کا اجر و ثواب بھی ملے گا اور مال غنیمت بھی۔

(۲) جو گھوڑا جہاد کے لیے پالا جائے (اسی طرح فی زمانہ جدید آلات حرب و ضرب جو جنگ میں کام آتے ہیں اور جہاد فی سبیل اللہ کے لیے استعمال ہوتے ہیں۔ سب کے سب باعث برکت و ثواب ہیں بحیرہ جدید ہتھیار اس لیے بناتے ہیں کہ ان کے ذریعے ملک و ملت کی حفاظت اور اسلام کی سر بلندی کا کام لیا جائے گا وہ بھی کار و ثواب اور باعث رحمت و برکت ہیں۔ (۳) علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ حدیث میں آیا ہے کہ نخست تین چیزوں میں ہے جس میں ایک گھوڑا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو گھوڑا تکبر و ظلم، فتنہ و فساد پھیلانے کے لیے رکھا جائے وہ منحوس ہے۔ (یعنی ج ۴ ص ۴۸) بلکہ گھوڑے ہی کی کیا تمییز؟ ہر وہ چیز اور ہر وہ کام جو ملک و ملت کو نقصان پہنچائے اور مخلوق خدا کو ہلاک و جہنم لے

اور ظلم و زیادتی کے لیے کیا جائے، وہ بہر حال و بہر صورت ناجائز و حرام و منحوس ہی ہے۔

جہاد کے لیے جدید ہتھیاروں کا بنانا اور حاصل کرنا بھی آیت کا مفاد ہے

(۴) قرآن مجید میں حکم ہے کہ دشمنان اسلام کے مقابلہ کے لیے قوت کو جمع کرو۔ روایت احمد میں قوت سے مراد تیر اندازی کا ذکر ہے۔ تیر اندازی کا ذکر مسلم، ابن ماجہ، ابو داؤد کی حدیث میں بھی آیا ہے۔ علمائے فرائی قوت سے مراد ہر وہ چیز ہے جو جنگ میں تقویت کا باعث ہو۔ اس زمانہ میں تلوار، نیزہ، کمان، برچھا اور گھوڑے ہیں اور قرآن مجید میں رباط الخیل کے الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ گھوڑوں کو جہاد کی تربیت دینے کے لیے پالنا وغیرہ مراد ہے۔ آج کے دور کے جدید آلات حرب و ضرب بھی لفظ قوت میں شامل ہیں۔

(۵) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے (حدیث نمبر ۲۶۵۷) میں فرمایا: جس نے رضائے الہی، دین کی سربلندی کے لیے ایمان، احتساب کی نیت سے گھوڑا رکھا تو اس کے فضائل قیامت کے دن تولے جائیں گے تو اس کا ثواب بھی عطا ہوگا یعنی مومن کے اعمال حسنة مقبول و محمود اور خوبصورت شکل پر متشکل ہو کر اسے انس پہنچائیں گے یعنی باعث اجر و جہاد کا حکم قیامت تک کے لیے ہے حتیٰ کہ ظالم حکمرانوں کی قیادت میں بھی جہاد جاری رکھا جائے

و ثواب ہوں گے (۶) گھوڑوں اور دیگر جانوروں کے نام رکھنا جائز بلکہ سنت ہے (۷) نورانی جمع ہے ناصیہ کی۔ اس سے سر کے ابتدائی حصہ کے بال مراد ہیں۔ سورہ علق میں لَسْتُغَا بِالنَّاصِيَةِ کے الفاظ آئے ہیں یعنی ہم ضرور کافروں کی پیشانی کے بال پکڑ کر کھینچیں گے (۸) ابن مغیرہ نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے تین گھوڑے حضرت سدر بن سمیدہ کے پاس تھے۔ ایک کا نام لَزَاد دوسرے کا ظَرِب تیسرے کا خَيف (۹) عَقِيْر کا مادہ غُفْرہ۔ اس کے معنی وہ گھوڑا جو سفید ہو اور اس میں سُرخ مٹی ہوئی ہو۔ یہ گھوڑا مقوس والی مصر نے آپ کو تحفہ میں دیا تھا۔ یعفور نامی گدھا عروہ بن عمر نے نذر کیا تھا۔ اس کو نبی علیہ السلام سے بہت محبت تھی۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے خصائص کبریٰ میں لکھا ہے کہ جب نبی علیہ السلام کا وصال ہوا تو اس کو اتنا صدمہ ہوا کہ وہ انتقال کر گیا

بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي شُؤْرِ الْفَرَسِ

باب گھوڑے کی نحوست کے متعلق

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ نے فرمایا تھا کہ نحوست صرف تین چیزوں میں ہے۔ گھوڑے میں، عورت میں اور گھر میں

حضرت سہل بن سعد ساحدی سے روایت ہے کہ رسول اللہ

۲۶۶۲- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ فِي الْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ وَالْبَيْتِ (بخاری)

۲۶۶۳- عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلى الله عليه وسلم نے فرمایا۔ اگر غوست کسی چیز میں
ہو سکتی تو عورت، گھوڑے اور گھر میں ہونی چاہیے
تھی (بخاری)

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فَفِي الْمَرْأَةِ وَالْغَرَسِ
وَالْمَسْكَنِ

کیا گھوڑے، عورت اور مکان میں غوست ہوتی ہے؟ (۱) حدیث نمبر ۲۶۶ کو ۱۱م سلم نے طب

کیا ہے اور حدیث نمبر ۲۶۶ کو بخاری و ابن ماجہ نے صحیح میں اور مسلم و بخاری نے طب میں ذکر کیا ہے (۲) طہیہ
اور شوم۔ دونوں کے معنی غوست کے ہیں (۳) واضح ہو کہ نبی علیہ السلام نے واضح طور پر فرمایا ہے:-

لَا عَدْوَى وَلَا ظَلِيمَةٌ (علم کتاب الطب) | مرض کی چھوت چھات اور بد حالی نہیں

یعنی اسلام میں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ مرض کی چھوت چھات کا مطلب یہ ہے کہ اسے توڑ حقیقی نہیں سمجھنا
چاہیے۔ ابو داؤد کی حدیث میں نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اَلْظَلِيمَةُ شَرٌّ تَيْنَ بَارِ فَرَايَا۔ یہ ارشاد مبالغہ اور
تغلیظ پر مبنی ہے کیونکہ اگر کسی چیز میں غوست مانی جائے تو یہ اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس پر بھروسہ اور نازل کے خلاف ہے
(۴) حدیث ۲۶۶ بخاری و مسلم شریف کی حدیث اس سلسلہ کی وضاحت خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی ہے۔

چھوت چھات اور غوست کوئی چیز نہیں ہوتی
بالفرض اگر ہوتی تو عورت، گھوڑے اور گھر
میں ہو سکتی تھی۔

لَا عَدْوَى وَلَا ظَلِيمَةٌ وَإِنْ كَانَ شَيْءٌ
فِي الْمَرْأَةِ وَالْغَرَسِ وَالْمَدَارِ
(طحاوی)

(۵) یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ لا عدوی ولا ظیمة نکرہ نفی کی جگہ دافع ہوا ہے جو عزم کا فائدہ دیتا ہے۔ جس کا
مطلب یہ ہوا کہ کسی بھی چیز میں غوست نہیں ہوتی۔ اب رہا یہ سوال حدیث نمبر ۲۶۶ کو نبی علیہ السلام نے واضح
طور پر فرمایا ہے کہ غوست صرف تین چیزوں میں ہوتی ہے اور یہ بات محال اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
اقدس سے اس کا گمان، جبر و جبر کا سمجھنا کہ آپ شی واحد اور وقت واحد میں نفی بھی فرماتیں اور اثبات بھی فرماتیں اس
لیے ضرور کے ارشاد استمنا الشؤم فی شلائمة دراصل بطور اشارہ و حکم نہیں ہے بلکہ بطور خبر ہے یعنی آپ
نے بطور حکایت و خبر یہ فرمایا ہے کہ زمانہ جاہلیت کے کفار ان میں چیزوں میں غوست کا اعتقاد رکھتے تھے۔ آپ کے
ارشاد کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ان تین چیزوں میں غوست کا ہونا کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ چنانچہ حدیث زبیر بن جراح
کا یہ مطلب و معنی حضرت ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان فرما کر تمام مشکوٰۃ و مشہات کو حتم
فرمادیا۔ (واضح رہے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وہ شخصیت ہیں جو حضرت ابو بکر و عثمان کے دور میں
مقبول دینی تھیں۔ اکابر صحابہ آپ کے علم و فضل کے معترف تھے۔ حدیث ترمذی میں ہے کہ صحابہ کرام کو کوئی مشکل مسئلہ
پیش آتا تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھتے تھے۔ علماء فرماتے ہیں کہ احکام شریعہ کا ایک چوتھائی
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے۔

چنانچہ امام حمادی نے بروایت ابوہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ غزوت، گھراؤ گھوڑے میں ہوتی ہے۔ فَغَزَا بِنْتُ نَوْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَسْنَا نَوْحَ غَضَنًا كَبُرَتْ جُرُوسًا اور فرمایا :-

وَالَّذِي نَزَّلَ الْقُرْآنَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَهُمَا إِنْمَا قَالَا إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَبْطَلُونَ مِنْ ذَلِكَ (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۵۱)

مجھے اس ذات کی قسم ہے جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل فرمایا۔ حضور نے یہ ہرگز نہیں فرمایا کہ ان تین چیزوں میں دائمی محنت ہوتی ہے بلکہ آپ نے (خبر دی) کہ اہل جاہلیت ان تین چیزوں (گھوڑا، مکان اور عورت) میں محنت کا اعتقاد رکھتے تھے۔

پھر آپ نے سورہ حدید کی آیت ۲۲ تلاوت کی جس میں ارشاد باری ہے :-

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ

مطلب آیت یہ ہے کہ بارش کا نہ ہونا، قحط، پھلوں کی کمی، کھیتوں کی تباہی، امراض اور اولاد کے کم یا سب کچھ لوح محفوظ میں لکھے ہوئے ہیں۔ کسی چیز کی محنت کا عقیدہ ان امور کا سبب نہیں بنتا۔ تو اہل المؤمنین رضی اللہ عنہما نے خود بتا دیا کہ حضور کے اس ارشاد کا مقصد اہل جاہلیت کے عقیدہ کو بیان فرمانا ہے — زمانہ جاہلیت میں عرب کچھ اشیاء میں محنت کا اعتقاد رکھتے تھے۔ قرآن و سنت نے ان کے محنت کے اعتقاد کو باطل قرار دے دیا۔ سورہ نوہ آیت نمبر ۱۱ میں ارشاد ہے :-

قُلْ لَنْ يَهْدِيَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا

تم فرماؤ ہمیں نہ پہنچے گا مگر جو اللہ نے ہمارے لیے لکھ دیا ہے اور وہ ہمارا مولیٰ ہے۔ اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر بھروسہ چاہیے۔

الغرض شرعاً کسی چیز میں محنت نہیں ہوتی۔ حکم تو صرف اللہ ہی کا چلتا ہے۔ جیسے اس نے لکھ دیا ہے ویسے ہی ظہور پذیر ہوتا ہے۔

بَابُ الْخَيْلِ ثَلَاثَةٌ

باب گھوڑوں کے مالک تین طرح کے ہوتے ہیں

قَوْلُهُ نَعَالَى وَالْخَيْلِ وَالْبَعَالِ

وَالْحَمِيرِ لِمَنْ كَبُرَتْ جُرُوسُهُ وَرَيْنَةُ

۲۶۶۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ

حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑے تین طرح کے ہوتے

لِرَجُلٍ أَحَدٌ لِرَجُلٍ سِتْرٌ وَ عَلَى رَجُلٍ وَزْنٌ
فَمَا أَتَى الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَجُلٌّ رَجُلٌ لَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَطَالَ فِي مَرْجٍ أَوْ رُصَّةٍ
فَمَا أَتَى بَثٌّ فِي طَبْلِهَا ذَاكَ مِنَ الْمَرْجِ
أَيَا لَوْ رُصَّةٍ كَأَنَّكَ حَسَنَاتٌ وَلَوْ
أَنَّهُمَا قَطَعَتْ طَبْلِهَا فَاسْتَنْتَتْ شَرَفًا أَوْ
شَرَفَيْنِ أَوْ رَأَتْهَا وَأَشَارَهَا حَسَنَاتٍ لَهُ
وَلَوْ أَنَّهُمَا مَرَّتْ بِنَهْزٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ
وَكَمْ يُبْرِدُ أَنْ يُسْقِيَهَا كَانَ ذَاكَ حَسَنَاتٍ
لَهُ وَرَجُلٌ وَوَبَطْلُهَا فَخَرًا وَرِثَاءً وَفَوَاءً
لَا هُدَى إِلَّا سَلَامٌ فَيَمُوتُ عَلَى ذَاكَ وَرَجُلٌ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
الْحَبِيرِ فَقَالَ مَا أَسْرَلْتُ عَلَى فِيهَا إِلَّا هَذِهِ
الذِّبَةُ الْجَامِعَةُ الْعَادَةُ فَتَمُنْ يَغْمَلُ
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَبْدُو وَمَنْ يَغْمَلُ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ شَرًّا يَكْدُو

(بخاری)

منقول روایت کے سوا اس کے متعلق اور کچھ نازل نہیں ہوا کہ جو کوئی ذرہ برابر نیکی کرے گا اس کا بدلہ پانسیکا اور جو کوئی ذرہ برابر بھی بُرائی کرے گا اس کا اجر پانسیکا۔

بَابُ مَنْ ضَرَبَ دَابَّةَ غَيْرِهِ فِي الْغَزْوِ

باب جس نے غزوہ کے موقع پر دوسرے کے جانور کو چابک مارا

۲۶۶۵- قَالَ أَتَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
الْأَنْصَارِيَّ فَقُلْتُ لَهُ حَدِّثْنِي بِمَا سَمِعْتُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
سَافَرْتُ مَعَهُ فِي بَعْدِ أَسْفَارِهِ قَالَ أَبُو عَقِيلٍ
لَا أَدْرِي غَزْوَةً أَوْ حُمْرَةً فَلَمَّا أَنْ أَقْبَلْتُ
قَالَ أَسْبَغِي صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ

ابو المنہل ناجی لے کہا کہ میں جابر بن عبد اللہ انصاری
رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ
آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنا
ہے۔ ان میں سے مجھ سے بھی کوئی حدیث بیان کیجئے۔
انھوں نے بیان فرمایا کہ جس حضور اکرم کے ساتھ ایک سفر
میں شریک تھا۔ ابو عقیل نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں یہ سفر

أَنْ يَتَعَجَّلَ الْإِلَٰهَ هَلِهِ قَلْبُ عَجَلٍ فَتَالِ
جَابِرٌ قَالَا قُلْنَا وَأَنَا عَلَى الْجَمَلِ لِيَأْمُرَكَ لَيْسَ
فِيهِ شَيْءٌ وَالنَّاسُ خَلْفِي قَبِينَا أَنَا كَذَلِكَ إِذْ
قَامَ عَلَى قَالَا لِيَأْمُرَكَ لَيْسَ شَيْءٌ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا جَابِرُ اسْتَمْسِكْ فَصَرَّ بِهٖ بِسُوطِهِ صَرَّيْهٖ
فَوَثَبَ الْبُعَيْرُ مَا نَهَ فَقَالَ أَتَسْبِيحُ الْجَمَلَ
قُلْتُ نَعَمْ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَدَخَلَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ فِي
طَوَائِفِ أَصْحَابِهِ فَدَخَلْتُ إِلَيْهِ وَعَقَلْتُ
الْجَمَلَ فِي نَا حَبِيَّةِ الْبَلَاطُ قُلْتُ لَهُ هَذَا
جَمَلُكَ فَخَرَجَ فَجَمَلَ يُطَيِّفُ بِالْجَمَلِ وَ
يَقُولُ الْجَمَلَ جَمَلُنَا فَبَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آدَا قِي مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ أَعْطَوْهَا
جَابِرًا شَعْرًا قَالَا اسْتَوْفِيَّتِ الثَّمَنُ قُلْتُ
نَعَمْ قَالَا الثَّمَنُ وَالْجَمَلُ لَكَ
(بخاری)

غزوہ کے لیے تھا یا عمرہ کے لیے (واپس ہوتے ہوئے)
جب (مدینہ منورہ) دکھائی دینے لگا تو حضور اکرم نے
فرمایا۔ جو شخص اپنے گھر جلدی جانا چاہے وہ جا سکتا
ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ پھر
ہم آگے بڑھے، میں اپنے ایک سیاہی مائل مرنج
اونٹ پر سوار تھا۔ اونٹ بالکل بے عیب تھا، دوسرے
لوگ میرے پیچھے تھے۔ میں اسی طرح چل رہا تھا کہ اونٹ
رک گیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جابر!
ٹھہر جاؤ، پھر آپ نے اپنے کوڑے سے اونٹ کو مارا،
اونٹ اپنی جگہ سے اٹھل پڑا۔ پھر آپ نے دریافت فرمایا
یہ اونٹ بیچو گے؟ میں نے کہا ہاں، جب مدینہ پہنچے اور
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ مسجد نبوی
میں داخل ہوئے تو میں بھی آپ کی خدمت میں پہنچا اور
”بلاط“ کے ایک کنارے میں نے اونٹ باندھ دیا اور حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یہ آپ کا اونٹ ہے۔
پھر آپ باہر تشریف لائے اور اونٹ کو گھمٹنے لگے اور فرمایا
کہ اونٹ تو ہمارا ہی ہے۔ اس کے بعد آنحضور نے چند اوقیہ
سونا مجھے دلویا اور دریافت فرمایا، قیمت پوری مل گئی؟ میں
نے عرض کیا۔ جی ہاں۔ آپ نے فرمایا۔ اب قیمت اور اونٹ
(دونوں) تمہارے ہیں۔

یہ حدیث حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت و فیاضی کی آئینہ دار ہے۔
منگتا تو ہے منگتا کوئی شاہوں میں دکھا دو۔ جس کو مری سرکار سے منگتا نہ ملا ہو
آتا ہے غریبوں پہ انہیں پیار کچھ ایسا خود بھیج دیں اور خود کہیں منگتا کا بھلا ہو

(۲) حدیث نمبر ۲۶۳۵ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ الرُّكُوبِ عَلَى الدَّابَّةِ الصَّعْبَةِ وَالْفُحُولَةِ مِنَ الْحَيْلِ

باب سرکش جانور اور گھوڑے کی سواری

راشد بن سعد نے کہا کہ سلف فرگھوڑے کی سواری

وَقَالَ رَاشِدُ بْنُ سَعْدٍ كَانَ السَّلَفُ يَسْتَحْبِبُونَ

پسند کرتے تھے کیونکہ وہ دوڑتا بھی تیز ہے اور جری بھی ہوتا ہے۔

الْفُحُولَةُ لِذَلِكَهَا أَجْرًا وَاجْتِسَرُ

۲۶۶۶- یہاں امام نے حدیث انس ذکر کی ہے جو متعدد بار پہلے بھی گزر چکی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ایک رات مدینہ کے لوگ خوف میں مبتلا ہوئے کہ کہیں دشمن نے حملہ تو نہیں کر دیا۔ تو نبی علیہ السلام نے حضرت طلحہ کا گھوڑا عاریتہ لیا۔ اس کا نام مندوب تھا۔ آپ اس پر سوار ہوئے اور واپس آکر فرمایا۔ خطرہ کوئی بات نہیں ہے۔ البتہ اس گھوڑے کو میں نے دیا کی طرح پایا (بخاری) حدیث نمبر ۲۴۵۱ اور ۲۶۶۱ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ سَهْمِ الْفَرَسِ

باب مالِ غنیمت سے گھوڑے کا حصہ

حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مالِ غنیمت سے) گھوڑے کے دو حصے لگائے تھے اور اس کے مالک کا ایک حصہ۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ گھوڑے کا اور خصوصاً ترکی گھوڑے کا بھی حصہ لگایا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”اور گھوڑے، خیر اور گدھے ہم نے پیدا کیے، تاکہ تم ان کی سواری کرو“ اور کسی ایک شخص کے لیے ایک گھوڑے سے زیادہ کا حصہ نہیں لگایا جائیگا۔

۲۶۶۷- عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِصَاحِبِهِ سَهْمًا وَقَالَ مَا لَكَ يَسْهُمُ لِلْخَيْلِ وَالْبَرِّ اذِينَ مِنْهَا يَقُولُهُ وَالْخَيْلُ وَالْبَعَالُ وَالْحَيَّاتُ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَا لِنَهْمٍ لَآ كَثْرَ مِنْ فَهْرٍ (بخاری)

اس حدیث میں یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے گھوڑے والے مجاہد کو مالِ غنیمت سے ایک اس کا اور دو حصے اس کے گھوڑے کے یعنی تین حصے عطا فرمائے۔ ویسے عام طور پر آپ نے سوار کو دو حصے ہی عطا فرمائے ہیں۔ ایک مجاہد کا، دوسرا اس کے گھوڑے کا۔ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابو موسیٰ اشعری اور امام اعظم ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے۔

بَابُ مَنْ قَادَ دَابَّةَ غَيْرِهِ فِي الْحَرْبِ

باب جو میدان جنگ میں دوسرے کا جانور لے کر چلا

ابو اسحق سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ہزار بن عازب سے کہا۔ کیا تم لوگ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر ادھر ادھر ہو گئے تھے۔ انھوں نے کہا ہاں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ سے نہیں ہٹے۔ ہوازن تیرا ملائی ہیں (ماہر قوم یعنی) ہمارا جب ان سے سامنا ہوا تو ہم نے ان پر حملہ کیا وہ بھاگ کھڑے ہوئے اور سلمان

۲۶۶۸- عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ وَقَالَ لِمَيْزَآءِ بْنِ عَازِبٍ أَفَرَزْتُمُو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حَنِينٍ قَالَ لَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَفَرْتُكَ أَنْتَ هَوَازِنَ كَانُوا قَوْمًا مَآءَ قِاسًا لَمَّا أَقْبَيْنَا هُمْ حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ

فَانْهَزْنَا عَنْهَا قَبْلَ الْاِسْلَامِ عَلَى الْاَسْنَانِ
وَاَسْتَقْبَلُونَا بِاللِّسَانِ فَاَمَّا نَسْأَلُ اللّٰهَ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ فَلَمْ یَقْبَلْ فَلَقَدْ رَاَیْتُهُ وَاِتَتْ
لَکُلِّ بَغْلَتِهِ الْبَغِیضَاءُ وَاِتَّ اَبَا سَفِیَانَ اِخِذْ
بِلِجَامِہَا وَالتَّحِیُّ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ
یَقُولُ اَنَّ النَّبِیَّ لَا کَذِبَ اَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
(بخاری)

غنیمت حاصل کرنے میں مصروف ہوئے تو ہوازن نے
ہم پر تیر برسانا شروع کر دیے۔ (اس وقت مسلمان
منتشر ہوئے) مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ
ثابت قدم رہے۔ میں نے دیکھا۔ حضور اپنے سفید چجر
پر جلوہ فرما رہے اور ابوسفیان بن حارث چجر کی نگاہ نکالتے
ہوئے تھے اور حضور یہ رجز پڑھ رہے تھے میں نبی برحق
ہوں۔ آمین ذرا بھی جھوٹ نہیں۔ میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں

غزوہ حنین (۱) حنین مکہ اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام ہے۔ ہوازن اور ثقیف نہایت جنگجو اور
فخون جنگ سے واقف تھے۔ یہ غزوہ شہر شوال میں ہوا۔ اسلامی فوج کی تعداد بارہ ہزار
تھی۔ اس سردمان سے حنین پر بڑھیں کہ صحابہ کرام کی زبان سے یہ کلمات نکل گئے کہ آج ہم پر کن غالب آسکتا ہے؟
بارگاہ الہی میں ان کی یہ نازش پسند نہ آئی۔ سورہ توبہ میں اس بات کا ذکر ہے کہ مسلمان اپنی کثرت پر نازاں تھے۔ وہ ان کے
کچھ کام نہ آئی۔ زمین وسعت کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی۔ ارشاد باری ہے۔

اور حنین کے دن جب تم اپنی کثرت پر اترا گئے تو وہ
تمہارے کچھ کام نہ آئی۔ اور زمین اتنی وسیع ہو کر
تم پر تنگ ہو گئی۔ پھر تم پیٹھ دے کر پھر گئے۔
پھر اللہ نے اپنی تسکین اُتاری اپنے رسول پر اور
مسلمانوں پر وہ لشکر اتارے جو تم دیکھ نہ سکے اور
کافروں کو عذاب دیا۔

وَبِیَوْمِ حَنِیْنٍ اِذْ اَعْجَبَ کُفْرُ کَثْرَتِکُمْ فَلَکُمْ
نُحْسٌ عَنْکُمْ سَبِیْئًا وَصَافَتْ عَلَیْکُمُ الْاَرْضُ
بِمَا رَحِبَتْ لَهَا وَکَسِبَتْ مَذِبَیْنِ لَّکُمْ
اَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِیْنَتَهٗ عَلَیْ رَسُوْلِهٖ وَعَلَی
الْمُؤْمِنِیْنَ وَاَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَلَبَ
الَّذِیْنَ کَفَرُوْا (توبہ ۲۶)

ہوازن کے غزوہ میں مسلمانوں کی عارضی شکست کی اصلی وجہ تو یہی ہے جو قرآن نے بیان فرمائی ہے اور وہ
یہ ہے کہ مسلمان اپنی کثرت پر اترا گئے۔ البتہ اس کے ساتھ یہ بھی کہ مسلمانوں کے لشکر میں کج کھمچ کے موقع پر تو مسلم بھی بڑی
تعداد میں شریک تھے اور مولفہ قلوب مالی غنیمت کے لالچ میں شریک جہاد ہوئے اور جب لڑائی نے شدت اختیار
کی تو مشترکین بھاگے اور مسلمان مالی غنیمت کے حصول میں مصروف ہوئے۔ ہوازن کے بھاگے ہوئے لشکر
نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا اور ہوازن کے تیرا اندازوں نے اس زور سے تیر پر سارے کہ وقتی طور پر مسلمانوں کے
پاؤں اکھڑ گئے۔ مسلمانوں کا لشکر بھاگ پڑا۔ حتیٰ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت عباس اور آپ کے
ابن عم ابوسفیان بن حرب اور دو چار اور کے کوئی قہرا۔ اس غزوہ میں مسلمانوں کی تعداد بارہ ہزار یا اس سے زائد تھی اور مشرکین
چار ہزار تھے۔ لیکن حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس اس نازک موقع پر گوہر افادہ شجاعت رہی اور انبیاء
کی خصوصیت بھی یہی ہے کہ وہ نازک سے نازک مرحلہ پر میدان نہیں چھوڑتے اور شجاعت اور مردانگی کا پیکر بننے اللہ تعالیٰ

کی مدد و نصرت پر یقین رکھتے ہیں۔ ————— الغرض

یہ رنگ و بھکر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا۔ ۶۔ ما جری و انصار اور حبیب رضوان میں حصہ لینے والوں کو بیکارو۔ جب انھوں نے بلایا تو بلاتا خیر صحابہ کرام فوراً حضور ملیا السلام کے گرد جمع ہو گئے۔ حتیٰ کہ جن مجاہدین اسلام کے گھوڑے شکستش اور گھسان کی وجہ سے ٹخنہ نہ سکے انھوں نے زائے نہیں چھینک دیں اور گھوڑوں سے کود پڑے۔ صحابہ کرام نے محاذ میں بھال کر دوبارہ حملہ کیا تو ہوازن اور ثقیف بھاگ پڑے اور اس طرح مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم، سکینہ کے نزول اور نہ دکھائی دینے والے خدائی لشکروں کی وجہ سے فتح حاصل ہو گئی۔ — یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ غزوہ ہوازن میں صحابہ کرام سے جو غلطی اور کوتاہی ہوئی اللہ تعالیٰ نے اسے یقیناً معاف کر دیا۔

غزوہ ہوازن میں صحابہ سے جو غلطی اور کوتاہی ہوئی اللہ تعالیٰ نے اس کو معاف کر دیا

اس کی واضح دلیل سورہ توبہ کی مذکورہ بالا آیات ہیں۔ یزید و سکینہ اور فرشتوں کی فوجوں کا نازل ہونا یقیناً قطعی دلیل ہیں۔ ایسی صورت میں صحابہ کرام پر زبان طعن و آزار کرنا، انھیں بھگور دینا اور حضور کا ساتھ چھوڑ دینے والوں کا قطعہ دینا بے جواز ہے۔ کیونکہ سکینہ کافروں اور منافقین پر نہیں بلکہ محض مسلمانوں پر نازل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مشیت کے مطابق منافقین کو نہیں بلکہ مومنین کو ہی اپنی فتح و نصرت سے نوازتا ہے۔

بَابُ الرِّكَابِ وَالْغَزْوِ لِلدَّائِمَةِ

باب جائزہ کا رکاب اور غز

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پائے مبارک غز (رکاب) میں ڈالا اور ناقہ آپ کو لے کر سیدھی اٹھ گئی تو آپ نے مسجد فدا الخلیفہ کے پاس بلیک کہا (احرام باندھا) واضح ہو کہ غز بھی رکاب ہی کو کہتے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ

۲۶۶۹۔ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ رَجُلُهُ فِي الْغَزْوِ رَاسَتْوَتْ بِهِ نَافِثَةُ قَتَائِمَةَ أَهْلٍ مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحِجَفَةِ

رکاب اگر لوہے کا ہو یا لکڑی کا تو اسے رکاب کہتے ہیں لیکن اگر چمڑے کا ہو تو اسے غز کہتے ہیں۔

بَابُ رُكُوبِ الْفَرَسِ الْعَرَبِيِّ

باب گھوڑے کی منگی پیٹھ پر سواری کرنا

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے کی منگی پشت پر جس پر زین نہیں تھی سوار ہو کر صحابہ سے آگے نکل گئے۔ آنحضور کی گردن مبارک میں تلواریں لٹک رہی تھیں۔

۲۶۷۰۔ عَنْ أَنَسٍ اسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَرَسٍ عَرَبِيٍّ مَا عَلَيْهِ سَرْجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ

(بخاری)

بَابُ الْفَرَسِ الْقَطُوفِ

باب سُت رِقْمَارِ گھوڑے پر سوار ہونا

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک رات اہل مدینہ کو خطرہ ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابطلوہ رضی اللہ عنہ کے ایک گھوڑے پر سوار ہوئے۔ گھوڑا سُت رِقْمَارِ تھا یا (راوی نے کہا کہ) اس کی رفتاریں سُستی تھی۔ پھر حضور اکرم واپس ہوئے تو فرمایا کہ ہم نے تو تمہارے اس گھوڑے کو دیر پا پایا۔ چنانچہ اس کے بعد کوئی گھوڑا اس سے آگے نہیں نکل سکتا تھا۔

(بخاری)

یہ نبی علیہ السلام کا اعجاز تھا کہ آپ کی برکت سے وہ سُت رِقْمَارِ گھوڑا ایسا تیز رفتار ہو گیا کہ اب کوئی گھوڑا اس سے سبقت نہیں لے سکتا تھا۔

بَابُ السَّبْقِ بَيْنَ الْخَيْلِ

باب گھوڑ دوڑ کے متعلق

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیار کیے ہوئے گھوڑوں کی دوڑ مقام حنیاء سے ثلیثۃ الوداع تک کرائی تھی اور جو گھوڑے تیار نہیں کیے گئے تھے ان کی دوڑ ثلیثۃ الوداع سے مسجد بنی زبیر تک کرائی تھی۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ گھوڑ دوڑ میں شریک ہونے والوں میں میں بھی تھا۔

۲۶۴۲۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَجْرِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ضَمِيرَ مِنَ الْخَيْلِ مِنَ الْحَفَاءِ إِلَى ثَلَاثَةِ الْوَدَاعِ وَ أَجْرِي مَا كَرُبُّضَكَ مِنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُبَيْرٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَ كُنْتُ فِيهِمْ أَجْرِي

(بخاری)

بَابُ إِضْهَارِ الْخَيْلِ لِلْسَّبْقِ

باب گھوڑ دوڑ کے لیے گھوڑوں کی تربیت کرنا

حضرت عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گھوڑوں کی دوڑ کرائی تھی جنہیں تیار نہیں کیا گیا تھا اور دوڑ کی حد ثلیثۃ الوداع سے مسجد بنی زبیر تک رکھی تھی اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بھی دوڑ میں شرکت کی تھی۔ ابو عبد اللہ نے کہا کہ اَمَّه (حدیث) میں حد کے معنی ہیں ہے (قرآن مجید

۲۶۴۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي كَرُبُّضَكَ وَكَانَ آمَهُهَا مِنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُبَيْرٍ وَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ سَابِقَ بَيْنَهُمَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ آمَهُ غَايَةً فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْآمَهُ (بخاری)

میں ہے) فضائل علیہم السلام

بَابُ غَايَةِ السَّبْقِ لِلْخَيْلِ الْمُضْتَمِرَّةِ

باب تربیت دیے گئے گھوڑوں کی دوڑ کی حد

۲۶۷۴- عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ اُضْمِرَتْ فَأَنْ سَلَهَا مِنَ الْحَفَايَا وَكَانَ أَمَدُهَا ثَلَاثِينَ الْوَدَاعَ قُلْتُ لِمَ وَلَوْ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ سِتَّةُ أَمْيَالٍ أَوْ سَبْعَةٌ وَسَاءَلْتُ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي كَوْنُفَتَتْ فَأَنْ سَلَهَا مِنْ ثَلَاثِينَ الْوَدَاعَ وَكَانَ أَمَدُهَا مَسْجِدَ بَنِي زُرَيْقٍ قُلْتُ فَكَمْ بَيْنَ ذَلِكَ قَالَ مِيلٌ أَوْ نَحْوَهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ مِمَّنْ سَأَلْتُ فِيهَا

(بخاری)

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گھوڑوں کی دوڑ کرائی تھی۔ جنہیں تیار کیا گیا تھا۔ دوڑ مقام حنیاف سے شروع کرائی تھی اور ثلثین الوداع اس کی حد تھی۔ (ابو اسحاق نے بیان کیا کہ) میں نے ابو موسیٰ سے پوچھا۔ اس کا فاصلہ کتنا تھا؟ تو انھوں نے بتایا کہ چھ یا سات میل اور آنحضرت نے ان گھوڑوں کی بھی دوڑ کرائی جنہیں تیار نہیں کیا گیا تھا۔ ایسے گھوڑوں کی دوڑ ثلثین الوداع سے شروع ہوئی تھی اور حد مسجد بنی زریق تھی۔ میں نے پوچھا، اس میں کتنا فاصلہ ہے؟ انھوں نے کہا کہ تقریباً ایک میل۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ بھی دوڑ میں شرکت کرنے والوں میں تھے۔

گھوڑ دوڑ جائز ہے؟

اس حدیث سے واضح ہوا کہ مقصد صحیح جلیبہ جہاد کے لیے گھوڑ دوڑ کرائی جائز و مباح اور سنت ہے اور گھوڑے کو چاق و چوبند بنانے کے لیے اس کی تعمیر بھی جائز ہے۔ شوافع تعمیر کو سنت کہتے ہیں۔ گھوڑ دوڑ کا مقصد یہ ہے کہ قومی و ملی کاموں کی انجام دہی میں ان سے کام لیا جائے۔ خصوصاً جہاد فی سبیل اللہ میں۔ تعمیر کا مطلب یہ ہے کہ گھوڑے کو چالیس دن تک خصوصی خوراک دیتے ہیں تاکہ وہ خوب موٹا تازہ ہو جائے۔ پھر ہندو بیچ اس کی خوراک میں کمی کرتے جاتے ہیں تاکہ اس کا موٹاپا اعتدال پر آجائے۔ اس میں پھرتی پیدا ہو جائے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس پر کاحٹی باندھی جائے اور موٹا پالان ڈالا جائے تاکہ اسے پسینہ آجائے۔ پسینہ آنے سے بھی اس کے جسم کی کسٹی ختم ہوتی ہے۔ اعضاء میں نرمی و نزاکت باقی نہیں رہتی۔ تعمیر کے جواد پر علماء کا اجماع ہے کیونکہ یہ گھوڑے کی اصلاح و تربیت کے لیے کی جاتی ہے۔

(۲) علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑ دوڑ کرائی۔ جو گھوڑا رب سے آگے بڑھ گیا یعنی نمبر ایک تین بیسی چادریں نمبر دو کو دو چادریں، نمبر تین کو ایک چادر عطا فرمائی۔ جو چوتھے نمبر پر آیا ایک دینار، پانچویں نمبر کو ایک درہم اور چھٹے نمبر پر آنے والے کو چاندی عطا فرمائی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل کے دو مقصد تھے۔ اول یہ کہ لوگوں میں گھوڑوں کو جہاد کے لیے پالنے، انہیں بنانے، سمارنے اور تربیت دینے کا سلسلہ جاری رہے۔ دوم یہ کہ گھوڑوں کی تربیت کا کام کریں۔ ان کی حوصلہ افزائی ہو۔ اگرچہ اس حدیث میں گھوڑ دوڑ پر شرط لگانے کا ذکر نہیں ہے۔ تاہم دلائل شرعیہ کی روشنی میں یہ گھوڑ دوڑ اسی صورت پر مبنی ہے جس

میں جانبین کی طرف سے شرط نہ ہو۔ مثلاً زید کہے۔ اگر میرا گھوڑا آگے نکل گیا تو میں تم کو سو روپے دوں گا اور بکر یہ کہے کہ اگر تیرا گھوڑا آگے نکل گیا تو میں تم کو سو روپے دوں گا۔ یہ قمار کی صورت ہے جو ناجائز ہے۔ البتہ ایک طرف سے شرط لگانا جائز ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک آدمی دونوں سواروں سے کہے۔ تم میں سے جو آگے نکل گیا۔ اس کو میں بطور انعام یکصد روپیہ دوں گا (۲) حدیث نمبر ۲۷۶۲ بھیلاحظہ فرمائیں۔

بَابُ نَافَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب نبی علیہ السلام کسی اونٹنی کے بیان میں

ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ رضی اللہ عنہ کو قصوار (زامی اونٹنی) پر اپنے پیچھے بٹھایا تھا۔ مسور بن خمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، قصوار نے سرکشی نہیں کی۔

حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کی اونٹنی کا نام غضبیار تھا (بخاری)

قَالَ ابْنُ عُمَرَ أَنَّ ذَاتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَامَةَ عَلَى الْقُصُورَاءِ وَقَالَ الْمُسَوَّرُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَلَلْتُ الْقُصُورَاءَ

۲۷۶۵- عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُ كَأَنَّ نَافَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهَا الْغَضْبَاءُ

اس سلسلہ میں اصحاب سیرت کا بیان یہ ہے کہ قصوار، جدعا، غضبیار۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین اونٹنیوں کے نام تھے۔ یا اونٹنی صرف ایک تھی اور نام اس کے تین تھے۔ مگر زیادہ صحیح یہ ہے کہ غضبیار قصوار ایک ہی اونٹنی کے دو نام ہیں اور قصوار نام زیادہ مشہور ہے۔ اسی اونٹنی کو یہ شرف حاصل ہے کہ اسی پر سوار ہو کر آپ نے ہجرت فرمائی اور مدینہ پہنچ کر حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان پر یہ بٹھ کر گئی۔ حجة الوداع کا خطبہ بھی آپ نے اسی کی پشت پر دیا۔ یہ بڑی تیز رفتار تھی اور ہم معرکہ میں بازی لے جاتی تھی (طبری ۱۷۸۲) بخاری ذکر ہجرت و مسلم ذکر حجة الوداع) اصحاب کی احوال انصاریہ میں ہے کہ حضور جب مدینہ پہنچے تو ہر شخص عمامی کی درخواست کرتا تھا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ میرے ناقہ کو چھوڑ دو۔ وہ خدا کی طرف سے مامور ہے۔ چنانچہ قصوار حضرت ابوالیوب کے گھر کے سامنے بیٹھ گئی اور حضرت ابوالیوب انصاری نے بھی حضور سے محبت و احترام اور آپ کے لیے ایثار و قربانی کا ایک معیار مقرر فرمایا۔ جس کا ذکر کتب سیرت میں مذکور ہے۔

۲۷۶۶- عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَافَةٌ لِّلنَّبِيِّ الْغَضْبَاءُ لَا تُسَبِّحُ قَالَ حُمَيْدٌ أَفَلَا تُسَبِّحُ فَجَاءَ أَغْرَابُ عَلَى قَعْدَةٍ فَسَبَّحُهَا فَشَتَّى ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اونٹنی تھی جس کا نام غضبیار تھا۔ کوئی اونٹنی اس سے آگے نہ بڑھتی تھی۔ حمید نے کہا یا کوئی اونٹنی اس سے آگے نہ بڑھ سکتی تھی۔ پھر

حَتَّىٰ عَرَفَهُ فَقَالَ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَلَّا يَزِلَّ قَعَهُ
شَيْءٌ مِّنَ الدُّنْيَا أَلَّا يَضَعَهُ
(بخاری)

ایک اعرابی نوجوان ایک قوی اونٹنی پر سوار ہو کر آیا
اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی سے اس کی
اونٹنی سے آگے نکل گئی۔ مسلمانوں پر یہ بڑا شاق گزرا
لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آپ نے
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ جو چیز بلند ہوا سے گرائے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کا پیچھے رہ جانا صحابہ کرام پر بہت شاق گزرا۔ یہ بات حضور کے
ساتھ صحابہ کرام کی محبت کی آئینہ دار ہے۔ ہر محب یہ چاہتا ہے کہ اس کے محبوب سے نسبت رکھنے والی چیز پر
کوئی سبقت نہ لے جائے۔ طاقت ور جانور کبھی سبقت لے جاتا ہے۔ لیکن حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ
کرام کی اس اونٹنی کے سبقت نہ لانے پر پریشانی کے متعلق نہایت حکیمانہ جواب دیا کہ اسباب سے قطع نظر اللہ
اکرم حکامین کی مشیت ہی اہم ہے۔ وہی اٹھتا ہے اور وہی گرتا ہے۔ ہر کمال کو زوال اسی کی مشیت پر مبنی ہے
وہ آفتاب کو ذرہ بنا کر اور قمری ہیکل کو گرا کر یہ بات سب کو اچھی طرح سمجھا دیتا ہے کہ عمل کل شئی قدیر نہ صرف اور
صرف اسی کی شان ہے۔

بَابُ بَغْلَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْضَاءِ

باب نبی علیہ السلام کا سفید بچر

ابو حمید نے بیان کیا کہ ایلہ کے فرمانروا نے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سفید بچر ہدیہ
میں بھجوایا تھا۔

حضرت عمرو بن حارث رضی اللہ عنہ نے بیان کیا
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (وفات کے بعد) سوا
اپنے سفید بچر، اپنے ہتھیار اور اس زمین کے جو آپ
نے صدہ کردی تھی اور کوئی چیز نہیں چھوڑی تھی۔

قَالَ النَّسِّي وَفَالَ أَبُو حَنِيفَةَ أَهْدَى
مِلْكُ أَيْلَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَغْلَةً بَيْضَاءَ

۲۶۷۷۔ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
قَالَ مَا شَرَكْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَّا يَغْلَتَهُ الْبَيْضَاءُ وَسِلَاحَهُ وَأَرْضًا
تَرَكَهَا صَدَقَةً (بخاری)

(۱) طبری نے حضور کے تمام جانوروں کے نام و حالات تفصیل سے لکھے ہیں اور واقعی نے بھی جی
کہ بڑے بڑے محدثین کرام جن میں یحییٰ بن مفلح، حافظ عراقی بھی شامل ہیں، نے بھی یہ تفصیل لکھی
ہے جس سے یہ بات تو یقیناً واضح ہوتی ہے حضرت عمر بن حویرث نے جو یہ فرمایا کہ حضور نے وفات کے بعد کچھ نہیں
چھوڑا بجز ایک سفید بچر اور ہتھیار اور زمین کے جو وقت عام ہو گئی — تو صحیح احادیث سے یہ بات تو یقیناً
ثابت ہوتی ہے کہ عمر بن حویرث کی بیان کردہ مختصر اشیاء سے زائد آپ کے پاس اشیاء تھیں — اور عمر بن
حویرث کے بیان سے صرف یہ واضح ہوتا ہے کہ وفات کے وقت یہی اشیاء تھیں کیونکہ حضور علیہ السلام کی عادت تھی

یہ بخانی کہ دنیاوی ساز و سامان بقدر ضرورت ہی اپنے پاس رکھتے تھے۔ اس کے علاوہ جو تھکایا آتا تھا، تقسیم فرمادیتے تھے۔ لیکن وفات سے قبل جو اشیاء حضور کے پاس تھیں۔ عمر بن حویرث نے ان کی نئی نہیں کی — چنانچہ یہ امر واقعہ ہے کہ آپ علی زندگی میں بھی مالک کونین تھے مگر قناعت کی زندگی بسر فرماتے تھے۔ جو کچھ آپ کے پاس سونا چاندی اور دیگر اشیاء آتی تھیں ایشاء فرماتے تھے اور غریبوں، ضرورت مندوں میں تقسیم فرمادیتے تھے۔ جو دو سنا آپ کی طبیعت ثانیہ تھی۔ کسی کے سوال پر نہیں کال لفظ آپ کی زبان پر نہیں آتا تھا۔ ایشاء قربانی اور جو دو سنا کا یہ عالم تھا کہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ ایک دفعہ حضور گھر میں تشریف لائے تو چہرہ اقدس متغیر تھا۔ حضرت ام سلمہ نے وجہ پوچھی تو فرمایا کل جو سات دینار آئے تھے۔ شام ہو گئی اور وہ بستر پر پڑے رہ گئے (یعنی تقسیم نہیں ہوئے) مسند احمد جلد ۶ ص ۲۹۳

(۱) یہ اور اس نوع کے بہت واقعات صحیح احادیث میں وارد ہوئے ہیں (۲) حضرت عمر بن حویرث جو ام المؤمنین جریرہ کے بھائی تھے۔ ان کا یہ کہنا کہ بوقت وفات حضور علیہ السلام نے صرف سپید خچر، کچھ ہتھیار اور اس زمین کے جو آپ نے صدقہ فرمادی تھی، کوئی چیز نہیں چھوڑی تھی، کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وفات سے قبل بھی آپ کے پاس صرف یہی تین چیزیں تھیں اور اس سے زائد اشیاء نہ تھیں۔

۲۶۷۸۔ (۱) یہاں امام بخاری نے حدیث غزوہ صواذن درج کی ہے جو مع تفہیم و ترجمانی کے اوپر گزر چکی ہے۔

دیکھئے حدیث نمبر ۲۶۷۹، (۲) اس حدیث کو امام بخاری نے جہاد، مغازی اور وصایا میں ذکر کیا ہے۔ زندگی نے شامل، نسائی نے جاس میں ذکر کیا ہے۔

بَابُ جِهَادِ النِّسَاءِ

باب عورتوں کا جہاد

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد کی اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا کہ تمہارا جہاد حج ہے۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی ازواج مطہرات نے جہاد کی اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا کہ حج کتنا عمدہ جہاد ہے۔

۲۶۷۹۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ جِهَادُ كُنَّ الْحَجَّ

۲۶۸۰۔ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَتْ نِسَاءً عَنْ الْجِهَادِ فَقَالَ لِيَهُنَّ الْجِهَادُ الْحَجَّ (بخاری)

بَابُ غَزْوِ الْمَرَاةِ فِي الْبَحْرِ

باب بحری غزوہ میں عورتوں کی شرکت

۲۶۸۱۔ اس عنوان کے ماتحت امام نے حدیث انس ذکر کی ہے جو اوپر مع تفہیم قرآن مجلی کے گزر چکی ہے۔ اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے۔ حضور علیہ السلام نے حضرت ام حرام بنت ملحان کے گھر آرام فرمایا۔ پھر آپ مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے اور فرمایا۔ میری اُمت کے لوگ راوند میں بحرِ اخضر میں جہاد کے لیے روانہ ہوں گے۔ ام حرام نے عرض کی، حضور دعا کرو دیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان سے کر دے (بخاری) واضح ہو کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں سب سے پہلا سمندری بیڑہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے تیار کیا اور قبرص پر چڑھائی کی۔ یہ مسلمانوں کی سب سے پہلی بحری جنگ تھی۔ جس میں ام حرام رضی اللہ عنہا شریک ہوئیں اور شہادت بھی پائی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی بیوی کا نام فاختہ تھا اور وہ بھی آپ کے ساتھ اس میں شریک تھیں۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۵۹

اور حدیث نمبر ۲۶۸۹ کے تحت علامہ ابن بطال علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اس حدیث سے واضح ہوا کہ ستورات جہاد فرض ہے اور آیت (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَاتًا) میں ستورات بالاجماع داخل نہیں ہیں۔

ستورات کا جہاد حج ہے [یعنی] لیکن ظاہر ہے کہ ایسی صورت پیدا ہو جائے کہ دشمن حملہ کر دے اور ستورات بھی متاثر ہوں تو انھیں اپنی حفاظت کے لیے قتال جاز ہے۔ جیسا کہ جنہیں کے موقع پر حضرت انس کی والدہ ام سلیم نے اپنے پاس شجر رکھا اور فرمایا۔ یہ خجرا اس لیے رکھا ہے کہ اگر کوئی مشرک میرے قریب ہوا بَقَرَتُ بَطْنِہ تواس کا پیٹ پھاڑ دوں گی (مسلم)

بَابُ حَمْلِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ فِي الْعَزْوِ دُونَ بَعْضِ نِسَائِہِ

باب غزوہ میں مرد کا اپنی کسی بیوی کو ساتھ لے جانا اور کسی کو نہیں

عروہ بن زبیر، سعید بن مسیب، علقمہ بن وقاص اور عبید اللہ بن عبد اللہ سے عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سنی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے جانا چاہتے (جہاد کے لیے) تو اپنی ازواج میں قرعہ ڈالتے تھے اور جس کا نام نکل آتا تھا۔ انہیں حضور ساتھ لے جاتے تھے۔ ایک عروہ کو کے موقع پر آپ نے ہمارے درمیان قرعہ ڈالی کی تو اس مرتبہ میرا نام آیا اور میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئی۔ یہ پردہ نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے۔

۲۶۸۲۔ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَفْرَعَ بَيْنَ نِسَائِہِ فَإِنَّهُنَّ يَخْرُجُ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفْرَعَ بَيْنَنَا فِي عَزْوَةٍ عَزَاہَا فَخَرَجَ فِيہَا سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ (بخاری)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ مجاہد اپنے ساتھ اپنی بیوی کو جہاد میں لے جا سکتا ہے بشرطیکہ ان کی عزت و ناموس کو کوئی خطرہ نہ ہو۔ بہتر یہ ہے کہ ستورات کو میدانِ کارزار سے دور محفوظ مقام پر بٹھرایا جائے۔

بَابُ عَزْوِ النِّسَاءِ وَقِتَالِہُنَّ مَعَ الرِّجَالِ | باب عورتوں کا مردوں کے ساتھ غزوہ میں شریک ہونا

۲۶۸۳- عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ إِذْ
 انْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَلِيًّا نَشْطًا بَنَتْ أَيْ بَكَرُوا أَمْرَ
 سُكْبٍ وَانْهَزَمَا لَمْ يَسْتَرْشَا أَيْ حَتَّى مَرَّ
 سَوْفِيهِمَا تَنْفُذَانِ الْقُرْبَ وَقَالَ غَيْرُهُ
 تَنْفُذَانِ الْقُرْبَ عَلَى سَوْفِيهِمَا ثُمَّ تَفَرَّغَا
 فِي أَنْوَادِ الْقَوْمِ ثُمَّ تَرَجَعَا فَنَزَلَا فِيهَا ثُمَّ
 تَجَسَّسَا فَنُفِرَ غَايِبًا فِي أَنْوَادِ الْقَوْمِ
 (بخاری)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُحد کی
 لڑائی کے موقع پر مسلمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس سے منتشر ہو گئے تھے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے
 عائشہ بنت ابی بکر اور ام سلمہ کو دیکھا کہ اپنے ازار سمیٹے
 ہوئے تھیں۔ میں نے ان کی پندلیوں کی پازیب کو دیکھا۔
 وہ مشکیزے پھیلاتے ہوئے جاری تھیں اور ابو عمر کے
 علاوہ (جعفر بن مہران) نے بیان کیا کہ مشکیزے کو اپنی
 پشت پر ادھر سے ادھر لیے جاتی تھیں اور مجاہدین کو قوم
 میں سے پانی پلاتی تھیں۔ پھر واپس آتی تھیں اور مشکیزوں
 کو بھر کر لے جاتی تھیں اور مجاہدین کو پلاتی تھیں۔

بَابُ حَبْلِ النِّسَاءِ الْقَرَبِ إِلَى النَّاسِ فِي الْغَزْوِ

باب غزوہ میں مستورات کا مجاہدین کے پاس مشکیزے لے جانا

تعلیم بن ابی مالک نے کہا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے
 مدینہ کی خواتین میں چارویں تقسیم کیں۔ ایک نئی چادر بیچی گئی
 تو بعض حضرات نے جواب کے پاس ہی بٹھے کہا یا رسول اللہ!
 یہ چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نواسی کو دیدیجئے
 جو آپ کے گھر میں ہیں۔ ان کی مراد آپ کی بہوی ام کلثوم
 بنت علی رضی اللہ عنہا سے تھی۔ لیکن عمر رضی اللہ عنہ نے
 جواب دیا کہ ام سلیمہ رضی اللہ عنہا اس کی زیادہ ستمی
 ہیں۔ یہ ام سلیمہ رضی اللہ عنہا ان انصاری خواتین میں
 سے تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بیعت کی تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ اُحد
 کی لڑائی کے موقع پر ہمارے لیے مشکیزے (پانی کے) اٹھا کر
 لاتی تھیں۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا
 حدیث ہذا میں (تذفر) کے معنی سینہ کے ہیں۔

۲۶۸۴- قَالَ ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي مَالِكٍ أَنَّ عُمَرَ
 ابْنَ الْخَطَّابِ قَسَمَ مِرْطَاتٍ بَيْنَ نِسَاءِ قُرَيْشٍ
 نِسَاءَ الْمَدِينَةِ فَبَقِيَ مِنْهُ جَدِيدٌ فَقَالَ لَهُ
 بَعْضُ مَنْ عِنْدَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَعْطِ
 هَذَا ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الَّتِي عِنْدَكَ يَرِيدُونَ أَمْرَ صَلَواتٍ بَنَتْ عَلِيٍّ
 فَقَالَ عُمَرُ أُمٌّ سَلِيلٍ أَحَقُّ وَأُمٌّ سَلِيلٍ قِنْ
 نِسَاءِ الْأَنْصَارِ مِمَّنْ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُمَرُ فَإِنَّهَا كَأَنْتَ تَزْفِرُ
 لَنَا الْقُرْبَ يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهُ
 تَزْفِرُ تَخْطِطُ

(بخاری)

(۱) ام کلثوم بنت خالد رضی اللہ عنہا حضرت عمر کی زوجہ تھیں
 آپ کے نکاح کے متعلق عیسیٰ و کرمانی ہیں بغیر کسی حوالہ کے

قصہ نکاح ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہ

یقصر لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ام کلثومؓ کا رشتہ مانگا تو حضرت علیؓ نے فرمایا: میں ام کلثوم کو تمہارے پاس بھیجوں گا۔ اگر وہ راضی ہوگی تو ان کا نکاح تم سے کر دوں گا۔ چنانچہ آپؓ نے ام کلثوم کو ایک چادر کے ساتھ حضرت عمرؓ کے پاس بھیجا اور فرمایا کہ عمرؓ سے کہنا یہ ہے وہ چادر جس کا میں نے تم سے ذکر کیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت ام کلثومؓ سے کہا کہ علیؓ سے کہنا میں راضی ہوں اور اللہ تم سے راضی ہو اور حضرت عمرؓ نے ام کلثومؓ کی پینڈی پر ہاتھ رکھا تو ام کلثومؓ نے فرمایا: آپؓ ایسا کرتے ہیں اگر آپؓ امیر المؤمنین نہ ہوتے تو میں آپؓ کی ناک توڑ دیتی۔ حضرت ام کلثومؓ نے اپنے والد حضرت علیؓ کے پاس آکر کہا آپؓ نے مجھے بُرے آدمی کے پاس بھیجا؛ حضرت علیؓ نے فرمایا: اے میری بیٹی وہ میرے شوہر ہیں۔ یہ قصہ تقویٰ اور اخلاق سے قطعاً گرا ہوا ہے۔ کوئی باپ اپنی بیٹی کی نسبت اس طرح نہیں کرتا۔ چچا بیکہ کہ حضرت امیر المؤمنین حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ الکریمؓ نکاح سے قبل اپنی صاحب زادی کو اس سے منسوب شخص کے پاس بھیج دیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ توقع کسی طرح نہیں کی جاسکتی کہ نکاح سے پہلے حضرت ام کلثومؓ کی پینڈی پر ہاتھ رکھ دیں یا پینڈی سے چادر ہٹا دیں معاذ اللہ پھر یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ اس قصہ میں یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: اَنَا أَبْعَثُهَا إِلَيْكَ فَإِنْ رَضِيتَهَا فَقَدْ رَضِيتَهَا۔ لیکن اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کی پینڈی سے چادر اُتار دی تو آپؓ کو اتنا ناگوار ہوا کہ آپؓ نے فرمایا: اگر تم امیر المؤمنین نہ ہوتے تو تمہاری ناک توڑ دیتی۔ یہی نہیں بلکہ اس قصہ میں یہ بھی ہے کہ حضرت ام کلثومؓ نے واپس آکر اپنے والدؓ کو اس سے عرض کی: کَبَحْتَنِي إِلَى شَيْخٍ سَوِيٍّ۔ آپؓ نے مجھے بُرے آدمی کے پاس بھیجا۔ جو اس امر کی واضح دلیل ہے کہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا اس وقت نکاح کے لیے راضی نہ تھیں اور حضرت علیؓ نے مشروط وعدہ فرمایا تھا کہ اگر وہ راضی ہوگی تو میں ام کلثومؓ کا نکاح تم سے (عمرؓ سے) کر دوں گا۔ بہر حال نکاح نوان کا حضرت عمرؓ سے ہوا اور یہ ایک ایسی حیثیت ہے کہ شیعہ حضرات کے معتبر علماء بھی اس کا انکار نہیں کر سکتے مگر نکاح کا جو قصہ بیان کیا گیا ہے وہ سراسر گڑھا ہوا، عقل شکن اور مضحکہ خیز ہے۔

(۲) ابن سعد نے طبقات السلام میں ام سلیطہ کا ذکر کیا ہے۔ چونکہ ان کے بطن سے سلیطہ اور فاطمہ پیدا ہوئیں۔ اس لیے انھیں ام سلیطہ سے موسوم کرتے ہیں۔ علامہ عینیؒ نے لکھا ہے کہ ان کا نام ام قیس بنت عبد بن زیاد بن ثعلبہ ہے صحابیہ ہیں انھوں نے نبی علیہ السلام کے دست مبارک پر بیعت فرمائی تھی۔ غزوہ اُحُد میں شریک تھیں۔ ابن سعد نے یہ بھی لکھا ہے کہ ام سلیطہ خیمہ و حین کے معرکہ میں شریک تھیں (یعنی ۴۷ ج ۱ ص ۱۹۸)۔

(۳) بعض شارحین نے حضرت امام بخاریؒ پر تنقید کی ہے کہ (تذکرہ) کے معنی اٹھانے کے ہیں سینے کے نہیں لیکن یہ ممکن ہے کہ یہ لفظ سینے اور اٹھانے دونوں معنوں میں استعمال ہوتا ہو۔

بَابُ مَدَاوِلَةِ النِّسَاءِ الْجَرَحِيَّ فِي الْعَزْوِ

باب مستورات کا میدان کارزار میں زخمیوں کا علاج معالجہ کرنا

۲۶۸۵ - كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُبْعَ نَهْجٍ مَعْوُزٍ مِنْ رَوَابِطِ جَاهِلِيَّةٍ مِنْ نِسَى الْمَاءِ وَنَدَاوِي الْجَرْحِ وَنُزْدِ الْقَتْلِ (بخاری)

کرتی تھیں اور جو شہید ہو جاتے ان کو (قبول تک) پہنچاتی تھیں۔

بَابُ رَدِّ الْمَسَاءِ الْجَرْحِي وَالْفَتْلِي

باب عورتوں کا زخمیوں اور شہیدوں کو اٹھا کر لے جانا

۲۶۸۶۔ عَنْ حَدِّ الْبَدِينِ ذَكَوَانَ عَنْ الرَّبِيعِ ابْنِ أَبِي مُعَوِّذٍ قَالَ لَكَ كُنْتُ نَعْرُودَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَقَى الْقَوْمَ وَلَخَذَهُمْ وَنَزَلُ الْجَرْحِي وَالْفَتْلِي إِلَى الْمَدِينَةِ

حضرت ربیع بن زبیرؓ نے بیان کیا کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوے میں شریک ہوئے تھے۔ مسلمانوں کو پانی پلاتے، ان کی خدمت کرتے اور زخمیوں اور شہیدوں کو مدینہ منتقل کرتے تھے (بخاری)

علامہ ابن بطال علیہ الرحمۃ نے لکھا ہے کہ غزوہ احد میں ستورات دو تین شہید مردوں کو سواری پر ان کی قبول تک لے جاتی تھیں (یعنی ج ۴ ص ۱۶۹) ان کے ساتھ مرہم پٹی کا سامان ہوتا تھا اور وہ مجاہدین کو تیر پکڑاتی تھیں۔ نیز اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح خیبر کے بعد انہیں مرد مجاہدین کی طرح مالی غنیمت سے حصہ بھی عطا فرمایا۔ (یعنی ج ۴ ص ۱۶۹) مسلم شریف کتاب الجہاد کی حدیث ۴۵۶۶ میں ہے کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے پاس خنجر تھا نبی علیہ السلام نے ان سے پوچھا۔ یہ خنجر کیسا ہے؟ تو انہوں نے عرض کی کہ یہ خنجر اس لیے ساتھ لیا ہے کہ اگر کوئی مشرک میرے پاس آیا تو میں اس کا پیٹ پھاڑ دوں گی حضور علیہ السلام مسکرا دیے۔

(۳) یہ واقعہ جنگ جبین کا ہے اور مسلم کتاب الجہاد حدیث ۴۵۶۸ میں ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاد فرماتے تو حضرت ام سلیم اور انصار کی کچھ عورتیں بھی ساتھ ہولیتیں۔ وہ مجاہدین کو پانی پلاتیں اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں۔ اور بخاری کی زیر بحث حدیث نمبر ۲۶۸۳ میں حضرت انس فرماتے ہیں کہ غزوہ احد میں میں نے حضرت عائشہ اور ام سلیم کو دیکھا کہ وہ پانی کا مشکیزہ بھر کر لائیں، مجاہدین کو پانی پلاتی تھیں۔ اَللّٰهُمَّ لَمْ تُسَيِّئْنَا اَرَدْنَا حَقَّكَ سَوْفِيْهِمَا۔ وہ اپنی چادر اوپر کیے تھیں۔ میں نے ان کی پٹیوں کی پازیب کو دیکھا۔ شام میں نے لکھا ہے کہ اس مضمون کی احادیث سے ثابت ہوا کہ ستورات کا جہاد میں شرکت کرنا، مجاہدین کو پانی پلانا، دوا وغیرہ کرنا جائز ہے۔ نیز مرہم پٹی میں غیر محرم کے بدن کو چھونا پڑے تو وہ بھی بصورت جائز ہے۔ علاوہ نووی شائع مسلم نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عورتیں جہاد کے لیے جاسکتی ہیں اور ان کا مجاہدین کو پانی پلانا اور مرہم پٹی کرنا بھی ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔ لیکن اس کے ساتھ انہوں نے کچھ عجیب و غریب امور کی نشاندہی بھی فرمائی ہے جو یہ ہیں (۱) عورتوں کا مرہم پٹی کرنا ان کے شوہروں اور محرموں کے ساتھ خاص تھا۔ لیکن کسی حدیث میں علامہ نووی علیہ الرحمۃ کی اس تاویل کی نہ تصریح ہے اور نہ دلیل (۲) علامہ نووی نے لکھا ہے کہ حضرت انس نے صرف پازیب کو دیکھا تھا (۲) حدیث میں یہ نہیں ہے کہ حضرت انس نے ان کی طرف قصداً دیکھا تھا (۳) یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ ستورات کی پازیب کی طرف حضرت انس کی نظر اچانک بلا قصد پڑ گئی تھی۔ لیکن انہوں نے ان کو نگاہ بھر

نہیں دیکھا۔ (۴) انھوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ واقعہ غزوہ اُحد کا ہے۔ حجاب کے احکام غزوہ اُحد کے بعد نازل ہوئے۔ اس وقت عورت کی طرف دیکھنا حرام نہیں کیا گیا تھا۔ پھر علامہ نووی نے یہ تصریح کی ہے۔ علاج مد لجر میں غیر حرم کے بدن کو چھونا بضرورت جائز ہے (نووی ج ۲ ص ۱۱۶) ————— لیکن ابادب معنی ہے کہ علامہ نووی ہی کے مذکورہ بالا ارشادات کی روشنی میں یہ تمام تاویلات و توضیحات محض شکلف دکھائی دیتی ہیں۔ جب وہ خود تسلیم کر رہے ہیں کہ غزوہ اُحد کے وقت احکام حجاب نہیں آئے تھے۔ اس وقت مرد کا غیر حرم کو دیکھنا حرام نہیں کیا گیا تھا اور اس کے ساتھ ان کا یہ ارشاد کہ علاج معاہدے کے لیے غیر حرم کے بدن کو چھونا بضرورت جائز ہے۔ ایسی صورت میں علامہ نووی علیہ الرحمۃ کی مذکورہ بالا تاویلات کا نہ کوئی جواز باقی رہتا ہے اور نہ مفاد ————— علامہ نووی کا یہ فرمانا کہ حضرت انس نے قصد اُ نہیں دیکھا تھا۔ اچانک ان کی نظر بائیب پر پڑ گئی تھی۔ حضرت انس نے نگاہ ہجرت نہیں دیکھا۔ یہ تمام باتیں حضرت انس ہی جانتے ہیں۔ کوئی دوسرا نہیں۔ پھر قصد و ارادہ کا تعلق دل سے ہے حضرت انس کے دل کی بات کسی شارح حدیث کو ہزار برسوں کے بعد کیسے معلوم ہو گئی۔ ————— پھر حدیث میں لفظ (آری) ہے یعنی حضرت انس واضح طور پر کہہ رہے ہیں کہ میں نے دیکھا میدان کارزار میں ستورات پائچے اور بچے کیسے پانی کے شکرینے لاری نہیں۔ میں نے ان کی پٹیلوں کے پاڑیب کو دیکھا۔ بنا بریں حضرت علامہ نووی علیہ الرحمۃ کی اس حدیث کے تحت گفتگو کی کیا حیثیت باقی رہ گئی؟ ————— لہذا اس مضمون کی احادیث کا جو مفہوم ہے وہی بیان کرنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ

میدانِ جہاد میں بضرورت شرعیہ غیر حرم کو دیکھنا چھونا اٹھانا وغیرہ جائز ہے

ضرورت کے وقت ستورات کا جہاد میں شریک ہونا، مجاہدین کو پانی پلانا، ان کی مرہم مٹی کرنا اور بضرورت غیر حرم کو دیکھنا اور چھونا جائز ہے۔ کیونکہ یہ کام دیکھے اور چھوئے بغیر انجام نہیں پاسکتے۔ نیز حدیث مسلم ۴۵۹ میں یہ لفظ ہیں تَفَرُّغَانِهِ فِي أَفْوَاهِهِمْ کہ معرکہ جہاد میں ستورات شکنیزے بھر کر لائیں۔ پھر مجاہدین کے منہ میں اس سے پانی ڈالتیں۔ یہ کام ایک دوسرے کو دیکھے بغیر کیسے انجام پاسکتا ہے؟ اور واقعات جنگ کو وہی بیان کر سکتا ہے جو جنگ کے حال احوال دیکھے۔ ————— البتہ اس موضوع کی احادیث کی بنا پر ستورات کے لیے تعلیم و معیشت اور دیگر کاروبار زندگی میں مردوں کی طرح آزادی کا استدلال کرنا غلط اور باطل ہے۔

بَابُ تَرْجِ السَّهْمِ مِنَ الْبَدَنِ

باب بدن سے تیر سیر نکالنا

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ابو عامر رضی اللہ عنہ کے گھٹنے میں تیر لگا تو میں ان کے پاس پہنچا تو انھوں نے فرمایا کہ اس تیر کو کھینچ کر نکال لو۔ میں نے کھینچ لیا تو اس سے پانی بہا۔ میں نے بنی کریم صلی اللہ

۲۶۸۷۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ رُمِيَ أَبُو عَامِرٍ فِي رُكْبَتَيْهِ فَانْتَبَهَتْ إِلَيْهِ قَالَ انْزِعْ هَذَا السَّهْمَ فَتَرَعْتُهُ فَتَزَأَ امْتَهُ الْمَاءَ فَدَخَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

علیہ وسلم کو اطلاع دی تو آپ نے دعا فرمائی۔ اے اللہ! علیہ ابو عامر کی مغفرت فرما۔

فَاحْبِرْتُهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِیْ اِلَیَّ
عَامِرٍ (بخاری)

ابو عامر کا نام عبید ہے۔ یہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے چچا تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ اوطاس میں ان کے درہند بن صمد سے مقابلہ کے لیے بھیجا۔ حبشی نے آپ کے گھٹنے میں تیر مارا۔ اسی سے آپ کی شہادت ہوئی۔ زخم سے پانی جیسی رطوبت کا ٹکڑا اس امر کی علامت ہے کہ جسم میں خون باقی نہیں رہا (۲) فقر کے معنی ظاہر ہونے کے ہیں۔ علامہ ابن یمن علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اس لفظ کے معنی پانی نکلنے کے ہیں (۳) اس حدیث میں ہے کہ جب حضور کو اطلاع دی گئی کہ نیزہ نکالنے سے پانی جیسی رطوبت نکلی ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں۔ اِنَّهَا دَعَا لَا تَعْلَمُ اَنَّهَا مِیْتٌ مِنْ ذِلَالِكَ حَضَرَ رَمَیْہُ دَعَا مَغْفِرَتِ فَرَمَاہُ۔ کیونکہ آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ ابو عامر وفات پا گئے ہیں (۴) اس حدیث کو امام بخاری نے جہاد، مغازی اور دعوات میں، مسلم نے فضائل، نسائی نے سیر میں ذکر کیا ہے (۵) اس حدیث میں حضور علیہ السلام نے ابو عامر کے لیے دعا مغفرت فرمائی۔ ظاہر ہے حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور نے دفن سے پہلے ان کے لیے دعا مغفرت فرمائی۔ علامہ عینی شارح بخاری نے لکھا ہے کہ ابو عامر ابن سلیم ابو موسیٰ اشعری کے چچا اور اکابر صحابہ سے ہیں۔ غزوہ اوطاس میں آپ شہید ہو گئے (رضی اللہ عنہم) فَلَمَّا اُخْبِرَ رَسُولُ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ رَفَعَ یَدَیْہِ یَدَیْہُ عَزَّوَالہُ۔ بخاری کتاب المغازی، ذکر غزوہ اوطاس میں ہے۔ حضرت ابو

نماز جنازہ سے قبل یا بعد مسلمان میت کے لیے ہاتھ اٹھا کر دعا مغفرت کرنا جائز ہے

موسیٰ کہتے ہیں۔ جب حضور کو ابو عامر کی شہادت کی اطلاع ملی تو آپ نے وضو فرمایا اور دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر ان کے لیے دعا مغفرت فرمائی۔ میں نے حضور کے بغلوں کی پسیدی کو دیکھا۔ یعنی اتنے بلند ہاتھ اٹھا کر آپ نے دعا فرمائی کہ آپ کے بغل مبارک کی پسیدی نظر آگئی۔ — بہر حال ظاہر حدیث سے یہ پتہ چلتا ہے کہ آپ نے ان کے دفن سے پہلے ان کے لیے دعا مغفرت فرمائی۔ اگر دفن کے بعد دعا مغفرت فرمائی تو بھی یہ واضح ہو کہ دفن سے پہلے اور دفن کے بعد دعا مغفرت میت کے لیے کرنا سنت ہے۔ مسلمانوں میں یہی رواج ہے کہ دفن کے بعد دعا مغفرت کرتے ہیں۔ چنانچہ یہ عمل سنت رسول ہے۔ اسے خلاف سنت اور بدعت قرار دینا بے جا ہے۔

بَابُ الْحِرَاسَةِ فِي الْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ

باب جہاد فی سبیل اللہ کے موقع پر پہرہ دینا

عبداللہ بن عامر بن ربیع نے کہا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام نے مدینہ پہنچنے کے بعد ایک بات بیداری میں گزاری۔ آپ نے فرمایا کاش میرے صحابہ میں کوئی صالح ایسا ہوتا جو رات (ہماری حفاظت) کے

۲۶۸۸۔ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهَرًا فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِيْنَةَ قَالَ كَيْتَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِي صَالِحًا يَحْصُرُ سَبِيْحَ اللَّيْلِ إِذَا

کے لیے ہمارا پہرہ دینا — کہ ہتھیار کی جھنکار ہم نے سنی۔ حضور نے دریافت فرمایا کہ کون ہے؟ حضرت سعد بن ابی وقاص نے عرض کی حضور میں ہوں۔ آپ کی حفاظت کے لیے پہرہ دینے آیا ہوں۔ نبی علیہ السلام نے آرام فرمایا۔

سَمِعْنَا صَوْتَ سِلَاحٍ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقَالَ
أَنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ جُنْتُ لِأَحْزَرُ
سَكَ وَنَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(بخاری)

(۱) اس حدیث کو امام بخاری نے متنی، مسلم نے فضائلِ سعد و زندی نے مناقب اور نسائی نے مناقبِ **فائدہ و مسائل** اور سیوطی نے ذکر کیا ہے (۲) امام نے یہ حدیث جس انداز سے ذکر کی ہے اس سے یہ سمجھا آتا ہے کہ نبی علیہ السلام مدینہ منورہ تشریف لائے سے قبل راتوں کو جاگتے تھے حالانکہ حضرت عائشہ کی مراد یہیں ہے بلکہ وہ صرف یہ بتانا چاہتی ہیں کہ مدینہ تشریف لانے سے قبل راتوں کو جاگا کرتے تھے۔ ایک رات یہ قصہ پیش آیا تو اس سے مدینہ میں تشریف آوری کے بالکل ابتدائی ایام مراد نہیں ہیں۔ کیونکہ حضرت عائشہ کی رضعتی سہ ماہ میں ہوئی۔ غرض کہ مدینہ تشریف آوری کے ابتدائی ایام میں نہ حضرت عائشہ حضور کے ساتھ تھیں نہ حضرت سعد تھے۔ مختصر یہ کہ روایت بخاری میں کتابت کی غلطی سے ترتیب بدل گئی ہے۔ یوں ہونی چاہیے تھی۔ **كَمَا قَدَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ سَمِعْنَا كَيْلَةَ** (۲) امام بخاری نے میدانِ جہاد میں پہرہ دینے کا عنوان قائم کیا ہے مگر زیرِ عنوان حدیث میدانِ جہاد میں پہرہ سے متعلق نہیں ہے۔ جواب یہ ہے کہ حضور علیہ السلام کی ہر حالت خواہ سفر ہو یا حضر فی سبیل اللہ جہاد ہی کے مترادف ہے۔

(۳) رہا یہ سوال کہ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔ **وَاللَّهُ يُعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ**۔ ترجمہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی حفاظت میں لے لیا تو پہرہ کی کیا ضرورت؟ اس اشکال کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ واقعہ آیت مذکورہ کے نزول سے پہلے کا ہے۔ لیکن زیادہ صحیح جواب وہ ہے جو علامہ قرطبی اور دیگر شارحین نے دیا کہ آیت میں حفاظت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو قتل ہونے سے محفوظ رکھے گا۔ باقی رہا لوگوں کی شہادت اور فتنہ سے حفاظت کے لیے پہرہ دینا تو آیت کے منافی نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کے لیے فتح و نصرت اور غلبہ کا وعدہ فرمایا ہے تو جیسے جہاد و قتال وعدہ حفاظت کے منافی نہیں، ایسے ہی پہرہ دینا حفاظت کے منافی نہیں ہے (یعنی ج ۴، ص ۱۷۸)

حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا نامراد ہوا دینار و درہم اور چادر و کھل کا غلام اگر اس کو دیا جائے تو راضی رہے اور نہ دیا جائے تو ناخوش۔ ناکام ہوا اور سرنگوں جو اسے جب کاٹنا چاہتے تو نہ نکلے۔ بشارت ہے ایسے شخص کے لیے جو راہِ خدا میں لگام تھامے ہوئے ہے۔ اس کے بال اُلجھے ہوئے ہیں اور زہم گرد آلود ہیں۔ اگر اسے پہرہ کی اجازت پر لگایا

۶۸۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرْهِمِ وَعَبْدُ الْخِمِصَةِ إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِلَّا كُفَّ يُعْطَى سَخِطَ نَفْسٍ وَانْتَكَسَ وَإِذَا شِئَكَ فَلَا انْتَقِشَ طَوْلِي لِبَنْدٍ أَخَذَ بِعِزِّهِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ انْتَقَشَتْ رَأْسُهُ مُعْتَمِرَةً قَدْ مَادَ إِنْ كَانَ فِي الْحَرَا سَةِ كَانَ فِي الْحَرَا سَةِ

وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ إِنْ
اسْتَأْذَنَ كَذِبُ ذَنْ كَهُ وَإِنْ شَفَعَكَ كَهُ
فَشَفَعَكَ فَتَعَسَا كَأَنَّهُ يَقُولُ مَا تَعَسَمَهُ اللَّهُ
حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ طَوْفًا فَعَلَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ طَيْبٌ وَهِيَ
يَاءُ حَتَّى كَثُرَ الْحِ الْوَادُ وَهِيَ مِنْ يَطِيبُ
(بخاری)

جائے تو اسے انجام دے اور اگر فوج کے پیچھے رکھا جائے
تو پیچھے رہتا ہے۔ اگر وہ کسی سے ملاقات کی اجازت
چاہے تو نہ ملے اور سفارش کرے تو قبول نہ کی جائے۔
طوبی کے معنی اسب سے اچھی چیز۔ یہ اسم تفضیل کا
صیغہ ہے۔ یطیب سے فعلی کے وزن پر اس کی (یا)
کو (واو) سے بدل دیا گیا ہے۔

مطلب حدیث یہ ہے کہ راہِ خدا میں جہاد کرنے والے کے لیے مخصوص ولایت شرط ہے۔ جہاد کا اجر و ثواب
اسی صورت میں ملے گا کہ نیت مال و دولت، عزت و شوکت اور اپنی برتری کی نہ ہو بلکہ رضا کے الہی کی شمع قلب
میں روشن ہو اور صرف دین اسلام کی سر بلندی کے لیے جہاد کرے۔ درہم و دینار اور مال و دولت کا حصول مقصدِ نبوی

بَابُ فَضْلِ الْخِدْمَةِ فِي الْعَزْوِ

باب عنزہ میں خدمت کی فضیلت

۲۶۹۰۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ
جَبْرِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَخْدُمُنِي وَهُوَ
أَكْبَرُ مِنْ أَنَسٍ قَالَ جَبْرِ بْنُ أَبِي ذَرٍّ أَيْتُ
الْأَنْصَارَ يَصْنَعُونَ شَيْئًا لَا أَحَدٌ
أَحَدًا مِنْهُمْ إِلَّا أَكْرَهْتُهُ
(بخاری)

حضرت انس کہتے ہیں کہ میں جریر بن عبد اللہ کے
ساتھ رہا۔ وہ میری خدمت کرتے تھے حالانکہ عمر
میں مجھ سے بڑے تھے۔ حضرت جریر کہتے ہیں۔ میں نے
انصار کو دیکھا کہ وہ ایسا کرتے تھے (یعنی حضور کی خدمت
کرتے تھے) جب بھی انصار سے مجھے کوئی ملتا ہے تو میں
ان کی تعظیم کرتا ہوں۔

اس حدیث کی عنوان مطابقت یوں ہے کہ حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضرت جریر سفر میں میری خدمت
کرتے تھے اور سفر عام ہے خواہ جہاد کا ہو یا کسی اور مقصد کا۔ امام بخاری نے اسی لیے اس حدیث کو غزوہ میں ذکر
کر دیا (۲) چہوتی عمر والے کی بڑی عمر والا خدمت کرے تو جائز ہے (۳) یصنعون کا مطلب یہ ہے کہ انصار نبی
علیہ السلام کی بہت خدمت کرتے تھے اور حد سے زیادہ حضور کی تعظیم کرتے تھے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ اسی
لیے میں انصار کی عزت کرتا ہوں۔ معلوم ہوا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت و تعظیم کر کے والا سختی اکرام ہے۔

۲۶۹۱۔ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ يَقُولُ خَرَجْتُ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى حَيْبِ
أَخْدَمْتُهُ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَاجِعًا وَبَدَأَهُ أَحَدٌ قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا

حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نبی علیہ السلام کے ساتھ
آپ کی خدمت کے لیے غزوہ خیبر میں گیا۔ جب واپس
ہوئے اور اُحد پہاڑ نظر آیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ اُحد پہاڑ
ہے۔ ہم اس سے محبت کرتے ہیں اور یہ ہم سے محبت

کرتا ہے۔ پھر آپ نے اپنے دست مبارک سے مدینہ کی طرف اشارہ کر کے کہا۔ اہلی میں مدینے کے دونوں پتھر طے میدان کی جگہ کو حرم قرار دیتا ہوں جیسے ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیدیا تھا۔ اہلی ہمارے صانع اور میں برکت عطا فرما۔

وَجَعَلْنَا مَقَرَّكَ بِبَيْتِهِ الْكَرِيمِ وَقَالَ
اللَّهُمَّ اِنِّ اَحْنَمُ مَا بَيْنَ لَا بَسْتَيْنِهَا كَتَحْنُوْنِيعِ
اِبْرَاهِيْمَ عَمَّكَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي سَاعِنَا وَ
مَدِنَا

(بخاری)

یہ حدیث مکمل تفہیم و ترجمانی کے کتاب الحج کے آخر میں گزر چکی ہے۔

اُحد پہاڑ حضور علیہ السلام سے محبت کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو محبوبیت کبریٰ کا درجہ عطا فرمایا ہے

(۲) اس حدیث میں غزوہ خیبر کا ذکر ہے جو سلسلہ میں واقع ہوا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے۔ اس میں تاویل کی کیا ضرورت ہے۔ جب حضور نے فرمادیا کہ اُحد ہم سے محبت کرتا ہے تو واقعی وہ حضور سے محبت کرتے ہیں امد اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ وہ اُحد میں محبت کا جذبہ پیدا فرمادے۔ معلوم ہوا کہ نبی علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے محبوبیت کبریٰ کا وہ مقام عطا فرمایا ہے کہ جو خود بھی آپ سے محبت کرتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مکہ کے پتھر کو آج بھی پہچانتا ہوں جو بعثت سے قبل مجھے سلام عرض کرتا تھا۔ (مسلم) اس پتھر کے قریب سے بہت لوگ گزرتے تھے مگر وہ خاموش رہتا تھا لیکن جب حضور گزرتے تو بول پڑتا۔ معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان یہ ہے کہ جس چیز کے قریب سے آپ گزر جاتے اس میں حیات پیدا ہو جاتی تھی۔ اسٹن حناء کا واقعہ بھی اس کی دلیل ہے۔ نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم فرماتے، میں حضور کے ساتھ تھا۔ آپ کسی طرف روانہ ہوتے تو جس پہاڑ یا یادِ درخت سے آپ کا سامنا ہوا۔ اس نے السلام علیک یا رسول اللہ عرض کیا۔

فَمَا اسْتَقْبَلَكَ جَبَلٌ وَلَا شَجَرٌ اِلَّا وَ
هُوَ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

(ترمذی ج ۲ ص ۲۰۳)

چاند شفق ہو پڑا بریں جانور سجدے کریں
علامہ فرمادی علیہ الرحمۃ نے نیز اس مسئلہ پر لکھا ہے کہ یہ بات طے شدہ ہے جو امور ممکن ہوں اور کتاب سنت میں ان کا ذکر آگیا ہے تو ان پر بغیر تاویل کے ایمان لانا واجب ہے اور جو امور محالات سے ہیں وہ مولیٰ قرار پائیں گے۔ ان میں تاویل کی جائے گی۔ ایسی تاویل جو دین کے اصولی تقاضوں کے مطابق ہو۔ مثلاً اللہ رب العلمین جل مجدہ جسم اور جسم کے لوازمات اٹھ پاؤں چہرہ اسی طرح بیٹھنے اٹھنے چلنے وغیرہ پا کہ ہے۔ تو ایسے امور کی نسبت ذات باری تعالیٰ کی طرف نص میں وارد ہو جو اللہ تعالیٰ کے لیے ہمت و جسم ہونے کا وہم پیدا کریں تو اس کی تاویل کریں گے۔ مثلاً قرآن مجید میں ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الدِّيْنَ وَكُلَّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ہر آدمی جو اللہ تعالیٰ سے ایمان لائے ہو اس کی قدرت کا علم مراد ہو گی کہ وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔ اسی طرح قرآن مجید میں ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّ اَحْنَمُ مَا بَيْنَ لَا بَسْتَيْنِهَا كَتَحْنُوْنِيعِ اِبْرَاهِيْمَ عَمَّكَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي سَاعِنَا وَ مَدِنَا۔ تو

یہاں بھی لفظ (استوی) کی تاویل کریں گے یعنی اس کے معنی عظمت تام اور قدرت قاهرہ کے کیے جائیں گے۔ اور (استوی) کی نسبت عرش کی طرف اس لیے کی گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی اور ارفع مخلوق ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ اُمید بہار حضور سے محبت کرتا ہے۔ اس کے ظاہری معنی لینے میں کوئی امر محال لازم نہیں آتا۔ عقلاً و شرعاً یہ جائز ہے کہ پتھر بھی نبی علیہ السلام سے محبت کریں اور یہ حضور کا معجزہ ہے۔

حضرت انس کہتے ہیں کہ ہم حضور علیہ السلام کے ساتھ سفر میں تھے۔ ہم میں سب سے زیادہ سایہ میں وہ تھا جو اپنے کبل سے اپنے اوپر سایہ کیے ہوئے تھے تاجن لوگوں نے روزہ رکھا انہوں نے کچھ نہیں کیا اور جن لوگوں نے روزہ نہیں رکھا۔ وہ اپنی سواہیاں لے گئے اور روزہ داروں کی بہت خدمت کی۔ اس پر نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ آج روزہ نہ رکھنے والے اجر و ثواب حاصل کر گئے

۲۶۹۲۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا ظِلًّا لَدُنِّي كَيْسَقُطِلُ بَكْسَابِيهِ وَمَا لِدَيْنٍ صَامُوا فَلَمْ يَقْبَلُوا شَيْئًا وَمَا لِدَيْنٍ أَفْطَرُوا فَبَعَثُوا الرَّكَابَ وَامْتَنَنُوا وَكَانَ أَحَبُّ أَفْطَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ (بخاری)

سفر اور غزوات میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔ بعد میں اس کی تفصیل لازم ہے۔ اس سفر میں گرمی شدید تھی۔ بعض نے اپنے کبلوں سے اپنے اوپر سایہ کر رکھا تھا اور بعض کے پاس سایہ کوٹنے کو کوئی چیز نہ تھی۔ اب جنہوں نے حالت سفر میں عزیمت پر عمل کیا اور روزہ رکھا وہ گرمی کی شدت، سفر کی صعوبت، تنہا اور کمزوری کی وجہ سے اپنے ساتھیوں کی کوئی خدمت نہ کر سکے۔ لیکن جنہوں نے روزہ نہ رکھا وہ اپنے اونٹ پانی پر لے گئے۔ پانی لانے اور دوسرے کام انجام دیے اور روزہ داروں کی بھی خوب خوب خدمت کی۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آج روزہ نہ رکھنے والے ثواب لے گئے۔ اگر کہ روزہ مقبول و محمود عبادت ہے مگر بحالت سفر روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔ اور ایسی صورت میں کہ دوسرے اہم کام روزہ نہ رکھنے کی وجہ سے انجام نہ پاسکیں۔ اس مخصوص حالت میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔ اسی بنا پر حضور نے روزہ نہ رکھنے والوں کے متعلق فرمایا کہ روزہ نہ رکھنے والے ثواب لے گئے۔ تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ روزہ رکھنے والوں کا ثواب روزہ نہ رکھنے والوں کو دیدیا گیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ چونکہ روزہ نہ رکھنے والوں نے روزہ رکھنے والوں کی خدمت کی۔ اس لیے انہیں روزہ داروں کے ثواب کی مثل اور زائد ثواب حاصل ہوا۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ جمادیں مجاہدین کی خدمت کرنے کا ثواب روزہ کے ثواب سے زیادہ ہے۔ واللہ واسع عليم

بَابُ فَضْلِ مَنْ حَمَلَ صَاحِبَةَ فِي السَّفَرِ

۰ باب اس شخص کی فضیلت جس نے سفر میں اپنے ساتھی کا مال اٹھایا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ روزانہ انسان کے ایک ایک جوڑے صدقہ واجب ہے اور اگر کوئی شخص کسی کی سوار سی میں مدد کرنا ہے کہ اس کے

۲۶۹۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ سُلْخَةٍ عَلَيْهِ مَدَقَّةٌ كُلُّ يَوْمٍ لِيُعِينَنَّ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ يُعَايِلُهُ عَلَيْهَا

أَوْ يَزِلَّ عَنْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَهُ وَكَوْنِ الْكَلْبَةِ
الْمَطْبِيَةِ وَكُلِّ خُطْوَةٍ يَمْشِيْنَهَا إِلَى الصَّلَاةِ
صَدَقَهُ وَكَذَلِكَ الطَّرِيقُ صَدَقَهُ
(بخاری)

اس کی سواری پر سوار کرادے یا اس کا سامان اس پر
اٹھا کر رکھ دے تو یہ بھی صدقہ ہے۔ اچھا اور پاک کلمہ بھی
(زبان سے کہنا) صدقہ ہے۔ ہر قدم جو نماز کے لیے اٹھتا
ہے وہ بھی صدقہ ہے اور راستہ بنا دینا بھی صدقہ ہے۔

مطلب حدیث یہ ہے کہ یہ تمام کام خدمتِ خلق سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کا اجر و ثواب عطا فرماتا ہے
اس لیے ان تمام امورِ خیر کو انجام دینے کی تمام مسلمانوں کو کوشش کرنی چاہیے۔ اللہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضیل توفیق
عمل عطا فرمائے۔

بَابُ فَضْلِ رِبَاطٍ يَوْمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

باب ایک دن اللہ کی راہ میں پہرہ دینے کا ثواب

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اے ایمان والو

وَقُولِ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

صبر سے کام لو الخ

اَصْبِرُوا إِلَىٰ آخِرِ الْآيَةِ

(۱) رباط کے حاصل معنی مسلمانوں کی حفاظت کے لیے پہرہ دینے کے ہیں۔ خصوصاً ایسی جگہ کا پہرہ دینا جہاں سے
کفار کے حملہ کرنے اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا خطرہ ہو۔ مجاہد صرف وہی نہیں جو قتال کرے۔ میدان کا رازار میں
کافروں سے لڑے بلکہ وہ بھی مجاہد ہے جو راہِ خدا میں مال سے امداد دے۔ ایک مشورہ دے یا خود شریک ہو کر مسلمانوں کی
تعداد بڑھائے، انہیوں کی مرہم پٹی کرے یا ان کے کھانے پینے اور دیگر ضروریات کا انتظام کرے یا آلاتِ حرب و ضرب کی
ترسیل میں حصہ لے۔ اسی کے توالی سے رباط ہے۔ یعنی اسلامی ملکوں کی حفاظت کے لیے سرحد پر گھوڑا باندھنا،
یعنی دیوارِ تعمیر رہنا۔ اس کا ثواب بہت بڑا ہے۔ ایسے شخص کی نماز پانچ سو نماز کے برابر۔ اس کا ایک درہم خرچ کرنا سات
سو درہم سے بڑھ کر ہے۔ انتقال کر جائے رد و زور رباط کا ثواب اس کے نام اعمال میں درج ہوگا۔ فقہِ قبر سوال منکر نکیر
سے محفوظ رہیگا، قیامت کے دن شہید اٹھایا جائے گا اور فزعِ اکبر سے بھی مصئون رہیگا (در مختار)

(۲) اصبروا، امر کا صیغہ ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ صبر کرو۔ اس کے حاصل معنی کسی چیز پر قائم رہنے کے ہیں اس
لیے شامینِ کرام نے فرمایا۔ اصبروا کے معنی یہ ہیں۔ جہاد پر، اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر، مصائب و آلام پر ثابت قدم رہو،
اور صابر رہو، امر کا صیغہ ہے باب مفاعله سے۔ اس میں مبالغہ کے معنی جاتے ہیں تو صابر دوا کے معنی یہ ہیں۔ نماز پنجگانہ کی
توبہ پابندی کرو۔ اللہ کی راہ میں خوب جہاد کرو۔ سرحدوں کی خوب حفاظت کرو۔ دشمنانِ اسلام کا خوب مقابلہ کرو۔

حضرت سہیل بن سعد الساعدی سے روایت ہے کہ
نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اللہ کی راہ میں سرحد پر ایک دن
گھوڑا باندھنا (پہرہ دینا) دنیا و مافیہا سے بہتر ہے جنت
میں ایک کوڑے جتنی جگہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہے اور

۲۶۹۴۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا
وَمَا عَلَيْهَا وَهُوَ مِثْلُ أَحَدٍ كَفَرٍ مِّنْ

راہ خدا (جہاد) میں ایک صبح یا ایک شام گزار دینا دنیا اور کچھ دنیا میں ہے اس سے افضل ہے۔

(بخاری)

الْبَحْثَةُ حَبِيبَاتُ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا وَالرَّوْحَةُ
يَرُوحُهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْغَدَاةُ خَيْرٌ
مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا

(۱) اس دور میں گھوڑے اونٹ وغیرہ جنگ میں کام دیتے تھے۔ اس دور میں نئے نئے آلات حرب ایجاد ہو گئے ہیں۔ لہذا ہر وہ چیز اور ہتھیار جسے دشمن کی جاہلیت کو روکا جاسکے تاکہ وہ سرحد پر نہ کر پائے اور مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچ سکے سب کے لیے ہی ثواب ہے جو حدیث میں مذکور ہوا۔

(۲) سرحد کی حفاظت کرنے والے مجاہد کی فضیلت کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسے فتنہ قبر، عذاب اور سوال منکر نکیر سے محفوظ رکھے گا (طبرانی) اسی طرح جو مسلمان جمعہ کے دن یا رات میں انتقال کرے اسے بھی اللہ تعالیٰ فتنہ قبر سے محفوظ رکھے گا (ترمذی) نیز اس ص ۳۱۶ — جب مجاہد اور جمعہ کے دن انتقال کرنے والا عذاب و سوال منکر نکیر سے محفوظ رہے گا تو انبیاء کرام تو بھرتی اولی محفوظ و مصنون ہیں۔

بَابُ مَنْ عَزَا بِصَبِيٍّ لِّلْخِذْمَةِ

باب جس نے کسی بچہ کو غزوہ میں اپنے ساتھ رکھا

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ابو طلحہ سے فرمایا مجھے ایک بچہ تلاش کرو جو میری خدمت کرے خیر جانے تک تو ابو طلحہ نے مجھے اپنی سواری پر اپنے پیچھے بٹھالیا اور میں بالغ ہونے کے قریب تھا۔ جب حضور کریم قیام کرنے میں آپ کی خدمت کرنا اکثر میں سُفھا کہ حضور پر دعا فرماتے۔ الہی میں تیری پناہ چاہتا ہوں غم و اندوہ، غم اور سستی و بخل اور بزدلی اور قرض کے بوجھ سے اور لوگوں کے غلبے سے — آخر ہم خیر پہنچے جب کہ خیر پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو فتح عطا فرمائی۔ آپ کے سامنے صفیہ بنت حمی بن اخطب کے جمال کا ذکر کیا گیا۔ ان کا شوہر (یہودی) لڑائی میں کلام آگیا تھا اور وہ ابھی دامن ہی تھیں (اور چونکہ قبیلہ کے سردار کی لڑکی تھیں) اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لیے منتخب فرمایا۔ پھر حضور انھیں ساتھ لے کر وہاں سے چلے، جب ہم سلاصبا پر پہنچے تو وہ جیٹ سے

۲۹۹۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي طَلْحَةَ النَّبَسِ
عَلَّامًا مِّنْ غِلْمَانِكَ يَخْدُمُنِي حَتَّى أَخْذُجَ
إِلَى خَيْبَرَ فَخَرَجَ بِي أَبُو طَلْحَةَ مُزْدِيْنِي
وَأَنَا غُلَامٌ رَّاهِقٌ الْخُلْمُ كُنْتُ أَخْدُمُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ
كُنْتُ أَسْمَاءَ كَثِيفًا يَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ
أَعْوَدِيكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَالْعَجْزِ
وَالْكُسَلِ وَالْبُخْلِ وَالْجُبْنِ وَصَلِّحِ الدِّينَ
وَعَلِّبَهُ الرِّجَالَ شَرَفًا مِّنَّا حَبِيبُ فَكَلَّمَا
فَتَحَّ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحِصْنُ ذَكَرَ لَهُ جَمَالُ
صَفِيَّةَ بِنْتِ حَمِيٍّ بَنِ أَخْطَبٍ وَقَدْ قُتِلَ
زَوْجُهَا وَكَانَتْ عَرُوسًا فَاصْطَفَاهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ
فَخَرَجَ بِهَا حَتَّى إِذَا بَلَغْنَا مَدَا الْقَهْدِ بَاءَ

حَلَّتْ فَبَنَىٰ بِهَا شِعْرَ صَنْعَ حَيْسَافٍ نَطَعَ
 صَخِيرَ شِعْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَدْنُ مَنْ حَوْلَكَ فَمَا نَتَ تِلْكَ وَلَيْسَتْ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَفِيَّةَ
 شِعْرَ خَرَجْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قَالَ فَرَأَيْتَ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُوضُ لَهَا وَرَاءَهُ
 بِعَبَاءَةٍ شِعْرَ يَجْلِسُ عِنْدَ بَعْدِهِمْ فَيَصْنَعُ
 رُكْبَتَهُ فَيَصْنَعُ صَفِيَّةَ رَجُلًا عَلَى الرُّكْبَتِ
 حَتَّى تَرْكَبَ فَيَسِرُّ نَاحِيَةً إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى
 الْمَدِينَةِ نَظَرْنَا إِلَى أَحَدٍ فَقَالَ هَذَا جَبَلٌ
 يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ شِعْرَ نَظَرْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ
 فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْبَبْتُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهِمَا
 بِمِثْلِ مَا حَرَّمَ ابْنَاهُ مِنْ مَكَّةَ اللَّهُمَّ
 بَارِكْ لَهُمْ فِي مَدِينِهِمْ وَمَوَاطِنِهِمْ
 (بخاری)

پاک ہوئیں تو آپ نے ان سے غفلت کی۔ اس کے بعد
 آپ نے ٹھیس تیار کر لیا کہ ایک چھوٹے سے دسترخوان پر
 رکھوایا اور فرمایا کہ اپنے آس پاس کے لوگوں کو بتا دو کہ
 آنحضور نے ولیمہ کیا ہے اور یہی حضور اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم کا صغیر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نکاح کا ولیمہ تھا۔
 آخر ہم مدینہ کی طرف چلے۔ اس کہتے ہیں۔ میں نے دیکھا
 کہ آنحضور صغیر کی وجہ سے اپنے پیچھے اپنی عبا سے پردہ کیے
 ہوئے ہیں۔ پھر آپ اونٹ کے پاس بیٹھ جاتے اور اپنا
 گھٹنا کھڑا رکھتے اور حضرت صغیر اپنا پاؤں آپ کے گھٹنے
 پر رکھ کر سوار ہو جاتیں۔ اس طرح ہم چلتے رہے اور جب
 مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو حضور نے اُحد پہاڑ کو دیکھا
 اور فرمایا۔ یہ پہاڑ ہم سے محبت رکھتا ہے اور ہم اس سے
 محبت رکھتے ہیں۔ اس کے بعد آپ نے مدینہ کی طرف نگاہ
 اٹھائی اور فرمایا اے اللہ! میں اس کے دونوں پتھر بیٹے
 میدانوں کے درمیان کے خط کو حرمت والا قرار دیتا ہوں

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ معظمہ کو حرمت والا قرار دیا تھا۔ اے اللہ! مدینہ کے لوگوں کو ان کے مداور صاع میں
 برکت دے۔

فوائد ومسائل حضرت انس رضی اللہ عنہ تو شروع ہی سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہتے
 تھے۔ خود فرماتے ہیں کہ مجھے دس سال نبی علیہ السلام کی خدمت کرنے کا شرف حاصل ہے
 اور حدیث ہذا میں ہے کہ حضرت ابوطالب نے حضور کی طلب پر خیبر کے موقع پر کشتہ جریں حضرت انس کو پیش کیا۔
 اس حدیث کی رو سے یہ لازم آتا ہے کہ حضرت انس نے تقریباً چار سال حضور کی خدمت کی۔ اس اشکال کا جواب
 یہ ہے کہ امر واقعہ تو یہی ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ ہجرت کر کے تشریف لائے تو حضرت
 انس کی والدہ حضرت ام سلیم نے انہیں خدمت کے لیے بحضور نبوت پیش کیا تھا۔ لیکن یہ پیش کرنا مدینہ طیبہ کے
 لیے تھا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ میرے لیے ایسا بچہ تلاش کرو جو مدینہ سے باہر
 میرے ساتھ ہے اور میری خدمت کرے۔ (۲) اس حدیث سے واضح ہوا کہ بچہ کو غزوات میں اپنی خدمت کے لیے
 ساتھ لے جانا جائز ہے (یعنی ج ۱۲ ص ۱۸)

ولیمہ اور شادی کی دعوت | اس حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت صغیر رضی اللہ عنہما سے غفلت کے

بعد ولیم کیا۔ ولیم میں آپ نے جیس تیار کرایا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام کا محبوب ترین (کھانا) شہید تھا جو روٹی سے تیار کیا گیا جو اور جیس سے تیار شدہ بھی آپ کو پسند تھا۔ شہید من النجف، روٹی کے ٹکڑے شوربے میں ایسے ڈال دیے جائیں کہ وہ خوب تر ہو کر نرم ہو جائیں اور شہید من النجف سنو، کھجور، پنیر، گھی یا روغن زیتون ملا کر مالیدہ یا علوہ کی طرح بنالیا جائے۔ یہ مرکب بھی حضور کو بہت مرغوب تھا بہر حال آپ نے چند صحابہ کو ملا کر جیس سے ولیم کے طور پر کھلایا تھا۔ (۲) ولیم سنت ہے اور ولیم بھی اپنی بساط کے مطابق کرنا چاہیے۔ ہمارے زمانے کی طرح ولیم کی دعوت میں افراط و تفریط اور فضل و فخری حرام دانا جائز ہے ولیم سنت ضرور ہے مگر فرض و واجب نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص ولیم نہیں کر سکا یا باوجود وسعت و قدرت کے اس نے ولیم نہ کیا تو گنہگار نہ ہوگا۔ جیسے حقیقہ بھی سنت ہے مگر فرض و واجب نہیں ہے۔ لڑکی والوں کی طرف سے برات کی دعوت کرنا نہ سنت ہے اور نہ مستحب۔ ہاں اگر اعتدال کے ساتھ فضل و فخری سے بچتے ہوئے لڑکی والے اپنی خوشی سے برات کی دعوت کریں تو اس میں بھی کوئی گناہ نہیں ہے۔ اسی طرح باپ اپنی بیٹی کو حسب توفیق جہیز دے تو یہ بھی جائز ہے بلکہ سنت ہے۔ حسب توفیق والدین کا اپنی بیٹی کو خوشی سے جہیز دینے کو ہندوؤں رسم قرار دینا سخت و شدید قسم کی زیادتی ہے۔ کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی صاحبزادی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جہیز دیا تھا مگر وہ بھی اور معمولی اشیاء پر مشتمل تھا مگر تھا تو جہیز۔ دراصل جہیز کی مخالفت کرنے والے اور جہیز دینے والے دونوں افراط و تفریط کے مرض میں مبتلا ہیں۔ اور دین اسلام کی اصولی تعلیم یہ ہے کہ ہر معاملہ میں اعتدال و توازن کا دامن تھامے رہنا چاہیے اور ہر معاملہ میں افراط و تفریط اور فضل و فخری سے بچنا لازم و واجب ہے۔

بَابُ رُكُوبِ الْبَحْرِ

باب جہاد کے لیے بحری سفر کرنا

۲۶۹۶۔ اس عنوان کے تحت امام بخاری نے حدیث انس ذکر کی ہے جو مکمل تفہیم و ترجمانی کے ساتھ اوپر گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۵۹۔ البتہ اس حدیث میں انا معصوم اور زیادہ ہے کہ حضرت ام حرام سے حضرت عبادہ بن صامت نے نکاح کر لیا تھا۔ وہ ان کو ساتھ لے کر جہاد میں شامل ہوئے۔ واپسی پر اپنے جانور پر سوار ہونے کے لیے اس کے قریب گئیں تو گر پڑیں اور ان کی گردن ٹوٹ گئی اور وفات پا گئیں۔ رضی اللہ عنہا

بَابُ مَنْ اسْتَعَانَ بِالضَّعْفَاءِ

باب جس نے جہاد میں ضعیفوں اور

نیکوں سے مدد طلب کی

مُصْعَبُ بْنُ سَعْدٍ کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کو یہ خیال ہوا کہ ان کو دوسروں پر فضیلت ہے تو

وَالضَّعِيفِينَ فِي الْحَرْبِ

۲۶۹۷۔ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ رَأَى سَعْدًا أَنَّهُ تَضَلَّ عَلَى مَنْ دُونَهُ فَقَالَ

الْبَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَنْفَسُونَ | تَوْبَىٰ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَسًا نَفَسًا
وَتَشْرَدُونَ إِلَّا بَضْعًا بَضْعًا (بخاری)

(۱) حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو یہ خیال ہوا کہ بعض صحابہ پر مجھے فضیلت حاصل ہے۔ یہ خیال غرور و تکبر کی بنا پر تھا بلکہ ایک امر واقعہ کا اظہار تھا۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سابقین اولین میں سے ہیں۔ عشرہ مبشرہ سے ہیں جنہیں بقیہ صحابہ پر فضیلت ہے۔ غزوہ احد کے ہولناک اور جوش رہا موقع پر آپ ثابت قدم رہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کا فریضہ ادا کرنے کے اعزاز سے مشرف رہے۔ جب کہ گھمان کے دن کی وجہ سے اکثر مسلمان منتشر ہو گئے تھے۔ یہ فضل تو ایسا ہے کہ ان کے قدم جو ٹپنے لگی چاہتا ہے۔ آپ حضور علیہ السلام کو اپنے جسم کی آڑ میں لیکر انتہائی جوانمردی، شجاعت اور بے جگری کے ساتھ دشمنوں پر تیر برسا رہے تھے حتیٰ کہ حبیب خدا حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد کو مخاطب بنا کر فرمایا۔

إِذْ يَأْتِيَنَّكَ جَدُّكَ ابْنِي وَأُحْجِي | سعد تیر چلاؤ میرے ماں باپ تم پر قربان سے
نثار جاؤں یہ کیسا ندا سختی | یہ کیا کرم تھا یہ کیسا عطیہ

لیکن حضرت سعد کا خیال بظاہر ایک گوند ترشح اور اپنی ذات کی بڑائی کا آئینہ دار تھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے اس واقعی ترفیع کو پسند نہ فرمایا کہ یہ بات ابراہیم کی شان کے مناسب نہیں ہے۔ اس لیے آپ نے انہیں ہر حال میں عاجزی، انکساری اور تواضع کو اختیار کرنے کی تلقین فرمائی جو انسانیت کا جوہر اور صالحین امت کا زیور ہے۔

شاہوں سے پوچھتی ہے تیر خاک عاجزی | کیسی یہ تمکنت تھی یہ کیسا غرور تھا
(۲) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ توصیفی ہیں اور عشرہ مبشرہ سے ہیں۔ اولیاء امت میں صحابہ کرام کا درجہ تمام اولیاء کرام عنقریب قطب ابدال و اوتاد اور زمام بزرگان امت سے بڑا ہے۔ ان میں تکبر و غرور کا پایا جانا ممکن نہیں ہے۔ مگر اس موقع پر نبی علیہ السلام نے عام مسلمانوں کو یہ تلقین فرمائی ہے کہ تکبر و غرور کو اپنے قریب نہ آنے دو۔ اس لیے کہ تمہیں مدد اور روزی انہیں نیک اور صالح مسلمانوں کے صدقہ میں ملتی ہے خواہ وہ ضعیف و غریب ہی ہوں کیونکہ ان کی دعائیں خلوص کا خزانہ ہوتی ہیں۔

(۳) اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تمہیں مدد اور رزق اللہ کے نیک اور صالح بندوں کی وجہ سے ملتا ہے۔ جس سے واضح ہوا کہ اللہ کے نیک بندوں سے نفع و ضرر کی امید رکھنا جائز ہے شرک نہیں ہے یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ وہابی خیال کے لوگ یہ کہتے ہیں۔ نفع و ضرر پہنچنے کی امید زندہ سے رکھنا اور زندوں سے مدد مانگنا اور ان کے وسیلہ سے دعا کرنا جائز ہے مگر جو لوگ وفات پا چکے ان سے ناجائز اور شرک ہے یہ زندہ اور مردہ کی تفہیم عقلاً نقلاً غلط ہے۔

زندوں سے مدد مانگنا جائز اور وفات شدہ سے شرک؟ | کیونکہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں

زندہ مردہ سب برابر ہیں۔ غیر خدا کوئی ہر

(مردہ ہر باندہ) خدا کا شریک نہیں ہو سکتا۔ لہذا جو بات، یا فعل زندہ کے ساتھ شرک نہیں ہے یقیناً مردہ کے ساتھ بھی شرک نہیں ہو سکتا۔ یہ تفرق و فرق کہ زندہ سے مدد چاہنا جائز اور مردہ سے شرک، عقل و شرع دونوں کی رو سے غلط اور مضحکہ خیز ہے۔ کیا زندہ خدا کا شریک نہیں ہو سکتا، صرف مردہ کی شرکت ممنوع و شرک ہے؟ نواگر زندہ سے توسل اور اس سے مدد دعا کرنا شرک نہیں ہے تو مردے سے توسل اور طلب دعا اور مدد بھی شرک نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ خدا کا شریک نہ ہونے میں مردے زندے سب برابر ہیں۔ چنانچہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز اشعۃ المعانی شرح مشکوٰۃ میں اس مسئلہ کو واضح کرتے ہیں کہ اگر منکر یہ گمان کرتا ہے کہ امداد و اعتماد مردے سے بوجہ توجہ یا سوائے حق ہونے کی وجہ سے منع ہے تو پھر تو توسل و طلب دعا بزرگان دین اور دوستان خدا سے ان کی حالتِ حیات میں بھی ممنوع ہونا چاہیے۔ حالانکہ بزرگان دین سے ان کی حالتِ حیات میں طلب دعا و توسل اور مدد لینا بالاتفاق جائز و جاری ہے جیسا کہ ہم نے روح کی بحث میں بیان کیا ہے۔ اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے فرمایا: تم کو رزق اور مدد اللہ تعالیٰ کے بطا ہر کمزور نیک بندوں کے وسیلہ اور دعا سے ملتی ہے۔ یہاں بھی مردے زندے کی قید لگانا ایک لابیعی موقف ہے جو عقل و نقل کے خلاف ہے۔

حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا: ایک زمانہ آئے گا۔ جس میں لوگوں کی ایک عمت جہاد کرے گی تو پوچھا جائیگا کہ تم میں کوئی صحابی ہے تو کہا جائے گا ہاں۔ تو انہیں فتح ہوگی۔ پھر ایک زمانہ آئے گا تو پوچھا جائیگا کہ تم میں کوئی صحابہ نبی کی صحبت پائی (تابعین) تو کہا جائیگا کہ ہاں۔ تو انہیں فتح ہوگی۔ پھر ایک زمانہ آئے گا تو کہا جائے گا کہ تم میں سے کوئی ایسا ہے جس نے اصحاب نبی کے اصحاب (تابعین) کی صحبت پائی تو کہا جائیگا کہ ہاں تو ان کو بھی فتح ہوگی۔

۲۶۹۸۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِي زَمَانٌ يَغْزُو فِيهِ قَوْمٌ مِنَ النَّاسِ فَيَقْتُلُ فِيهِكُمْ مَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ فَيَقْتُلُ نَعَفَ فَيُفْتَحُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ فَيَقْتُلُ فِيهِكُمْ مَنْ صَحِبَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ فَيَقْتُلُ نَعَفَ فَيُفْتَحُ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ فَيَقْتُلُ فِيهِكُمْ مَنْ صَحِبَ صَاحِبِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ فَيَقْتُلُ نَعَفَ فَيُفْتَحُ

(بخاری)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ صالحین امت کا وجود اس دنیا میں غیر و برکت فتح و نصرت کا باعث ہوتا ہے جو لوگ ان کی صحبت میں رہتے ہیں وہ بھی باعث برکت و رحمت ہو جاتے ہیں۔ نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تین زمانوں کو خصوصی طور پر تیرہ برکت کا زمانہ قرار دیا۔ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ، صحابہ کرام کا زمانہ اور تابعین کا زمانہ رضی اللہ عنہم۔ علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ ایک روایت میں مَنْ صَحِبَ کی جگہ مَنْ رَأَى کا لفظ بھی آیا ہے

اور اس میں یعنی من راجی کے لفظ میں رد ہے ان معصومہ کا جو اس امر کے قائل ہیں کہ کسی شخص نے نبی علیہ السلام کی آپ کی صورت میں زیارت نہیں کی (ذکرہ السمعانی) عینی ج ۱۴ ص ۱۸۔ لیکن باادب گزارش ہے کہ جن مہربان کرام نے یہ فرمایا ہے کہ کسی نے بھی نبی علیہ السلام کی صورت مبارک کی زیارت نہیں کی۔ اس کا مطلب یہ ہے

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حقیقی حسن و جمال آج تک کسی آنکھ نے نہیں دیکھا

کہ جس نے زیارت کی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہری چہرہ اقدس کی زیارت کی ہے اور صحابی کام تہ پانے کے لیے صرف نبی علیہ السلام کے ظاہری شکل و صورت کی زیارت شرعاً کافی ہے۔ اور صوفیاء کرام کے ارشاد کا معنی یہ ہے کہ کسی نے آج تک نبی علیہ السلام کے چہرہ اقدس کے حقیقی جمال و جلال کی زیارت نہیں کی اور نہ کسی آنکھ میں طاقت ہے کہ وہ حضور کے حقیقی حسن و جمال کو دیکھ سکے کیونکہ حضور کا حسن و جمال تو اللہ تعالیٰ نے صرف اپنے دیکھنے کے لیے بنایا ہے۔ کیا منہ ہے آئینہ کا تزی ناب لاکھے۔

وہ حسن ہے ٹھہرا نظر کا محال ہے دیکھے رُخِ نبی کے تابِ محال ہے

تفسیر جلالین میں ہے کہ کوئی انسان فرشتہ کو (اس کی اصلی شکل) میں نہیں دیکھ سکتا۔ ابن سعد و بہیقی حضرت عمار سے راوی ہیں کہ حضرت حمزہ سید الشہداء نے حضور نبوتِ عرض کی۔ میں جبریل امین کو دیکھنا چاہتا ہوں۔ فرمایا کہ تم نہیں دیکھ سکتے۔ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَبِيحَ اَنْ تَنْتَهِرَ۔ لیکن حضرت حمزہ نے اصرار کیا تو فرمایا دیکھو۔ حضرت حمزہ نے صرف حضرت جبریل امین علیہ السلام کے پاؤں دیکھے تھے۔ فَخَضَّ مَغْشِيَا تَوْبَهُ بِوَشْشٍ مَوْكِرٍ رَكْعَتَيْ احْصَا لَفْظِ كَبْرَى ۲۶ ص ۲۵) اور غوثی میں عارفِ رومی قدس سرہ العزیز اس حدیث کو نقل کرتے ہیں۔ حضور ملوہ فرما تھے تو ابو جہل آیا اور کہا آپ بہت بد صورت ہیں (معاذ اللہ) حضور نے فرمایا۔ سچ کہتے ہو۔ پھر صدیق اکبر کے۔ عرض کی ہیں آپ جیسا حسین نہیں دیکھا۔ حضور نے فرمایا سچ کہتے ہو۔ حاضرین مجلس نے عرض کی دونوں کی بات کیونکر سچ ہو سکتی ہے؛ کیونکہ دونوں میں تضاد ہے۔ نبی علیہ السلام نے جواب میں فرمایا۔

گفت من آئینہ معقول دوست دوست و دشمن آنچہ سے بسندہ کرا ورت

کہ میں تو اپنے رب کا جیٹل کیا ہوا آئینہ ہوں۔ دوست و دشمن جو آتا ہے اس میں اپنا ہی چہرہ دیکھنا ہے۔ ابو جہل نے اس آئینہ خداوندی میں اپنی صورت جسے کفر و شرک کی ظلمت نے بد شکل کر دیا، دیکھی اور اپنی بد شکلی بیان کی اور سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس آئینہ حق میں اپنی شکل دیکھی جسے ایمان و ایقان اور عشقِ نبوت نے چار چاند لگا دیے تھے۔ انھوں نے اپنی شکل کی خوبصورتی بیان کر دی۔ تو نہ تو ابو جہل حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی حسن و جمال کو دیکھ سکا۔ نہ اصدق الصادقین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ دیکھ پائے۔ اس لیے صوفیاء کرام کا یہ ارشاد بالکل حق و صواب ہے کہ نبی علیہ السلام کی حقیقی صورت اور آپ کا حقیقی حسن و جمال کسی آنکھ نے نہیں دیکھا۔ جس نے دیکھا حضور کی ظاہری صورت ہی کو دیکھا۔ حضرت حسان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور سید عالم

نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کے

لَمَّا نَظَرْتُ إِلَى أَنْوَارِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَصَفْتُ كَيْفِي عَلَى عَيْنِي خَوْفًا مِنْ ذَهَابِ

بَصَرِي (اجاہر البحار ج ۲ ص ۳۴۷)

حسن ہے یہ مثل صورت لاجواب

توجہ پھر نبوت کے جمال و جلال کی یہ کیفیت تھی تو پھر کس میں طاقت تھی کہ نبی علیہ السلام کے حقیقی جمال

کو دیکھ سکتا ہے

ایک جھلک دیکھنے کی تاب نہیں عالم کو

تو اگر جلوہ کرے کون تماشا تھی ہو

بَابُ لَا يَقُولُ فُلَانٌ شَهِيدٌ

باب یہ نہ کہو کہ وہ قطعاً شہید ہے

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ اللَّهُ أَعْلَمُ بَيْنَ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ

اللَّهُ أَعْلَمُ بَيْنَ يُبْكَو فِي سَبِيلِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم کے حوالہ سے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے

کہ کون اس کی راہ میں جہاد کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی جانتا

ہے کہ کون اس کے راستے میں زخم کھاتا ہے

حضرت سہل بن سعد ساعدی سے مروی ہے کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے اصحاب کے ساتھ اُحد یا

خیبر کی لڑائی میں مشرکین سے نہ بھیڑ ہوتی اور جنگ چھڑ

گئی۔ پھر جب حضور اکرم اپنے بڑاؤ کی طرف واپس ہوتے

اور مشرکین اپنے بڑاؤ کی طرف تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کی فوج کے ساتھ ایک شخص تھا۔ لڑائی کے دوران

اس کا یہ حال تھا کہ اگر کسی اکیلے یا بھاگنے والے کو دیکھتا

تو اس کا پیچھا کر کے اپنی تلوار سے اسے قتل کر دیتا۔ مجاہدین

میں سے ایک شخص نے کہا۔ یہ شخص جس طرح لڑا ہے ہم

میں کوئی بھی اس طرح نہ لڑ سکا ہوگا۔ اس پر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لیکن یہ شخص تو جہنمی ہے۔

مجاہدین میں سے ایک شخص نے کہا میں اس کے ساتھ رہتا

ہوں۔ تو وہ اس کے ساتھ چلے۔ جب وہ کُتا بوی بھی دُک

۲۶۹۹۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّقَى هُوَ

وَالْمُشْرِكُونَ فَاقْتَتَلُوا فَلَمَّا مَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَسْكَرِهِ وَمَالَ

الْأَخْرُونَ إِلَى عَسْكَرِهِمْ وَفِي أَصْحَابِ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ لَا يَدْعُ

لَهُمْ شَاذَةً وَلَا فَادَةً إِلَّا اتَّبَعَهَا يَضْرِبُهَا

يَسْبِيهِ فَقَالَ مَا أَجَزَ أَمِينًا الْيَوْمَ أَحَدٌ كَمَا

أَجَزَ أَفْلَانٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَقَالَ

رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ أَنَا صَاحِبُهُ فَخَرَجَ مَعَهُ

كُلَّمَا وَقَفَ وَقَفَ مَعَهُ وَإِذَا اسْتَرَعَ اسْتَرَعَ

مَعَهُ قَالَ فَخَرَجَ إِلَى الرَّجُلِ جُرْحًا شَدِيدًا

فَاسْتَعِجَلِ الْمَوْتَ فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ
 بِالْأَرْضِ وَدُبَابَةً بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ تَحَامَلَ
 عَلَى سَيْفِهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَخَرَجَ الرَّجُلُ
 إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ
 الرَّجُلُ الَّذِي ذَكَرْتَ إِنَّمَا أَنَا مِنْ أَهْلِ
 الشَّارِ فَأَعْظَمَ النَّاسُ ذَلِكَ فَقُلْتُ أَنَا لَكُمْ
 بِهِ فَخَرَجْتُ فِي طَلَبِهِ ثُمَّ جَرَحَ جُرْحًا
 شَدِيدًا فَاسْتَعِجَلِ الْمَوْتَ فَوَضَعَ نَصْلَ
 سَيْفِهِ فِي الْأَرْضِ وَدُبَابَةً بَيْنَ يَدَيْهِ
 ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ إِنَّ
 الرَّجُلَ كَيْعَمَلٍ يَكْمَلُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَبْئُرُ
 يَبْئُرُ لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الشَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ
 لَيَكْمَلُ عَمَلُ أَهْلِ الشَّارِ فَيَبْئُرُ لِلنَّاسِ
 وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ

(بخاری)

جاتے اور جب وہ دوڑتا تو یہ بھی دوڑتے — پھر اس
 شخص کو سخت زخم لگا تو اس نے جلد موت چاہی
 اپنی تلوار کے دستہ کو زمین پر رکھا اور تلوار کی نوک
 اپنی چھاتی کے درمیان — پھر اس پر گر کر اپنے آپ کو
 قتل کر ڈالا — پھر یہ تحقیق کرنے والے مجاہد بخضر
 نبوت حاضر آئے اور عرض کی میں گواہی دیتا ہوں کہ
 آپ اللہ کے رسول ہیں — بخضر نے فرمایا کیا بات ہے
 ان صاحب نے عرض کی ابھی حضور نے جس شخص کے
 متعلق فرمایا تھا کہ وہ جہنمی ہے — لوگوں پر یہ بات گراں
 گزری تھی تو میں نے (مجاہدین) سے کہا تھا کہ میں اس کو
 دیکھتا ہوں میں اس کی ٹوہ میں چلا — پھر وہ سخت زخمی
 ہوا اور جلد ہی موت چاہی — اس نے اپنی تلوار کا قبضہ
 زمین پر رکھا اور اس کی نوک اپنی چھاتی کے بیچ میں
 پھر اس پر گر کر اپنے آپ کو قتل کر لیا — اس پر رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص بظاہر جنتیوں
 کے سے کام کرتا ہے حالانکہ وہ دوزخی ہوتا ہے اور
 ایک شخص بظاہر جہنمیوں کے سے کام کرتا ہے مگر وہ
 جنتی ہوتا ہے —

فوائد و مسائل (۱۱) اس حدیث کو امام بخاری نے معاذی اور مسلم نے ایمان اور قدیر میں ذکر کیا ہے (۲) شاذہ اسے
 کہتے ہیں جو قوم کے ساتھ رہے اور پھر علیحدہ ہو جائے — فادۃ وہ ہے جو قوم کے ساتھ بالکل نہ رہے
 (۳) وہ شخص بہت جراتور ہے اسے کفار کے ساتھ قتال کر رہا تھا — اس کے ظاہری حال کو دیکھ کر مجاہدین میں سے ایک
 شخص نے کہا کہ جس دیری سے یہ لڑ رہا ہے ہم سے کوئی اس طرح نہیں لڑ سکا — نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ تو دوزخی ہے —
 یہ بات چونکہ ظاہر کے خلاف نظر آتی ہے اس لیے لوگوں کو تعجب ہوا — ایک صاحب اس کی ٹوہ میں رہے اور دیکھا کہ
 اس نے خودکشی کر لی — حضور کا اس کو جنتی قرار دینا یا اس بنا پر ہے کہ وہ منافق تھا یا یہ مراد ہے کہ خودکشی گناہ
 کبیرہ ہے — اس وجہ سے یہ جہنم میں جائیگا — پھر نکالاجائیگا — نیز نبی علیہ السلام نے ایک اصولی بات بیان فرمائی —
 کہ ایک شخص جہنمیوں کے سے کام کرتا ہے مگر وہ جہنمی ہوتا ہے اور ایک شخص جہنمیوں کے سے کام کرتا ہے اور وہ جنتی ہوتا ہے —
 مطلب یہ ہے کہ محض اچھے یا بُرے کام کرنے کی وجہ سے کسی کے قطعی طور پر جنتی یا جہنمی ہونے کا فیصلہ نہیں کرنا چاہیئے —

کیونکہ دلوں کا حال اللہ جانتا ہے لیکن شریعت ظاہر پر حکم لگاتی ہے اس لیے جو جہاد میں قتل ہوا اس کے ساتھ شہیدوں جیسا معاملہ کیا جائے گا۔ — یہ واقعہ غزوہ خیبر کا ہے کیونکہ امام بخاری نے اسی سنہ اور متن کے ساتھ اس حدیث کو غزوہ خیبر میں بھی ذکر کیا ہے۔ — اس حدیث سے معلوم ہوا۔ اعمال کا ثواب حسن نیت پر موقوف ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ فاسق و فاجر کے ذریعہ بھی اپنے دین کی حفاظت کرا لیتا ہے۔

(۴) بخاری کی اس حدیث میں ہے کہ جس شخص نے جہاد میں زخموں کی تاب نہ لا کر خودکشی کی، نبی علیہ السلام نے اسے جہنمی قرار دیا۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے اس واقعہ کا تعلق خیبر سے بتایا ہے اور ابن جوزی نے کہا ہے کہ واقعہ غزوہ اُحد میں ہوا۔ جس شخص نے خودکشی کی اس کا نام (فُزْزَانُ) تھا۔ اس کا شمار منافقین میں ہوتا تھا۔ یہ ابتداء غزوہ اُحد میں شامل نہیں ہوا۔ پھر غورنوں کے شرم دلانے پر پہلی صف میں کھڑے ہو کر پہلا تیر چلایا اور جب تمھان کے دن کی وجہ سے بہت سے مسلمان منتشر ہو گئے تو خودکشی کر لی اور کہا کہ بھانگنے کی پابست مر جانا ہتر ہے۔ — حضرت قتادہ نے اسے کہا کہ تجھے شہادت مبارک ہو۔ اس پر اس نے جواب دیا کہ خدا کی قسم میں دین کے لیے نہیں بلکہ اپنے قبیلہ کی عزت آبرو بچانے کے لیے لڑا ہوں۔ پھر اس نے زخموں کی تاب نہ لا کر خودکشی کر لی۔ اسی موقع پر نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کی مدد ایک فاسق و فاجر شخص سے بھی کرا لیتا ہے۔ (یعنی ج ۱۴ ص ۱۸۱)

(۵) علامہ کرمانی علیہ الرحمۃ نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر بنیں ہوتا ہذا یہ شخص اہل جنت سے ہے۔ اگرچہ علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے متعدد جواب دیے ہیں مثلاً یہ کہ حضور علیہ السلام کو بذریعہ وحی علم ہو گیا تھا کہ یہ یمن نہیں ہے یا یہ کہ وہ خودکشی کو حلال سمجھ کر مرتد ہو جائے گا یا یہ کہ حضور کے ارشاد دودھ دوڑتی ہے کا مطلب یہ ہے کہ کبیرہ گناہ کے مرتکب مسلمان پہلے دوزخ میں ڈالے جائیں گے اور پھر سزا بھگتنے کے بعد دوزخ سے نکال لیے جائیں گے اس کے بعد علامہ عینی فرماتے ہیں۔ اگر علامہ کرمانی اس بات پر مطلع ہو جائے کہ اس شخص کا شمار منافقوں میں ہوتا تھا اور اس شخص نے یہ کہا تھا کہ میں دین کے لیے نہیں لڑا میں تو اپنی قوم کے وفادار کے لیے لڑا ہوں تو علامہ کرمانی کو ایسی تاویلات کی ضرورت نہ پڑتی (یعنی ج ۱۴ ص ۱۸۱)۔ — باادب گزارش ہے کہ علامہ کرمانی نے جو یہ فرمایا کہ خودکشی گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر بنیں ہوتا۔ تو نبی علیہ السلام نے یہ کہاں فرمایا کہ وہ شخص کفر کی وجہ سے جہنمی ہے جب ارشاد نبوت میں کفر کی وجہ سے جہنمی ہونے کی تصریح نہیں ہے تو پھر ارشاد نبوت کا مطلب یہ قرار پائے گا کہ وہ شخص کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرے گا اس لیے جہنمی ہے اور سزا بھگت کر جہنم سے نکالا جائے گا۔ جیسا کہ عالم گنگا رلمان سزا بھگت کر جہنم سے نکال لیے جائیں گے۔

(۶) خودکشی حرام و گناہ کبیرہ ہے مگر اس کی نماز جنازہ پڑھنا بھی فرض ہے | (۴) خودکشی حرام و گناہ کبیرہ ہے۔ خودکشی کرنے والا اگر صحیح العقیدہ مسلمان ہو تو اس سے غسل و کفن دیا جائے گا۔ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ ضابطہ شرعی یہی ہے کہ ہر مسلمان کا نماز جنازہ پڑھنا فرض کفایہ ہے۔ فرض کفایہ کا مطلب یہ ہے کہ اس سب سے

اگر کسی مسلمان نے اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی تو سب گنہگار ہوں گے اور اگر ایک مسلمان نے بھی پڑھ لی تو سب کی طرف سے کافی ہوگی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم عموماً ہر مسلمان کی نماز جنازہ پڑھاتے تھے۔ البتہ بعض اوقات آپ نے زجر و توبیخ کی بنا پر بعض لوگوں کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی تاکہ لوگوں کو اس حرام فعل سے بچنے کا جذبہ پیدا ہو اور یہ احساس ہو کہ ان خلاف شریعت افعال کا مرتکب شخص نبی علیہ السلام کے نماز جنازہ پڑھانے کی سعادت سے محروم ہو سکتا ہے۔ اس حکمت کی بنا پر آپ نے بعض ایسے مسلمانوں کی جو کبیرہ گناہ کے مرتکب ہوئے خود نماز جنازہ نہیں پڑھائی اور عام مسلمانوں کو اس کی نماز جنازہ پڑھنے سے نہیں روکا بلکہ حکم دیا کہ تم لوگ اس کی نماز جنازہ پڑھ لو۔ حضرت جابر سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے خود کشتی کرنے والے کا نماز جنازہ نہیں پڑھا۔ فَلَوْ لَيَصِلَ عَلَيْكَ اَلْمُحْتَضِرُ عَلٰی الصَّلٰوةِ الْمَسْلُوٰةِ (رد المحتار ج ۱ ص ۵۵) علامہ نووی شارح مسلم اسی مضمون کی حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے خود نماز جنازہ نہیں پڑھی زجر و توبیخ کے لیے کہ لوگ خود کشتی جیسے گناہ کبیرہ سے بچیں۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے ابتداء اسلام میں نبی علیہ السلام نے اس مسلمان کا جنازہ نہیں پڑھا جس پر کسی کا قرض تھا۔ اور وہ اس نے ادا نہ کیا تھا۔ تاکہ لوگ قرض کی ادائیگی میں سستی نہ کریں۔ لیکن آپ نے صحابہ کو حکم دیا۔ صَلُّوْا عَلٰی صَاحِبِكُمْ لِأَنَّ سَلَامَانَ سَامِعِيَّ كُنِيَ نِمَارَ جَنَازَهُ پڑھو (نووی ج ۱ ص ۳۱)۔ الغرض ہر صحیح العقیدہ مسلمان کا خواہ وہ کسی بھی کبیرہ گناہ کا مرتکب رہا ہر جنازہ پڑھنا لازم ہے اور شرح عقائد میں ہے۔

مسلمان خواہ کیسا ہی گنہگار ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی

یعنی ہر فاسق و فاجر کا نماز جنازہ پڑھیں گے جب کہ وہ مسلمان ہو اس پر اجماع ہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر اس شخص کا نماز جنازہ پڑھ جو اہل قبہ سے ہو۔

وَيُصَلِّي عَلَى كُلِّ بَشَرٍ وَفَاجِرٍ إِذَا مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ لِلْإِجْمَاعِ وَيَقُولُ عَلَيْهِ عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا تَدْعُوا الصَّلَاةَ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْقَبْرِ (شرح عقائد ص ۱۱)

کتاب الآثار میں امام محمد علیہ الرحمہ نے بھی اس امر کی تصریح فرمائی ہے اور یہ فرمایا ہے۔ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ كَسَيِّدِنَا اِمَامِ اعْلَمُ اَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللہ عَنْہُ کا بھی یہی مسلک ہے۔

الغرض اس مسئلہ میں کوئی الجھٹلاؤ نہیں ہے (رد المحتار ج ۱ ص ۵۵) طحاوی علی المراقب ص ۴۴ قاضی خان ج ۱ ص ۹۵ طحاوی ص ۹۹ عالمگیری ج ۱ ص ۸۳ شامی ج ۱ ص ۵۸۲، فتح القدیر ج ۱ ص ۱۱۱ وغیرہ۔ کتب فقہ میں اس امر کی تصریح ہے کہ ہر مسلمان (صحیح العقیدہ) کا نماز جنازہ پڑھنا لازم و ضروری ہے۔ البتہ اگر کوئی بزرگ عالم یا پیر جس کی عوام میں بوجہ نفوذ و طماعت و پارسائی قدر و منزلت ہو وہ اگر بطور زجر و توبیخ کبیرہ گناہ کے مرتکب کی نماز جنازہ نہ پڑھے تاکہ عوام میں اس گناہ سے نفرت ہو تو اس میں حرج نہیں جیسا کہ امام نووی علیہ الرحمۃ نے شرح مسلم ج ۱ ص ۳۱ پر لکھا ہے۔

بَابُ التَّحْرِيلِ عَلَى الرَّحْمَى وَقَوْلِ اللَّهِ وَاعِدُوا

باب تیر اندازی پر اُجھارنا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد

جتنی ہو سکے قوت مہیا کرو اور گھوڑے
ہاندھو جس سے اللہ اور اپنے دشمن
کو ڈراؤ

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی اسلم کے ایک گروہ پر
گزرے جو آپس میں تیر اندازی کی مشق کر رہے
تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے بنی
اسماعیل تیر چلاؤ کہ تمہارے باپ بھی تیر انداز تھے
اور میں بنی فلاں کے ساتھ ہوں۔ یہ سن کر دوسرے
گروہ نے اپنا ہاتھ روک لیا تو رسول اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا۔ کیا بات ہے تم لوگ تیر نہیں چلاتے
تو انہوں نے عرض کی۔ کیسے تیر چلائیں جب کہ حضور
ان کے ساتھ ہیں۔ یہ سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ تیر اندازی جاری رکھو میں تم سے کیا تھکوں۔

لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ
الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِمُ عَدُوَّ اللَّهِ وَ
عَدُوَّكُمْ

۲۷۰۰۔ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ
سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَسْلَمَ يَنْصُلُونَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ازْمُوا
بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ آبَاءَكُمْ كَانُوا رِجَالًا
أَنَامَ بَنِي فَلَانٍ قَالَ فَا مَسَكَ أَحَدُ
الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ
قَالُوا كَيْفَ وَأَنْتَ مَعَهُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ازْمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ فَجَلَّوْهُ
(بخاری)

مطلب حدیث یہ ہے کہ کفار و مشرکین اور دشمنان اسلام کی ٹرائیوں سے ملک و ملت کو محفوظ رکھنے کے لیے جنگی
مشین جاری رکھنی چاہئیں۔

(۲) آیت میں (قوت) سے مراد ہر وہ سامان حرب و ضرب ہے جو لڑائی میں فائدہ مند ہو اور حدیث میں (قوة) کی
تفسیر جو تیر اندازی سے کی گئی ہے وہ اس دور کے اعتبار سے تھی۔ اس زمانہ میں تیر اندازی کا فن بہت اہمیت رکھتا تھا۔

حضرت حمزہ بن ابی اسید اپنے والد سے راوی کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر جب کہ ہم قریش
کے مقابلہ میں صف بستہ ہو گئے اور وہ ہمارے مقابلہ
میں تو حضور نے فرمایا۔ جب قریش تم پر ہجوم کر آئیں تو
تم ان پر تیر چلاؤ۔ — تاکہ دشمن کا زور

۲۷۰۱۔ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
بَدْرٍ حِينَ صَفَّفْنَا لِقَرِيشٍ وَصَفَّوْا لَنَا إِذَا
اُكْتُبُوكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالنَّبْلِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
اُكْتُبُوكُمْ يَعْنِي اُكْتُبُوا زَكَمُ (بخاری)

ٹوٹ جائے اور وہ اول مرحلہ ہی میں مرعوب ہو جائے۔

باب نیزے وغیرہ سے مشق کرنا

بَابُ اللَّهْوِ بِالْحِرَابِ وَنَحْوِهَا

۲۷۰۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَبِئْسَ الْبَشَرَةَ
يَلْعَبُونَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِحِجَابِهِمْ دَخَلَ عُمَرُ فَأَهْوَى إِلَى الْخَطَمِ
فَحَبَسَهُمْ بِهَا فَقَالَ دَعُوهُمْ يَا عُمَرُ وَزَادَ
عَلَيْهِمْ شَتَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعَكُمْ فِي الْمَسْجِدِ

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حبشی نبی علیہ السلام کے پاس اپنے چھوٹے بیٹوں سے مشق کر رہے تھے کہ حضرت عمر آگئے اور کنکری لی اور انہیں مارا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ عمر انہیں چھوڑ دو اور بطریق علی روایت میں یہ ہے کہ یہ مشق مسجد میں کر رہے تھے (بخاری)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ تلواروں، برہچیوں، نیزوں وغیرہ سامان حرب سے مشق کرنا اور مسجد میں کرنا جائز ہے بلکہ سنت ہے۔ حضرت عمر کا کنکری مارنا اس بنا پر تھا کہ ان کو تیال ہوا حضور نے بوجہ شفقت ان کو منع نہیں فرمایا ہے۔ حضرت عمر اس وقت تک اس امر سے واقف نہ تھے کہ حضور کے سامنے اور مسجد میں مشق کرنے میں حرج نہیں ہے اسلئے احترام نبوت کا لحاظ فرماتے ہوئے کنکری ماری اور حضور کے سامنے اور مسجد میں جنگی مشق کو مناسب سمجھا تھا۔

بَابُ الْبَجْنِ وَمَنْ يَتَرَسَّ بِتَرَسٍ صَاحِبِهِ

باب ڈھال کا بیان اور جو اپنے ساتھی کی ڈھال میں اپنے کو چھپائے

۲۷۰۳۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَرَسُّ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِتَرَسٍ وَاحِدٍ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ الرَّحْمِيِّ
فَكَانَ إِذَا رَمَى تَشَرَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى مَوْقِعِ بَيْلِهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خود کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ڈھال میں چھپاتے ہوئے تھے اور ابو طلحہ اچھے تیر انداز تھے۔ جب وہ تیر چلاتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرا قدس اٹھا کر ان کے تیر کرنے کی جگہ ملاحظہ فرماتے۔ (بخاری)

(۱) یہ واقعہ غزوہ اُمد کا ہے۔ حضرت ابو طلحہ کے دونوں ہاتھ تیر اندازی میں مصروف تھے۔ اس لیے حضور نے اپنے ساتھ ان کو بھی ڈھال میں چھپالیا۔ حضرت ابو طلحہ کی جان نشاری کا یہ عالم تھا کہ جب حضور سر مبارک اٹھا کر جنگ کا منظر دیکھنا چاہتے تو حضرت طلحہ عرض کرتے سرکار میرے ماں باپ آپ پر قربان نہ اٹھائیں کہیں کوئی تیر آپ کے نہ لگ جائے۔

(۲) دونوں دانتوں کے اعلیٰ بغل جو دانت ہوتے ہیں انہیں ربا عجم کہتے ہیں۔ غزوہ اُمد میں غلبہ بن ابی وقاص نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ اقدس کو زخمی کیا تھا اور ابن قیس نے تیر مارا تھا اور اس فعل بد پر خرمی کرتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ تجھے جہنم میں داخل کرے۔ اس واقعہ کے بعد یہ بھڑیوں کے ریوڑ میں داخل ہوا تو ایک جانور نے اس کو سینک مار کر ختم کر دیا۔ اس موقع پر ابی بن خلف نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر تیر چلانا چاہا اور حضرت ابو طلحہ بیچ میں حامل ہوئے لگے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے ابو طلحہ تم جہاں ہو دو میں رہو۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر تیر چلایا جو اس کے

سینہ میں زہ کی تالی میں جالگا اور مرگیا۔

۲۶۰۴۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَبِيَّانُ كَيْفَ كَانَ حَضْرَ
الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِهِ وَأَدْمِ
وَجْهِهِ وَكُسْرَتِ رِبَاعِيَّتِهِ وَكَانَ عَلَى يَدَيْهِ خَيْطَانِ
بِالْبَاءِ فِي الْمَجْنُ وَكَانَتْ قَاطِعُهُ تَقْسِلُهُ فَلَمَّا
رَأَتْ الدَّاءَ تَزِيدُ عَلَى الْمَاءِ كَثْرَةً عَمَدَتْ
إِلَى حَصِيرٍ فَأَحْرَقَتْهُمَا وَانْصَقَتْهُمَا عَلَى جُرْجِرِهِ
فَرَقَأَ

سہل بن سعد سعدی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خود مبارک پر ٹوٹ گیا اور چہرہ
مبارک خون آلود ہو گیا اور آپ کے آگے کے دانت ٹھیکہ
ہو گئے تو علی رضی اللہ عنہ ڈھال میں بھر بھر کر پانی لاتے
تھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا زخم کو دھوتیں۔ جب
حضرت فاطمہ نے دیکھا کہ خون کا نکلنا اور زیادہ بڑھتا جا
رہا ہے تو ایک چٹائی بھلائی اور اسے زخم پر چپکا دیا۔
اور خون بند ہو گیا۔

۲۶۰۵۔ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا أَهَلَ اللَّهُ عَلَى
رَسُولِهِ مِمَّا لَفِي حِفِّ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ
بَحِيلٌ وَلَا رِكَابَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاصَّةً فَكَانَ يُفَوِّقُ عَلَى
أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنِيَّةً ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي
الْبَسَلِجِ وَالْكَرَاعِ عِدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ (بخاری)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی نضیر کے
اموال پر اللہ نے اپنے رسول کو عطا فرمایا تھا جس پر
مسلمانوں نے اپنے گھوڑے اور سواریاں نہیں دوڑائی
تھیں۔ یہ خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے
تھے۔ اس میں سے اپنے اہل کا خرچ سال بھر کے
لیے نکالتے پھر باقی کو ہفتہ بار اور گھوڑے میں صرف
فرمانے تاکہ جہاد کے لیے ہر وقت تیار رہے۔

مال غنی اور غنیمت کا بیان | (۱) جو اموال کفار سے بذریعہ جنگ و فہر وغلبہ حاصل ہوں ان کو غنیمت کہتے ہیں
غنیمت کا حکم سورہ انفال کی آیت ۱۳ میں بیان کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ مال
غنیمت کے پانچ حصے کیے جاتیں۔ چار حصے لڑنے والی فوج میں تقسیم کر دیے جاتیں اور ایک حصہ بیت المال میں
جمع کر کے یتیموں مسکینوں ماقول اور مسلمانوں کے عام دفاعی کاموں میں خرچ کیا جائے گا۔ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام انبیاء سے افضل کیا ہے اور میری امتوں کو تمام امتوں سے
افضل کیا اور ہمارے لیے مال غنیمت حلال کیا (ترمذی)

(۲) اور فی اس مال کو کہتے ہیں جس کو حاصل کرنے کے لیے مسلمانوں کو کوئی مشقت (جنگ) وغیرہ نہ کرنی پڑے جیسا
کہ سورہ حشر ۱۰ میں ارشاد باری ہے۔

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولٍ مِنْهُمْ ۖ

اور جو غنیمت ولایت اللہ نے ان سے اپنے رسول کو تو تم
نے ان پر اپنے گھوڑے دوڑائے تھے اور نہ اونٹ

غزوہ اُحد کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضیر کا محاصرہ کیا۔ بنی نضیر نے خود پیش کش کی کہ ہمیں مدینہ سے باہر

جانے دیا جائے اور یہ اجازت دی جائے کہ ہم اپنے جتنے اموال لے جا سکیں لے جائیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نہا سے منظور فرمایا۔ اسی کے مطابق بنی نصیر جتنے اپنے مال و متاع اپنے ہمراہ لے جا سکے لے گئے اور جو بچ رہا یہ "قی"
قرار پایا یعنی کفار سے وہ مال جو بغیر جنگ کے حاصل ہو وہ مال فی نہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضور کے زیر تصرف دیا۔
جیسا کہ حدیث ہذا میں حضرت عمرؓ کے تصریح فرمائی ہے۔

(۳) حدیث زیر بحث کو حضرت امام مسلم نے معاذی میں، ابو داؤد نے جراح اور ترمذی نے جہاد، نسائی نے عشرۃ النساء
اور قسّم النبی اور تفسیر میں ذکر کیا ہے

(۴) لم یرجع کے حاصل معنی یہ ہیں کہ گھوڑوں، اونٹوں وغیرہ سے کام نہیں لینا پڑا (کلمہ گھوڑے،
۲۷۰۶/۲۷۰۶۔ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَا رَأَيْتُ الذَّيْفَ صَلَى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ يَقُولُ مَا رَأَيْتُ الذَّيْفَ صَلَى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَجُلًا بَعْدَ سَعْدٍ سَمِعْتُ
يَقُولُ اِدْرِفَ الذَّيْفَ اِلَى وَاِخِي (بخاری)

(۱) فداک ابی واتی کے حقیقی معنی یہ ہیں کہ اپنی جان کسی کی جان بچانے کے لیے قربان کر دینا۔ مگر یہاں اس کے
حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ غایت محبت و چاکلت کے لیے یہ جملہ استعمال ہوا ہے اور جس سے قلبی محبت ہو اس کے
لیے نکرہ بالا جملہ استعمال کرتے ہیں۔

(۲) حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے اپنا شاہدہ بیان فرمایا ہے ورنہ یہی جملہ حضور علیہ السلام نے حضرت زبیر کے لیے
بھی استعمال فرمایا ہے جیسا کہ بخاری ہی میں باغیر وہ خندق میں مری ہے (بخاری مختل صباہ مناقب زبیر ج ۵۲) انا راج
مسلم علامہ نووی علیہ الرحمہ نے تصریح کی ہے کہ حضور نے ان دو صحابہوں کے علاوہ بھی یہ جملہ استعمال فرمایا ہے (جس کا منقذہ
صرف لطف و کرم محبت و شفقت اور تعلق خاص کا اظہار ہے۔ یعنی ج ۱۴ ص ۱۸)

(۳) اس مرتب پر علامہ خطابی نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ والہین کرہم رضی اللہ عنہما کے سلسلہ میں جو مرقع و
محل بحث چھیڑی ہے وہ غلط اور واقعہ کے خلاف ہے۔ راقم ان کی اس بات پر بحث کرنا بھی گناہ سمجھتا ہے۔
(۴) حدیث کا مفا و صرف اس قدر ہے کہ فداک ابی واتی جملہ کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے۔ یہ جملہ کسی سے نیت
محبت اور قلبی چاکلت کے لیے بولا جاتا ہے اور اس جملہ کا استعمال جائز ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور میرے پاس جناب بعثت
تشریف لائے۔ دو بچیاں میرے پاس جناب بعثت
کے اشعار گارہی تھیں۔ آپ بسر پر جلد فرما گئے اور
پھر مبارک و دوسری طرف کر لیا۔ اس کے بعد ابوبکر
رضی اللہ عنہ آگئے اور آپ نے مجھے ڈانٹا کہ یہ شیطانی
۲۷۰۸۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلِيٌّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ
تُعَرِّبَانِ بِنِسَاءٍ بَعَاثَ فَاضْطَجَعَ عَلَيَّ
الْفَرَّاشَ وَحَوَّلَ وَجْهَهُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ
فَأَشْفَرَنِي وَقَالَ مِرْمَارَةُ الشَّيْطَانِ

گناہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ترہنہ
ان کی طرف متوجہ ہوتے اور فرمایا کہ انہیں گانے دو،
پھر جب ابوبکر صدیق دوسری طرف متوجہ ہو گئے تو میں نے
ان کو گلوں کو اٹھایا اور وہ چلی گئیں۔ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ عید کے دن سوڈان کے کچھ
صحابہ ڈھال اور عراب کے کھیل کا مظاہرہ کر رہے تھے۔
اب یابیں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا
آپ ہی نے فرمایا کہ تم بھی دیکھنا چاہتی ہو۔ میں نے کہا
جی ہاں۔ آپ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا۔ میری ٹھوڑی
آپ کے چہرہ پر تھی اور آپ فرارہے تھے۔ ارشدہ کے
بیٹے کھیلو۔ جب میں ٹھک گئی (دیکھتے دیکھتے) تو آپ نے
فرمایا، بس! میں نے کہا جی ہاں۔ فرمایا تو پھر جاؤ۔

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ
عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَهَمَّهَا
فَلَمَّا عَمِلَ عَمَلُ عَمْرٍاهُمَا فَحَرَجْنَا قَالَتْ وَكَانَ
يَوْمَ عِيدٍ يَلْعَبُ السُّودَانُ بِالْأَدْرَقِ وَالْجِرَابِ
فَمَا تَسَاءَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمُ وَإِنَّمَا لِي فِي التَّشْيِيبِ أَنْ تَنْطَرُقِي فَقُلْتُ
نَعَمْ فَأَتَانِي وَرَأَيْتُهُ خَذِي عَلَى خَدَيْهِ وَيَقُولُ
دُونَكُمْ بَنِي أَرْفَدَةَ حَتَّى إِذَا مِلْتُ قَالَتْ حُسْبُكَ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاذْهَبِي قَالَ أَحْمَدُ عَنِ ابْنِ
وَهْبٍ فَلَمَّا عَمِلَ

(بخاری)

(۱) یہ حدیث (ابواب العیدین باب الحراب) میں مکمل تفہیم و ترجمانی کے ساتھ گزر چکی ہے۔ وہ بچیاں جنگ بھات
کے واقعات پر مشتمل اشعار گارہی تھیں۔ حضرت صدیق اکبر کا انہیں (بطحانی) گانا کہنا حضور علیہ السلام کے غایت
احترام کی بنیاد پر تھا۔ ورنہ ان اشعار میں کوئی ناجائز بات نہ تھی۔ اور حضور علیہ السلام نے حضرت عائشہ کو اپنے
ساتھ کھڑا کر کے سوڈانیوں کے کرتب دکھائے۔ یہ کوئی ہمارے زمانے کا کھیل نہ تھا (ڈرامہ) نہ تھا بلکہ یہ ایک قسم
کی جنگی مشق تھی جس کا مظاہرہ مسجد میں بھی جائز ہے۔

(۲) بنی ارفدہ، ان سوڈانیوں کا جو جنگی کرتبوں کا مظاہرہ کر رہے تھے، لقب تھا۔ بعض نے کہا ان کے جدِ اعلیٰ
یاداد کا نام ارفدہ تھا۔ اسی طرف ان کی نسبت ہے۔

بَابُ الْحَمَائِلِ وَتَعْلِيْقِ السَّيْفِ بِالْعُنُقِ

۲۶۰۹۔ باب تلوار لگے میں لٹکانا

اس عنوان کے تحت امام نے حدیث انس لکھی ہے جو اوپر کسی بار گزر چکی ہے ملاحظہ کیجیے حدیث ۲۶۲۲

بَابُ مَا جَاءَ فِي حَلِيَةِ السُّيُوفِ

باب تلواروں کی زیب و زینت کے متعلق

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں قوم صحابہ رضی
اللہ عنہم فتح پر فتح حاصل کرنے گئے اور ان کی تلواروں
پر سونے اور چاندی کا کام نہیں ہوتا تھا۔ ان کی تلواروں

۲۶۱۰۔ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ حَبِيبٍ سَمِعْتُ
أَبَا أُمَامَةَ يَقُولُ لَقَدْ فَتَحَ الْمُشْرُقُ
قَوْمٌ مَا كَانَتْ حَلِيَّةُ سَيْفِهِمْ الذَّنَبُ

وَالْفَضَّةَ إِنَّمَا كَانَتْ حَلِيَّةً لَهُمْ الْعَلَايَ
وَالْأُنْكَ وَالْحَدِيدَ

کا اونٹ کی پشت کا چڑھ سید اور لوہا زبور تھا
(بخاری)

علامہ اوزاعی نے فرمایا کہ علای غیر مدبوغ کھال کی اور الانک سیدہ کہتے ہیں۔
بَابُ مَنْ عَلَّقَ سَيْفَهُ بِالشَّجَرِ فِي السَّفَرِ عِنْدَ الْقَائِلَةِ
جس نے بجانِ سفر اپنی تلوار قبیلہ کے وقت درخت سے لٹکائی

۲۶۱۱- أَنَّ حَبَابَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَحْبَبَ آتَهُ
عَنْ أَمْعَ وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَبْلَ حَبْلِهِ فَلَكَ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَاذِرُ كَتُمُ الْقَائِلَةَ
فِي وَادٍ كَثِيرٍ الْعَصَا فَانْزِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَفَزَ النَّاسُ لِيَسْتَظِلُّوا
بِالشَّجَرِ فَانْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَحْتَ سَمَرَةٍ وَعَلَى يَمَانِ سَيْفِهِ وَنَمْنَا
نَوْمَةً فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدْعُونَا وَإِذَا عِيْدُهُ اعْتَرَانِي فَقَالَ إِنَّ هَذَا
اخْتَرَطَ عَلَى سَيْفِي وَأَنَا نَائِمٌ فَأَسْتَبْقِظُ
وَهُوَ فِي يَدِي صَلَّيْتُ فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنْ
فَعَلْتُ اللَّهُ ثَلَاثًا وَلَمْ يُعَا فَبِهِ وَجَلَسَ
(بخاری)

حضرت حباب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کے اطراف
میں ایک غزوہ میں شریک تھے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
واپس ہونے کو آپ کے ساتھ میں بھی واپس ہوا۔
راستے میں قبیلہ کا وقت ایک ایسی وادی میں ہوا جس
میں بہول کے درخت بکثرت تھے۔ حضور اکرم نے اسی
وادی میں پڑاؤ کیا اور صحابہ منتشر ہو کر درختوں کے سایہ
میں چلے گئے۔ حضور اکرم نے بھی ایک بہول کے سایہ تلے
قیام فرمایا اور اپنی تلوار درخت پر لٹکادی۔ ہم سب سوچے
کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پکارنے کی آواز سنی۔
دیکھا تو ایک اعرابی آپ کے پاس تھا۔ حضور نے فرمایا اس
نے میری ہی تلوار چھ پر کھینچ لی تھی اور میں سو رہا تھا۔
جب بیدار ہوا تو ننگی تلوار اس کے ہاتھ میں
تھی۔ اس نے کہا مجھ سے تمہیں کون بچا بیگا؟ میں نے کہا
کہ اللہ انہیں مرتد (میں نے اسی طرح کہا اور تلوار اس کے
ہاتھ سے چھوٹ کر گر گئی) حضور اکرم نے اعرابی کو مرتد نہیں
دی اور آپ بیٹھ گئے۔

(۱) تلوار وغیرہ ہتھیاروں پر سونے چاندی کا کام جانز ہے عموماً اس زمانہ میں چاندی سونے کا کام
فوائد و مسائل | دشمن کو مرعوب کرنے کے لیے کیا جاتا تھا۔ ابتداء اسلام میں اگرچہ تلوار وغیرہ پر سونے چاندی کے
کام نہیں ہوتے تھے لیکن اس کے بعد ہونے لگے۔ چنانچہ حضرت زبیر بن عوام کی تلوار پر چاندی کا کام تھا۔ جہاں بن عروہ
بن زبیر نے عبدالمطلب کے عہد حکومت میں اس کی قیمت لگوائی تو تین ہزار لگائی گئی (بخاری باب غزوۃ البدر ص ۱۶۷)
امام بخاری کے نزدیک یہ واقعہ غزوہ ذات الرقاع کا ہے اور انہوں نے اس واقعہ کو
اسی غزوہ میں

ذکر کیا ہے (۲) اس واقعہ کے سلسلے میں سیر کی ایک روایت یہ ہے کہ جب تلوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے دست مبارک میں لے لیا اور فرمایا آج مجھ سے کون بچائے گا۔ اس نے عرض کیا کوئی نہیں۔ اس پر حضور نے فرمایا جا چلا جا۔ اس نے منہ پھیر کر کہا۔ آپ مجھ سے بہتر ہیں۔ پھر بعد میں مشرف باسلام ہو گیا اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے اسی وقت اسلام قبول کر لیا۔ پھر اپنی قوم میں آیا اور انہیں بھی اسلام کی دعوت دی۔ (۳) یہ حدیث حضور کے رسول برحق، شجاع، دلیر اور متوکل علی اللہ ہونے کی ایک نندہ وار ہے۔

بَابُ لُبْسِ الْبَيْضَةِ

باب نہ خود پہننا

حضرت سہل بن سعدی سے احادی لڑائی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زخمی ہونے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر زخم آئے تھے۔ آپ کے آگے کے دانت ٹوٹ گئے تھے اور خود آپ کے سر مبارک پر ٹوٹ گئی تھی۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا خون دھو رہی تھیں اور علی کرم اللہ وجہہ پانی ڈال رہے تھے۔ جب فاطمہ نے دیکھا کہ خون برابر بڑھتا ہی جا رہا ہے تو آپ نے ایک چٹائی بٹائی اور جب وہ بالکل راکھ جڑی تو راکھ کو آپ کے زخموں پر لگا دیا۔ جس سے خون بہنا بند ہوا۔ (حدیث نمبر ۲۷۰۳ ملاحظہ فرمائیے۔)

۲۷۱۲۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ جُرِحَ وَجْهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُسِرَتْ رِجْلَايَاهُ وَهَشِمَتِ الْبَيْضَةُ عَلَى رَأْسِهِ فَمَا كُنْتُ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ تَقْصِلُ الدَّمَ وَتَكَلِّي يَمِينِكَ فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّ الدَّمَ لَا يَزِيدُ إِلَّا كَثْرَةً أَخَذَتْ حَصِيرًا فَأَحْرَقَتْهُ حَتَّى صَارَ وَمَا ذَاكَ لَمْ يَزَلْ قَدْ فَاسَتْ مَسْكُ الدَّمَ (بخاری)

مَنْ لَمْ يَرْكَسِرَ السَّلَاحَ عِنْدَ الْمَوْتِ

باب جس نے بوقت موت ہتھیار توڑنے کو جائز نہ سمجھا

حضرت عمرو بن حارث رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (وصال کے بعد) اپنے ہتھیار ایک سفید چنر اور ایک قطو اراضی جسے آپ پہلے ہی صدقہ کر چکے تھے، کے سوا اور کوئی چیز نہیں چھوڑی تھی

۲۷۱۳۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَارِثٍ قَالَ مَا تَرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا سِلَاحَهُ وَبَعْضَ بَيْضَاءٍ وَأَرْضًا جَعَلَهَا صَدَقَةً (بخاری)

زمانہ جاہلیت میں عوب کا دستور تھا کہ جب کسی قبیلہ کا سردار یا قبیلہ کا کوئی بہادر مر جاتا تو اس کے ہتھیار توڑ دیے جاتے اور جانور ہلاک کر دیے جاتے۔ یہ عمل وہ اس امر کے اظہار کے لیے کرتے تھے کہ اب ان ہتھیاروں کا جھنڈی مغنوں میں استعمال کرنے والا باقی نہیں رہا۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے حضور کے وصال کے بعد آپ کے متروکات

کا ذکر کر کے یہ بتایا ہے کہ اسلام میں اس قسم کی رسم کا کوئی جواز نہیں ہے۔

بَابُ تَفَرُّقِ النَّاسِ عَنِ الْإِسْلَامِ

باب تفرق کرنے کے وقت مجاہدین کا امام سے

عَنْدَ الْفَاصِلَةِ وَالْإِسْتِظْلَالِ بِالشَّجَرِ اگے ہو جانا اور درختوں کا سایہ حاصل کرنا
۲۶۱۴ - حضرت جابر کہتے ہیں وہ ایک غزوہ میں نبی علیہ السلام کے ساتھ شریک تھے۔ قبلہ کا وقت ہو گیا۔
۲۶۱۵ - تو صحابہ سایہ کی تلاش میں متفرق ہو گئے اور نبی علیہ السلام ایک درخت کے نیچے آرام فرما رہے تھے اور تلوار درخت سے لٹکادی۔ پھر آپ بیدار ہوئے۔

وہاں ایک شخص تھا جس کی طرف آپ نے توجہ نہ فرمائی
حضور نے فرمایا اس شخص نے میری تلوار کھینچ لی اور کہا
مجھے مجھ سے کون بچائے گا۔ میں نے کہا اللہ۔ پھر اس
نے تلوار پھینک دی اور وہ یہ بیٹھا ہے۔ آپ نے
اس کو کچھ نہ کہا۔ (حدیث نمبر ۲۵۱۱۱لاحظہ فرمائیے)

وَرَجُلٌ عِنْدَهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِهِ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا
أَحْتَرَطَ سَيْفِي فَقَالَ مَنْ يَنْتَعِلُ مِنِّي
قُلْتُ اللَّهُ فَشَامَ السَّيْفَ وَهَاهُ هَذَا جَالِسٌ
تَرَكْتُمُ يَمَانِيَةً (بخاری)

بَابُ مَا قِيلَ فِي الرِّمَاحِ

باب نیزوں کے بارے میں

حضرت عمر سے روایت کی جاتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا میری روزی میرے نیزے کے سایہ
کے نیچے کی گئی ہے اور ذات و رموائی اس کے لیے
مقرر کر دی گئی ہے جو میری مخالفت کرے

وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُعِلَ رِثْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْحِي
وَجُعِلَ الْوَلَاةُ وَالْأَصْغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ
أَمْرِي (بخاری)

مطلب یہ ہے کہ غنیمت اس امت کے لیے حلال ہے اور یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا رزق غنیمت
میں بھی ہے اور یہ کہ غنیمت دیگر کامیوں سے افضل و اکمل ہے

۲۶۱۶ - یہاں امام نے حدیث البرقہ ذکر کی ہے جس میں نیزہ سے نیل گائے کے شکار کا ذکر ہے۔ یہ حدیث
کتاب الحج میں گزری ہے۔ باب حرم غیر حرم کو شکار میں مدد نہ دے اور حرم شکار کی طرف اشارہ بھی نہ کرے کتاب الحج
میں احرام کے مسائل تفصیل سے بیان ہوئے ہیں۔

بَابُ مَا قِيلَ فِي دِرْعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب رٹائی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زرہ

اور قمیص کے متعلق روایات اور حضور
علیہ السلام کا ارشاد کہ حضرت خالد نے نو اپنی

وَالْقَمِيصِ فِي الْحَرْبِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا خَالِدٌ فَقَدْ احْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ

۲۷۱۶۔ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ يَوْمَ يَذُرُ
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ
 اللَّهُمَّ إِنِّي سَمِعْتُكَ تَعْبُدُ بَعْدَ لَيْسَ
 فَاحْذَرُوا أَبُو بَكْرٍ بَيْدَهُ فَقَالَ حَسْبُكَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ أَكْحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ وَ
 هُوَ فِي الدَّرَجِ فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ سُبْحَانَ
 الْجَمْعُ وَيُؤْتُونَ الدُّبُرَ بِلِلسَةِ مَوْ
 عِدَهُمُ وَالسَّاعَةُ أَذْهَلُ وَأَمَرُ

(بخاری)

نہیں راہ خدا میں وقف کر رکھی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ نبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدر کے دن یہ دُعا فرمائی
 اور حضور گول نیچے میں تھے۔ اے اللہ میں تجھے تیرے
 حضور تیرا وعدہ اور تیرا وعدہ عرض کر رہا ہوں۔ اے اللہ
 اگر تو چاہے تو آج کے بدترین عبادت نہ کی جائے۔
 یہ سن کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضور کا ہاتھ پکڑ
 کر عرض کی۔ یا رسول اللہ آپ کے لیے یہ کافی ہے آپ
 نے اپنے رب سے دُعا میں بہت مبالغہ فرمایا۔ حضور
 زہرہ پینے ہوئے تھے۔ اب ہاتھ شریف لائے اور آیات
 پڑھی۔ بہت جلد یہ جماعت شکست کھانسی اور پیٹ
 پھیر کر بھاگے گی اور ان کے وعدہ کا دن قیامت ہے اور
 قیامت نہایت کڑی اور سخت ہے۔

غزوہ بدر میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے فتح کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر حضور نے دُعا میں مبالغہ کیا

(۱) واضح ہو کہ غزوہ بدر کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو قطعاً یقیناً یہ معلوم تھا کہ مسلمانوں کو فتح ہوگی
 جیسا کہ سورہ قمر کی جو آیات حضور نے تلاوت فرمائیں۔ ان سے واضح ہے۔ نیز نبی علیہ السلام کو فتح و نصرت کا ایسا یقین
 تھا کہ آپ نے جنگ شروع ہونے سے پہلے ہی صحابہ کرام کو بتا دیا تھا کہ

هَذَا مَصْرِعُ فُلَانٍ، هَذَا مَصْرِعُ فُلَانٍ
 جنگ کے ختم ہونے کے بعد جو آپ نے فرمایا ویسا ہی ظہور پذیر ہوا۔ اس موقع پر حضور اقدس صلی اللہ
 علیہ وسلم نے انتہائی عاجزی و انکساری اور الوہانہ انداز میں دُعا فتح و نصرت فرمائی جیسا کہ حدیث زیر بحث میں مذکور
 ہے۔ یہ دیکھ کر صدیق اکبرؓ نے نہ دُعا کی ضرورت ہی کافی ہے۔ آپ نے اپنے رب سے دُعا میں بہت مبالغہ
 فرمایا۔ علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے یہاں یہ سوال اٹھایا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فتح کا وعدہ فرمایا تھا تو
 پھر دُعا میں مبالغہ کیوں؟ اور یہ کہہ کر بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے کہ اس موقع پر حضرت صدیق اکبرؓ کو اللہ تعالیٰ کے وعدہ
 نصرت پر زیادہ بھروسہ تھا۔ لیکن یہ بات عقلاً و نقلاً غلط ہے۔ کیونکہ جیسا پختہ یقین اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر نبی
 کو ہو سکتا ہے۔ غیر نبی کو نہیں ہو سکتا۔ شارحین نے اس کا جواب یہ دیا کہ شک نہیں کہ حضور کو اللہ تعالیٰ کے
 وعدہ کے مطابق فتح و نصرت کا یقین کامل تھا۔ مگر آپ نے دُعا میں مبالغہ صرف صحابہ کرام کے اطمینان اور

تفویت قلب کے لیے کہا تھا کیونکہ یہ قافلوں اور مسلمانوں کے درمیان پہلا معرکہ تھا۔ مسلمان ۳۱۳ اور کفار کی تعداد ایک ہزار مسلمان بے سرو سامان اور کفار کی یہ کیفیت کہ ان کے لیے ہر روز دس دس اونٹ دے دیے جاتے تھے (یعنی ۱۲ ص ۱۹۳)۔ میں سمجھتا ہوں کہ مذکورہ بالا سوال اٹھانے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ کیونکہ گوکہ بارگاہ الہی سے فتح و نصرت کا وعدہ ہو چکا تھا۔ مگر عالم آبادہ مدوختے۔ طائفہ کی فوجیں ہر کاب تھیں تاہم عالم اسباب کے لحاظ سے آپ نے اصول جنگ بھر بھی اپنا ہے۔ فوجیں ترتیب دیں۔ حکم عنایت فرمائے۔ جنگی ہدایات دیں، فوجوں کی صف بندی کی۔ کیا یہ امر وعدہ الہی کے متعلق بھروسہ یا کم بھروسہ ہونے کی وجہ سے ہو سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں۔ نیز جس چیز کا بارگاہ الہی کی طرف سے عطا کیے جانے کی بشارت اور وعدہ ہوا ہے اسے بھی اپنے رب سے بار بار مانگنا تو شانِ محمدیت ہے۔ اللہ تعالیٰ کے وعدہ و بشارت پر عدم اطمینان کی ہرگز دلیل نہیں۔ اس کی نظیر سیدنا ابراہیم خلیل علیہ السلام کا بارگاہ الہی میں یہ عرض کرنا بھی ہے کہ الہی تو مڑے کیے زندہ فرماتا ہے حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قطعاً اللہ تعالیٰ کی قدرت پر یقین تھا۔ ۲۷۱۸۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو آپ کی زہرہ ایک یہودی کے پاس تیس صاع جو کے بدلے میں رہن کے طور پر رکھی ہوئی تھی (بخاری)۔ یہ حدیث کتاب الرہن میں تفہیم و ترجمانی کے ساتھ گزری چکی ہے۔ (دیکھئے حدیث نمبر ۲۳۴۲)

سخی اور بخیل کی مثال

حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بخیل اور صدقہ دینے والے (سخی) کی مثال ان دو شخصوں جیسی ہے جنہوں نے لوہے کے بچے (زہرہ) پہنے ہوئے ہوں جس کی وجہ سے ان کے ہاتھ گردنوں تک کھینچ گئے ہوں۔ تو جب سخی صدقہ دینے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کی زہرہ اس کے بدن پر پھیل جاتی ہے حتیٰ کہ اس کے نشان (جو بدن پر ہوتے ہیں) کو مٹا دیتا ہے اور اس کا جبہ اس کے بدن سے لگنے لگتا ہے۔ اور جب بھی بخیل صدقہ کا ارادہ کرتا ہے تو اس کی زہرہ کا ایک ایک حلقہ اس کے بدن پر تنگ ہو جاتا ہے اور اس طرح شکر جانا ہے کہ اس کے

۲۷۱۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ مَثَلُ وَجَلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ اضْطُرَّتْ أَبْدِيَهُمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا أَفْكَلَمَا هُمُ الْمُتَصَدِّقُ يَصْدَقْتُهُ أَتْسَدَّتْ عَلَيْهِ حَتَّى تُغْفَى أَتَرَهُ وَكُلَّمَا هَمَّ الْبَخِيلُ بِالْصَّدَقَةِ أَتْبَعَتْ كُلَّ حَلَقَةٍ إِلَى صَاحِبِهَا وَتَقَلَّصَتْ عَلَيْهِ وَانْضَمَّتْ يَدَاهُ إِلَى تَرَاقِيهِ فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَبِيحٌ هُمُ أَنْ يُؤْمِرَ بِهَا فَلَا تَأْسُحُ (بخاری)

ہاتھ اس کی گردن سے لگ جاتے ہیں۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرمانے سنا کہ بخیل اسے کشادہ کرنا چاہتا ہے لیکن وہ کشادہ نہیں ہوتا۔

اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سخی اور نجیل کی مثال ایک حکیمانہ انداز سے بیان فرمائی ہے جس سے سخی کی فضیلت اور نجیل کی مذمت ہوتی ہے۔ یعنی سخی سخاوت کے وقت ہر اس رکاوٹ کو ہٹا دیتا ہے جو اسے سخاوت سے منع کرتی ہو اور نجیل سراپا پرستی اور مال سے بے جا محبت میں ایسا جکڑا ہوا ہوتا ہے جیسے لوبہ کی زد پہنچے ہوئے شخص کو زدہ کی کڑیاں جکڑے ہوئے ہوتی ہیں۔ اس حدیث کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جیسے زمین پر لٹکتا ہوا لباس زمین پر قدم کے نشانات کو مٹا دیتا ہے۔ اسی طرح سخی کی سخاوت اس کے گناہوں کو مٹا دیتی ہے۔ اس کے برعکس نجیل اللہ کی راہ میں خرچ نہ کر کے سارے گناہ اپنے اندر ہی رہنے دیتا ہے۔

بَابُ الْجُبَّةِ فِي السَّفَرِ وَالْحَرْبِ

باب سفر اور جنگ جُبَّة پیننا

۲۷۲۰۔ اس عنوان کے تحت امام بخاری نے حدیث مغیرہ بن شعبہ ذکر کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضایہ حاجت کے لیے تشریف لے گئے۔ جب آپ واپس ہوئے تو میں پانی لے کر حاضر ہوا آپ نشا می جب پہنچے ہوئے تھے۔ پھر آپ نے کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور اپنے چہرے کو دھویا۔ اس کے بعد (ماحقہ دھونے کے لیے) آستین چڑھانے کی کوشش کی، لیکن آستین تنگ تھی۔ اس لیے ماتھوں کو نیچے سے نکالا پھر دھویا اور سر کا مسح کیا اور دونوں موزوں (غضین) کا بھی (بخاری)۔ یہ حدیث کتاب الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی الجبۃ الشامیہ میں گزر چکی ہے۔

بَابُ الْحَرِيرِ فِي الْحَرْبِ

باب جنگ کے موقع پر ریشم کا لباس پیننا

حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر کو خارش کی وجہ سے ریشمی لباس پیننے کی اجازت دی تھی

۲۷۲۱۔ اَنَّ اَلْسَا حَدَّثَهُمْ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَوْفٍ وَ الزُّبَيْرِ بْنِ حَرْبٍ فِي قَمِيصَيْنِ مِنْ حَرِيرٍ مِّنْ حِكَاةٍ كَاَنَّتَ بِهِمَا

واضح ہو کہ مرد کو ایسا کپڑا پیننا جس کا تانا بانا دونوں

ضرورت شریعیہ کی وجہ سے مرد کو ریشمی لباس پیننا حلال ہے

ریشم کے ہوں بالاتفاق ناجائز ہے۔ اسی طرح اس پر بھی علماء کا اتفاق ہے کہ جس کپڑے کا تانا ریشم کا ہو اور بانا موت کا ہو تو یہ بھی ہر شخص کو ہر حال میں حلال ہے۔ کسی واقعی فخر کھلی اور جینس کی وجہ سے ریشم کا کپڑا پیننا مطلقاً حلال ہے۔ جیسا کہ نبی علیہ السلام نے حضرت زبیر اور عبدالرحمن کو جو جینس اور کھلی کی وجہ سے اجازت فرمائی تھی۔ ریشم کے لباس میں بروقت ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے یہ حرام کش ہو جاتا ہے۔ نیز ریشم کے کپڑے پر جو دونوں کا ٹھہرنا مشکل ہوتا ہے۔

۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴۔ عَنْ أَنَسٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَاللَّيْثِ بْنِ
سَكْوَانَ بْنِ الْحَكِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُبْغِي الْقَتْلَ فَإِنْ خَصَّ كُفْرًا فِي الْحَرِيرِ
فَعَزَّيْتُ عَلَيْهِمَا فِي عَزَاةٍ
(بخاری)

حضرت انس سے مروی ہے کہ عبدالرحمن بن عوف
اور زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم سے جو دونوں کی شکایت کی (کہ ان کے
ہاتھ میں ہر گھنٹی ہیں) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے انھیں ریشمی کپڑے کے استعمال کی اجازت دی
تھی۔ پھر میں نے غزوہ کے موقع پر انھیں ریشمی کپڑا
پہنے ہوئے دیکھا۔

بحالت جنگ دشمن کو مرد عوب کرنے کے لیے مرد کو ریشمی کپڑا پہننا مستحب ہے

(۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ حالت جنگ میں ریشم پہننے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حضرت عطار فرماتے ہیں کہ
ریشم کا کپڑا حالت جنگ میں ہتھیار ہے کیونکہ اس لباس سے دشمن مرد عوب ہوتا ہے۔
(۲) اسی طرح حضرت محمد بن حنفیہ، سہوہ، حسن بصری، امام ابو یوسف و محمد و شافعی علیہ الرحمۃ بحالت جنگ
ریشم پہننے کو جائز قرار دیتے ہیں (۳) ابن حبیب علامہ ابن ماجہ و ترمذی کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ جہاد کی حالت
میں دشمن کو مرد عوب کرنے کے لیے اور فخر کرنے کے لیے مرد کو ریشمی کپڑا پہننا مستحب ہے اور ریشمی کپڑا پہن کر نماز
پڑھنا بھی مستحب ہے (۴) علامہ قرطبی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ ضرورت کے وقت
ریشم پہننا جائز ہے۔ بعض اصحاب مالک کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور امام مالک مطلقاً منع کرتے
ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انھیں یہ حدیث نہ پہنچی ہو (۵) اور حضرت عمرو بن سیرین و عکرمہ (بلا غدر) مرد
کے لیے ریشمی لباس پہننے کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور بحالت جنگ مکروہ کیونکہ جنگ میں شہادت کی امید
ہوتی ہے (تو بحالت جنگ جسم پر ناجائز کپڑا نہیں ہونا چاہیے) امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی موقف ہے
(یعنی ج ۱۴ ص ۱۹۶)

بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي السَّكِينِ

باب چھری سے کاٹ کر کھالے کے متعلق

عمر بن اُمیہ ضمری اپنے والد سے راوی کہ انھوں نے
کہا کہ میں نے نبی علیہ السلام کو کھانہ کا گوشت چھری
سے کاٹ کر کھاتے دیکھا۔ پھر نماز کے لیے بلایا گیا تو
آپ نے نماز پڑھی اور وضو نہ کیا۔
(بخاری)

۲۷۵۔ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ
الْقَنْسَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ كَتِفِ
يَخْتَرُ مِنْهَا شَعْرَةً عَنِ الْإِلَاقَةِ فَصَلَّى
وَكُلَّ يَتَوَضَّأُ

یحتسب منقطع کے ہیں۔ یعنی گوشت کو چھری وغیرہ سے کھانا جائز ہے؟ ہڈی کو چھڑانا اور کاٹ کر کھانا اگرچہ یہ جنگ کا واقعہ نہیں ہے مگر ہمد کے باب میں اس لیے ذکر کیا کہ چھری چاقو بھی جہاد میں بطور متغیبا کام کرتے ہیں (۲) علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمۃ شارح بخاری نے فرمایا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ چھری وغیرہ سے گوشت کو کاٹ کر کھانا جائز ہے۔ حدیث ابو داؤد میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے چھری سے گوشت کو کاٹ کر کھانے سے منع کیا اور فرمایا (فَإِنَّهُ مِنْ مَنَحِ الْأَعَاجِيزِ) یعنی عجمیوں کا طریقہ ہے۔ دانتوں سے چھڑا کر کھاؤ۔ اس طرح کھانا زیادہ لذت دیتا ہے۔ لیکن اس حدیث سے چھری کا ٹٹول سے کھانے کی کراہت تحریمی متشددہ و دعوہ سے ثابت نہیں ہوتی۔ ممانعت کی حدیث ابو داؤد کے علاوہ بیہقی و طبرانی نے بھی روایت کی ہے۔ شیخ عبدالحی محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے مشکوٰۃ کی شرح اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۵۳۵ میں فرمایا۔ اس مضمون کی حدیث ضعف سے خالی نہیں اور اہل فارس کا چھری وغیرہ سے کھانا از رو بخبر و غور تھا۔ نوکبر و غرور کی نیت نہ ہو تو چھری وغیرہ سے کاٹ کر کھانا مباح ہے اور خود حضور علیہ السلام کا چھری استعمال فرمانا ہوا کی دلیل واضح ہے۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ غزوہ تبوک کے موقع پر پھنسر نبوی پیغمبر پیش کیا گیا۔ تو آپ نے چھری طلب فرمائی۔ بسم اللہ چھری اور چھری سے پھنسر کاٹا (ابو داؤد) علامہ علی قاری علیہ الرحمۃ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا۔ حدیث ممانعت میں ہی تفسیری ہے۔ أَوِ الْفَسَادِ يَأْتِيهِ۔ وَالْكَفَرِ۔ وَالْكَفَرِ۔ لِيَسْبَانَ الْجَوَانِ (اموات) علامہ عینی شارح بخاری نے فرمایا۔ حدیث ابو داؤد اور طبرانی جس میں چھری سے کاٹ کر کھانے سے منع فرمایا گیا ہے یہ قابل استدلال نہیں ہے کیونکہ ضعیف ہیں (یعنی) یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ چھری کاٹنے، چھچھے، مغز کش وغیرہ سے کھانا غواض و درت کی بنا پر ہوتا ہے کھیر اور اسی قسم کی متعدد اشیاء۔ چھچھے سے کھائی جاتی ہیں۔ چرخہ بھٹنا ہوا ثابت مرغ، بکری کی دان، بڑے گوشت کا ٹھنڈا ہوا ٹکڑا۔ اسی طرح تر بوز خر بوزہ، گرما، فہیر، سوہن، طلعہ، ڈبل روٹی، کیک اور اسی قسم کی متعدد اشیاء کاٹ کر ہی کھائی جاتی ہیں۔ اسی طرح چھری کاٹنے وغیرہ سے بھی بہت سے ممالک میں کھانے کا رواج و عادت ہے۔ جنگال، چین ایسے ممالک ہیں جہاں چاول، نمک، کٹری کی بنی ہوئی تیل سے کھایا جاتا ہے۔ چھچھے سے بھی متعدد اشیاء کھاتے ہیں۔ یہ سب یقیناً جائز و مباح ہیں۔ کیونکہ اس طرح کھانے کی ممانعت نہ قرآن نے، نہ سنت نے، نہ ائمہ فقہ نے فرمائی۔ بعض غلو و تشدد میں مبتلا افراد جنہیں تقویٰ کا بیضہ ہو جاتا ہے وہ مذکورہ بالا طریقے سے کھانے کو حرام و مکروہ تحریمی قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ چھری کاٹنے سے کھانا عیسائیوں اور یہودیوں کا طریقہ ہے۔ اول تو کوئی مسلمان یہود و نصاریٰ سے مشابہت کی نیت سے چھری کاٹنے وغیرہ سے نہیں کھاتا بلکہ رواج و فیشن کی بنا پر کھاتا ہے اور رواج و فیشن کی بنا پر کھانا کھانے کو مکروہ تحریمی ہونے کا فتویٰ دینا غلط ہے۔ زیادہ سے زیادہ مکروہ تنزیہی کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔ مگر جو فعل مکروہ تنزیہی ہو وہ جائز ہوتا ہے یعنی مستحب نہیں ہونا۔ یعنی کھانے پینے میں حضور علیہ السلام کی سنت پر عمل کرنا بیشک مستحب اور کار ثواب ہے مگر اس کے خلاف حرام یا مکروہ تحریمی ہرگز ہرگز نہیں ہے۔ مثلاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہائیں ہاتھ سے نہ کھاؤ کیونکہ شیطان ہائیں ہاتھ سے کھاتا ہے (مسلم) اسی طرح متعدد احادیث میں متعدد افعال و اعمال کے متعلق یہ فرمایا گیا ہے کہ یہ مجہول،

عجیب بلکہ شیطان کا طریقہ ہے۔ تو ان افعال کو مطلقاً حرام و مکروہ تحریمہ قرار دینا درست نہیں ہے۔ دیکھتے ہیں ہاتھ سے

کھانا شیطان کا طریقہ بتایا گیا ہے مگر اس کے

باوجود دوائیں ہاتھ سے کھانا صرف مستحب ہے۔

بائیں ہاتھ سے کھانا مکروہ تنزیہیہ ہے

فرض و واجب نہیں ہے۔ یعنی اگر کوئی بائیں ہاتھ سے کھائے تو اس کو فاسق و گنہگار قرار دینا صحیح نہیں ہے صرف یہ کہا جائے گا کہ اس نے بائیں ہاتھ سے کھا کر فعل مستحب کو ترک کیا اور ثواب سے محروم رہا کیونکہ مستحب پر عمل کا ثواب ہے اور اس کا ترک اچھا نہیں ہے لیکن گناہ بھی نہیں ہے۔

بَابُ مَا قِيلَ فِي قِتَالِ الرُّومِ

باب جو قتال روم کے متعلق کہا گیا

حضرت ام حرام کہتی ہیں۔ میں نے نبی علیہ السلام سے سنا میری امت کا پہلا لشکر جو سمندری سفر کے ذریعہ جہاد کرے گا مغفور ہے۔ میں نے عرض کی کیا میں بھی ان میں ہوں۔ فرمایا ہاں۔ پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا میری امت کا پہلا لشکر جو قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا وہ مغفور ہے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں ان میں ہوں فرمایا نہیں۔

(بخاری)

۲۷۲- اُمُّ حَرَامٍ اَتَتْهَا سَمْعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَوَّلُ جَيْشٍ مِّنْ اُمَّتِي يَغْزُونَ الْبَحْرَ قَدْ اَوْجَبُوا قَالَتْ اُمُّ حَرَامٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنَا فِيْهِمْ قَالَ اَنْتَ فِيْهِمْ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوَّلُ جَيْشٍ مِّنْ اُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِيْنَةَ قَيْصَرَ مَغْفُوْرٌ لَّهُمْ قُلْتُ اَنَا فِيْهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا

تواند مسائل (۱) حضرت مہلب نے فرمایا کہ امیر معاویہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے سمندری سفر کے ذریعہ جہاد کیا۔ ابن جریر اور دیگر صحابہ نے کہا کہ یہ غزوہ ۲۸ھ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں

قبرص میں ہوا۔ واقفی نے کہا کہ یہ غزوہ ۲۸ھ کو اور ابو محشر نے کہا ۳۳ھ کو کھلور پذیر ہوا۔ ام حرام اس میں شریک تھیں۔ علامہ ابن جوزی نے جامع میں مدینہ ذکر کیا۔ ام حرام اس غزوہ میں حضرت عبادة بن صامت کے ساتھ شریک ہوئیں اور سواری سے گر کر شہید ہوئیں۔ ہشام ابن عمار نے کہا کہ میں ساحل پر ام حرام کی قبر پر کھڑا ہوں (۲) اس حدیث کو امام نے اوائل جہاد (باب الاعا بال جہاد) میں ذکر کیا ہے دیکھئے حدیث نمبر ۲۷۸۔

جہادِ قسطنطنیہ اور یزید (۳) مدینہ قیصر سے مراد قسطنطنیہ ہے۔ حدیث زیر بحث میں "او جبر" کے معنی بعض نے یہ کیے ہیں کہ ان کے لیے جنت واجب ہو گئی۔ علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری

علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ (او جبر) کا لفظ اس معنی کا تھا ضامن کرنا کہ جنت ان کے لیے واجب ہو گئی ہے بلکہ او جبروا کا معنی یہ ہے کہ استحقاق الجنة یعنی استحقاق جنت کا وجوب اور علامہ کرمانی نے فرمایا۔ اس لفظ کے معنی ای صحبۃ لا نفسہم کے ہیں یعنی ان کے لیے محبت کا وجوب ہوا۔ علامہ عینی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ

کہا جاتا ہے لشکر سلطنتِ روم کے شہروں میں لڑتا ہوا قسطنطنیہ پہنچا اور اس کے ساتھ سادات صحابہ کی ایک جماعت تھی جن میں حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن زبیرؓ، ابوالیوب انصاریؓ بھی شامل تھے۔ حضرت ابوالیوب انصاریؓ کی وفات قسطنطنیہ کے قریب واقع ہوئی اور آپ کی قبر مبارک بھی وہیں ہے۔ کُنْتُ سَقَىٰ بِهِ الدِّمَ إِذَا قُحِطُوا رومی آپ کی قبر انور کے توسل سے قحط کے موقع پر دعا کرتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ مقرران الہی (اولیاءِ کرام) کی قبروں سے توسل کر کے مشکلات میں دعا کرنا مسلمانوں کا ابتدائی سہولت تھا اور دلی خیال کے لوگوں کا توسل کوثرِ مکہ و بدعت قرار دینا غلط اور ظلمِ عظیم ہے۔

(۴) علامہ بدر محمود عینی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

أَلَا ظَهَرَ أَنَّ هَؤُلَاءِ السَّادَاتِ مِنَ الصَّحَابَةِ
كَانُوا مَعَ سُفْيَانَ وَكَفَىٰ تَوَامُعَ يَزِيدَ بْنِ
مَعَاوِيَةَ لِأَنَّهُ كَفَىٰ تَكُنْ أَهْلًا أَنْ يَكُونَ
هَؤُلَاءِ السَّادَاتِ فِي حَيْدِ مَتِّهِ

یعنی بہت ظاہر یہ بات ہے کہ یہ اکابر صحابہ
حضرت سفیان بن عوفؓ کی قیادت میں تھے۔
یزید کی قیادت میں نہ تھے کیونکہ یزید اس کا اہل
نہ تھا کہ مذکورہ بالا اکابر صحابہ کرام یزید علیہ کی ماتحتی
میں جہاد کریں۔ (یعنی ۱۴۶ھ)

(۵) نیز حدیث میں اول حبیش کے الفاظ ہیں۔ نبی علیہ السلام نے اپنی زبان مبارک سے پہلے لشکر میں شامل افراد کا نام ذکر نہیں فرمایا۔ اب کون اس پہلے لشکر میں شامل تھا؟ یہ سب تاریخ کی باتیں ہیں۔ حضور نبی کریم علیہ السلام کا قول (ارشاد) نہیں ہے۔ چنانچہ ابن اثیر علیہ الرحمۃ نے تصریح فرمائی ہے کہ یزید پہلے لشکر میں شامل ہی نہ تھا۔ اور حدیث میں بشارت پہلے لشکر کے لیے ہے۔ چنانچہ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں۔

وَفِي هَذِهِ السَّنَةِ وَقِيلَ سَنَةَ خَمْسِينَ
سَيِّئَ مَعَاوِيَةَ جَيْشًا كَثِيفًا إِلَىٰ بِلَادِ الرُّومِ
لِلْعَزَاءِ وَجَعَلَ عَلَيْهِمُ سُفْيَانَ بْنَ عَوْفٍ وَ
أَمْرًا بَنِي يَزِيدَ بِالْحَزَاءِ مَعَهُمْ فَشَأْنُ قُلُوبِ وَأَعْلَىٰ
فَأَمْسَكَ عَنْهُ أَبُوهُ فَأَصَابَ النَّاسَ فِي
غَزَايِهِمْ جُوعٌ وَهَرَجٌ شَدِيدٌ فَأَنْشَأَ
بَنِي يَزِيدَ يَقُولُ مَا لِي أَبَايَ بِمَا لَأَقْتُ
جُوعَهُمْ بِالْفَرْقَةِ وَنِيَّةٍ مِنْ حَتَّىٰ وَمِنْ
هُمُ يَدِيرُ مَرَّانَ عِنْدِي أَمْ كَلُومٌ إِذَا لَمَّا كَتْ
عَلَى الْأَنْمَاطِ مَرْتَفِعًا أَمْ كَلُومٌ أَمْرًا لَتَهُ
وَهِيَ أَبْنَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ قَبْلَ مَعَاوِيَةَ

اور اسی سال ۴۹ھ میں اور کہا گیا ہے کہ ۵۰ھ
میں امیر معاویہ نے ایک لشکرِ جبار روم کے شہروں کی
طرف بھیجا اور اس پر سفیان بن عوفؓ کو امیر بنایا اور
اپنے بیٹے یزید کو ان کے ساتھ غزوہ میں شریک ہونے
کا حکم دیا تو یزید بیٹھ رہا اور جیلے ہمارے شروع کیے تو
امیر معاویہ اس کے بھیجنے سے روک گئے۔ اس جنگ
میں لوگوں کو جھوک پالاس اور سخت بیماری پہنچی تو یزید
نے یہ اشعار کہے۔ مجھے پروا نہیں کہ ان لشکروں کو
مقامِ فرقہ دہ میں بخار تنگی اور تکلیف سے دوچار ہونا
پڑا۔ جب کہ میں دیرِ مَرَّان میں اونچی سند پر تکیہ لگائے
ہوئے اُمّ کلثومؓ کو اپنے پاس لیے بیٹھا ہوں۔ اُمّ کلثومؓ

شَعْرُهُمَا فَتَشَعَّرَ عَلَيْهِ لَيْلَحَقَنَ يَسْفِيَانِ فِي
أَرْضِ الْمَوَدِّ لِيُصِيبَهُ مَا أَصَابَ النَّاسَ

(ابن اثیر ص ۱۸۹)

بنت عبداللہ ابن عامر بن زید کی بیوی تھی۔ زید کے یہ
اشعار امیر معاویہ تک پہنچے تو انہوں نے قسم کھائی کہ
اب میں زید کو بھی سفیان بن عوف کے پاس روم کی
زمین میں ضرور بھیجوں گا تاکہ اسے بھی وہ مصیبتیں پہنچیں
جو لوگوں کو پہنچی ہیں۔

معلوم ہوا کہ جو پہلا لشکر روم کی طرف ہما کے لیے بھیجا گیا۔ اس کے قائد و امیر حضرت سفیان بن عوف تھے زید
ہرگز نہ تھا۔ امیر معاویہ نے اس کو اول جیش میں شرکت کا حکم ضرور دیا تھا مگر یہ اپنی شقاوت و نامرادی اور بزدلی کی وجہ
سے اس پہلے لشکر میں شامل نہ ہوا۔ اس لیے بشارت اور مصرت کا ستمی نہ ہوا۔

البتہ امیر معاویہ کو جب زید کے مذکورہ بالا اشعار کا علم ہوا اور اس کے جہاد سے بلاغہ شرعی گریز کو اپنے
دیکھا تو پھر بطور زجر و توبیخ بعد میں اس کو محاذ پر زبردستی بھیجا جو اس امر کی دلیل ہے کہ وہ رضائے الہی اور اسلام کی
سر بلندی کے لیے نہیں گیا بلکہ اسے مجبوراً جانا پڑا (جیسا کہ حضرت امیر معاویہ کی قسم کے الفاظ سے واضح ہے) اور
اعمال کے مقبول و محمود ہونے کے لیے غلوص و ثلثیت شرط ہے اور وہ زید میں نہیں پائی گئی۔ اس لیے وہ اس بشارت
کا قطعاً ستمی نہیں قرار پاتا۔ یہی وجہ ہے کہ جمہور ائمہ نے زید کو فاسق، فاجر، ظالم، شرابی، بدکار اور نواسہ رسول
سیدنا امام حسین علیہ السلام کے قتل، ناحق کا مرتکب قرار دیا ہے۔ ام ربانی محمد رالف ثانی فرماتے ہیں۔ زید بد بے دولت صحابہ
کرام سے نہیں۔ اس کی بد بختی میں کس کو کلام ہے۔ جو کام اس بد بخت نے کیے۔ کوئی کافر فرنگی بھی نہ کرے گا۔ کمزربا
ص ۵۴ مسلم شریف کی حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

لَا يُرِيدُ أَحَدُكُمُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَوْجِبُ
إِلَّا آذَابَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ ذَوْبُ الرِّصَاصِ

(مسلم ج ۱ ص ۴۲۰)

جو بھی اہل مدینہ کے ساتھ بُرائی کا ارادہ کرے گا۔
اللہ تعالیٰ (دوزخ میں) اس کو ایسے پگھلائے گا جیسے
رانگ کو پگھلایا جاتا ہے۔

اور یہ بات تواتر سے واضح و ثابت ہے کہ زید پلیدی نے اہل مدینہ پر ناحق ظلم ڈھانے کے لیے ۱۲ ہزار فرج سے چڑھا
کی جسے واقعہ عرہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ ۳۲ء کا واقعہ ہے جس کی وجہ سے مسجد نبوی میں پنجگانہ نمازیں نہ ہو سکیں۔
زید کی ظلم فرج نے مدینہ منورہ کو اپنی بربریت کا نشانہ بنایا۔ ہر طرف لوٹ مار کی۔ ام زہری کی روایت کے مطابق ست
سو معززین (صحابہ) اور دس ہزار کے قریب ساکنان مدینہ شہید ہو گئے۔ زید بی فوج کی وحشت کی انتہا یہ تھی کہ اہل مدینہ
کے گھروں میں گھس کر بے دریغ مستورات کی عصمت دری کی۔ حافظ ابن کثیر علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ ان دنوں ایک ہزار
مستورات زنا سے حاملہ ہوئیں۔ ان ظالمانہ کافرانہ واقعات کی تفصیل طبری ج ۴ ص ۳۶۲ البدایہ ج ۸ ص ۲۱۹ ابن الاثیر
ج ۳ ص ۳۱۱ میں درج ہے۔ اس کے بعد یہ زید کے فوجی حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لڑنے کے لیے
مکہ معظمہ پر حملہ آور ہوئے۔ کعبہ پر سنگباری کی اور آگ برساتی۔ کعبہ کی ایک دیوار شکستہ ہوئی۔ اور سب سے بڑا ظلم

اور اس کی شقاوت یہ ہے کہ اس نے فراموش رسول سیدنا ام حسین علیہ السلام کی حرمت کا ذرا بھی خیال نہ کیا اور تہمت بے دردی کے ساتھ نہ صرف ان کو شہید کر لیا بلکہ آپ کی مقدس لاش سے جو کچھ تھا ٹوٹا گیا۔ حتیٰ کہ کپڑے نمک اُتاریے گئے اور اس پر گھوڑے دوڑائے۔ حتیٰ کہ ان کی قیام گاہ کو بھی ٹوٹا گیا اور خرائین اہلبیت اطہار کے جسم سے چادرین تک اُتار لی گئیں۔ پھر تمام شہدائے کربلا کے سر کاٹ کر ظالم ابن زیاد نے نہ صرف ان کی برسر عام نمائش کی بلکہ کوفہ کی جامع مسجد میں ممبر پر کھڑے ہو کر اعلان کیا۔ حمد ہے خدا کے لیے جس نے حق کو غلبہ عطا فرمایا۔ امیر المومنین یزید اور اس کے ساتھیوں کی مدد کی۔ وَ قَتَلَ الْكَذَّابُ ابْنَ الْكَذَّابِ الْفَاحِشِ ابْنَ عَلِيٍّ۔ جس کی تفصیل البدایہ ج ۸ صفحہ ۳۷۱ ج ۳۷۲ اور ابن الاثیر ج ۳ صفحہ ۳۸۲ میں دیکھی جاسکتی ہے چنانچہ فقہ حنفی کے محقق حضرت امام ابن ہمام کا یہ قول علامہ علی قاری نے شرح فقہ اکبر ص ۷۷ پر نقل کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یزید کے کافر ہونے میں اختلاف کیا گیا ہے۔ بعض علمائے اسے کافر کہا کیونکہ اس سے ایسی باتیں ظاہر ہوئیں جو اس کے کفر پر دلالت کرتی ہیں۔ مثلاً شراب کو حلال کرنا اور سیدنا ام حسین اور آپ کے ساتھیوں کے قتل کے بعد یہ کہنا کہ میں نے بدلہ لے لیا ہے۔ اپنے بزرگوں اور سرداروں کے قتل کا سوا انہوں نے غزوہ بدر میں کیے۔ شاید اسی وجہ سے سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے یزید کی تکفیر کی ہے۔ نیز اہلسنت و جماعت کے عقائد کی معتبر کتاب شرح عقائد میں حضرت علامہ سعد الدین نقضانی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یزید کا سیدنا ام حسین علیہ السلام کے قتل پر راضی ہونا اہلبیت نبوت کی توہین کرنا تو اترا معنوی سے ثابت ہے۔ اس لیے ہم اس کے حال بلکہ ایمان میں توقف نہیں کرتے۔ اللہ کی لعنت ہو یزید پر اور اس کے اعوان و انصار پر (فقہ اکبر) میں کہنا ہوں کہ جلیل القدر ائمہ اہلسنت محدثین مفسرین اولیاء امت گل یزید پلید کو فاسق و فاجر ظالم، فاضل حتیٰ کہ کافر تک قرار دینا اس امر کی چمکتی ہوئی دلیل بھی ہے کہ سندری راستہ کے ذریعہ جس لشکر کے متعلق حدیث مبارکہ میں بشارت آئی ہے یزید پلید سر سے اس میں شامل ہی نہیں تھا۔

بَابُ قِتَالِ الْيَهُودِ

باب یہود سے جنگ کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ یہودیوں سے جنگ کرو گے۔ یہاں تک کہ کچھ یہودی پتھر کے پیچھے چھپ جائیں گے تو پتھر کے گا اے اللہ کے بندے یہ یہودی میرے پیچھے ہے۔ اس کو قتل کر۔

۲۷۲۹/۲۷۲۸ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَتِلُوا الْيَهُودَ حَتَّى يَخْتَبِئَ أَحَدُهُمْ وَرَاءَ الْحَجَرِ فَيَقُولُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فَاخْتَلَفْتُ (بخاری)

فوائد و مسائل (۱) امام بخاری نے اس عنوان کے تحت دو حدیثیں ذکر کی ہیں۔ ایک حضرت عبداللہ بن عمر سے اور دوسری حضرت ابو ہریرہ سے۔ دونوں حدیثوں کا مضمون ایک ہے۔ ان دونوں حدیثوں میں

اگرچہ خطاب حاضرین صحابہ کرام کو ہے مگر مراد اس سے حضور کی امت کے وہ مسلمان ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت ہوں گے۔ اس دور کے مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوں گے اور یہودی و جال کا ساتھ دیجئے۔

نبی علیہ السلام کے علم کی وسعت (۱۶) کثیر احادیث سے واضح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت واقعات و حالات کی ان کے پیش آنے سے پہلے خبر دی ہے۔ گویا کہ آپ اپنی دور رس نگاہوں پر وقتاً بوقتاً پیش آنے والے ہوں گے، باقاعدہ دیکھ کر اطلاع دے رہے ہیں۔ حدیث زبیر بحث میں یہود سے جنگ کی جو خبر دی گئی ہے اس کا تحقق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول اور عروج و جال کے وقت سے ہے۔ یہ ایک ایسی پیشگوئی ہے جس کا نہ تو کوئی تصور کر سکتا تھا اور نہ سوچ سکتا تھا۔ اس ماحول میں اتنے وثوق کے ساتھ ایسی بات جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تعالیٰ کے سچا اور مقدس رسول ہی ارشاد فرما سکتے ہیں جس کے سر مبارک پر اللہ تعالیٰ نے عَمَلُكَ مَا كُنْتَ تَكُنْ كَعَمَلِكَ تَجْ رُکھا ہے اور جس کی قوت بینائی زمان و مکان کی قیدوں سے ماورائی ہوتی ہے۔ اس حدیث میں مضمنا یہ پیشگوئی بھی ہے کہ دین اسلام نزول عیسیٰ علیہ السلام تک باقی رہے گا اور حضرت عیسیٰ دین اسلام ہی کے لیے کافروں سے جہاد فرمائیں گے حتیٰ کہ جب امام ہمدی علیہ السلام ظہور فرمائیں گے اور نماز کا وقت ہوگا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہی امام ہوگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کی اقتدار میں نماز ادا فرمائیں گے جیسا کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں حضور نے فرمایا۔

کیسا حال ہوگا تمہارا جب تم میں ابن مریم نزول کریں گے اور تمہارا امام تمہیں میں سے ہوگا

كَيْفَ اَنْتُمْ اِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فَيَنْكُرُ
وَاَمَامَكُمْ فَتَنْكُرُ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول کے بعد فقہ حنفیہ پر عمل کریں گے

چنانچہ حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ السامی کی جلالت علمی سے کسے انکار ہو سکتا ہے مگر باوجود فور علم و فضل آپ حنفی المذہب ہیں اور سیدنا سراج امت امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کی تقلید پر آپ کو نماز اور فخر ہے۔ مجدد علیہ الرحمۃ مکتوبات شریف میں فرماتے ہیں۔

بزرگ ائمہ کے بزرگ امام اجل پیشوا سے اکمل امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عظیم الشان مرتبہ کے بارے میں بھلا میں کیا نکھوں جب کہ مجتہدین سے زیادہ علم والے اور زیادہ ورع و تقویٰ والے ہیں خواہ وہ امام شافعی و امام مالک ہوں یا امام احمد بن حنبل۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ تمام فقہاء ابو حنیفہ کے عیال ہیں (مبارک و معاد صفحہ ۷)

از علو شان امام بزرگ ترین این بزرگواراں امام اجل پیشوا سے اکمل، ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چر کہ لیسید کہ اعظم و اروع و اتقائے مجتہدین امت چر شافعی و مالک وچہ احمد بن حنبل۔

امام شافعی می فرماید اَلْفَقَهَاءُ عَمَلُهُمْ
عِيَالُ ابْنِ حَنِيفَةَ

معلوم شد کہ کمالات ولایت را موافقت بفقہ شافعی است
و کمالات نبوت را مناسبت بفقہ حنفی اگر فرضاً دین
امت پیغمبر سے نبوت می شد موافق فقہ حنفی عملی می کرد
(مکتوبات دفتر اول ص ۲۸۲)

و خواجه محمد پارسا در فصول سستہ نوشتہ است کہ
حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بعد از
نزول ب مذهب امام اعظم ابوحنیفہ عمل خواہد کرد یعنی
اجتہاد حضرت روح اللہ موافق اجتہاد امام اعظم
خواہد بود نہ آنکہ تقلید این مذہب خواہد کرد کہ شان
اولی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام از آن بلندتر است کہ تقلید
علماء امت می فرماید (کنز و فتر دوم ص ۵۵)

و بے شائبہ تکلف و تعصب گفتہ می شود کہ نورانیت
این مذہب حنفی بنظر کثیفی در زنگ دریا کے عظیم
می نماید و سایر مذہب در زنگ حیاض و جدال
بنظر می درآید

و اما چه کنم کہ دیگران را با وجود و نور علم و کمالات
نفقوی در چپ امام ابی حنیفہ در زنگ طفلان
می یابم

و خواجه محمد پارسا قدس سرہ در فصول سستہ می
فرماید و پیچہیں بزرگی ایشان را کافی است کہ پیغمبر
اولو العزم ب مذهب او عمل نمایند۔ صد بزرگی دیگران
را باین بزرگی عدیل نمی توان یافت
(مبدار و معاد ص ۵۵)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضور کے اُمتی ہیں

صحابہ میں سے ہیں کیونکہ آپ نے شب معراج حضور کی زیارت کی ہے۔

فَهُوَ بَنِيَّ وَصَحَابِيٌّ وَهُوَ اخِي

معلوم ہوا کہ کمالات ولایت کو فقہ شافعی سے اور کمالات
نبوت کو فقہ حنفی سے مناسبت ہے۔ اگر بالفرض اس
امت میں کوئی پیغمبر مبعوث ہوتا تو وہ فقہ حنفی کے مطابق
عمل کرتا۔

حضرت خواجہ محمد پارسا فصول سستہ میں لکھتے ہیں کہ
حضرت عیسیٰ علی نبینا علیہ السلام نزول کے بعد مذہب حنفی
کے مطابق عمل کریں گے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کا اجتہاد امام اعظم کے اجتہاد کے مطابق ہوگا۔ یہ نہیں کہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام حنفی مذہب کی تقلید کریں گے۔
کیونکہ آپ کی شان کہیں بالاتر ہے کہ وہ علماء امت میں
سے کسی کی تقلید کریں۔

بغیر تکلف کے یہ کہا جا سکتا ہے کہ کشف کی
نظر سے اس مذہب حنفی کی نورانیت بہت بڑے دیا
کی طرح دکھائی دیتی ہے اور باقی مذاہب حضوں اور
نہروں کی مانند نظر آتے ہیں

لیکن میں کیا کروں کہ دوسرے انہ مجتہدین کو
وافر علم و کمالات تقویٰ کے باوجود امام ابوحنیفہ کے
سامنے بچوں کی طرح پاتا ہوں۔

خواجه محمد پارسا قدس سرہ فصول سستہ میں
فرماتے ہیں اور امام ابوحنیفہ کے لیے یہی بزرگی کافی ہے
کہ ایک اولو العزم پیغمبران کے مذہب کے مطابق عمل
کرے۔ دوسرے کی سو بزرگی اس کے برابر نہیں ہو سکتی

علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ حضرت
عیسیٰ بن مریم علیہ السلام حضور علیہ السلام کے

حضرت عیسیٰ بنی بھی ہیں اور حضور کے صحابی بھی اور

مَنْ يَمُوتُ مِنَ الصَّحَابَةِ

ایسے صحابی جواب بھی زندہ ہیں اور سب سے آخر میں انتقال فرمائیں گے۔

نہا ہے کہ حضرت عیسیٰ کی تخصیص اس بنیاد پر ہے کہ آپ کی حضور کی زیارت کی سعادت وفات سے قبل ہوئی ہے ورنہ شب معراج تو تمام انبیاء نے حضور کی زیارت کی ہے۔
امام تاج الدین سبکی علیہ الرحمۃ نے ایک معمر کی صورت میں فرمایا۔ بتاؤ حضور کی امت میں وہ کونسا جوان ہے جو بالاتفاق تمام صحابہ کرام حتیٰ کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے بھی افضل ہے جواب، حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو نبی بھی ہیں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی بھی۔

۵۔ پتھر کا بولنا، یہ کوئی اچھے کی بات نہیں ہے۔ ٹیپ ریکارڈر کی مثال ہمارے سامنے ہے۔ اہل سائنس نے اپنی عقل کو کام میں لا کر پلاسٹک کی ریل میں آواز بھر دی جس سے انسان کی طرح بولنے کی آواز آتی ہے اور کوئی تعجب نہیں کرتا۔ رد اب العزت حل عمدہ کی قدرت کا معاملہ تو وہ جس چیز کو چاہے قوت گویائی سے نواز دے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات جلیلیہ میں یہ بھی ہے کہ چنچر و دشت جانور آپ سے کلام کرنے اور آپ کی اطاعت کرنے، آپ کو سلام عرض کرنے۔ چنانچہ اس سلسلہ کی احادیث صحیح سنہ کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں موجود ہیں۔ جو صاحب ان کا نظارہ کرنا چاہیں وہ خصائص کبریٰ، دلائل النبوة، مدارج النبوة، شفا شریف مع ان کی شرح کے ملاحظہ فرمائیں۔ الغرض یہ بات تو اتر کے سامنے واضح و ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے جمادات، حیوانات وغیرہ نے کلام کیا ہے۔

چاند شقی ہو پڑ لو میں جانور سجدہ کریں بارک اللہ مرجع عالم یہی سرکار ہے
تو اگر نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بعد پتھر مسلمان کو یہ بتائے کہ یہاں یہودی چھپا ہوا ہے اس کو قتل کر دو تو یہ نہ تو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بعید ہے اور نہ کوئی تعجب کی بات ہے۔

بَابُ فِتْنَةِ التَّوَكُّ

باب نزکوں سے جنگ کے متعلق

حضرت عمرو بن تغلب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کی لٹانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ تم ایک ایسی قوم سے جنگ کرو گے جن کے چہرے چوڑے ہوں گے ایسے جیسے دھیری ڈھال ہوئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب

۲۶۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ تَقَاتِلُوا قَوْمًا عَرَاضَ الْجَوْهَرِ كَأَنَّ وَجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمَطْرَفَةُ

۲۶۴۔ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى

ایک تم ترکوں سے جنگ نہ کرو گے جن کی آنکھیں چھوٹی ہوں گی، پھر نے سرخ ہوں گے۔ ناک چھٹی اور چھوٹی ہو گی۔ ان کے پھرے ایسے ہوں گے جیسے دھری ڈھال ہوتی ہے اور قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک تم ایک ایسی قوم سے جنگ نہ کرو گے جن کے بوسے بال کے بنے ہوئے ہوں گے۔

ثُمَّ لَا تُلَاحِظْ صِفَاتِ الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْأَوْجُو
ذَلِكَ الْكُفُوفِ كَانَ وَجُوهُمْ أَلْمَحَاتِ
الْمَطْرَقَةِ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا
قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ
(بخاری)

بَابُ قِتَالِ الَّذِينَ يَنْتَعِلُونَ الشَّعْرَ

باب ان لوگوں سے جنگ کے متعلق جو بالوں والی جوتیاں پہنتے ہیں

۲۷۳۲۔ اس عنوان کے تحت بھی امام نے حدیث ۲۷۳۱ کہی ہے۔ ترک سے کون مراد ہیں اس کے متعلق شارحین کے متعدد قول ہیں۔ جنہیں علامہ عینی نے عمدۃ القاری میں بیان کیا ہے۔ البتہ یہ بات قطعی ہے۔ ان ترکوں سے وہی مراد ہیں جو کافر ہیں۔ جو مسلمان ہیں وہ ہرگز مراد نہیں ہیں اور یہ کہ یہ لڑائی متعدد بار ہوئی ہے۔ جیسا کہ بیہقی اور ابوداؤد کی احادیث سے واضح ہے۔ اور غزوہ جہاد کے وقت بھی ہوگی جس کی پیشگوئی نبی علیہ السلام نے لاکھوں برس قبل ہی فرمادی ہے۔ ابوداؤد کی وہ حدیث جس میں حضور نے فرمایا۔ ان ترکوں کو لڑنا نہ کرو کہ (ابوداؤد ج ۲ باب فی قتال التمرک ص ۲۵) یہ ہدایت ابتدائی دور کے لیے تھی لیکن غزوہ قیامت کی نشانیوں میں سے بھی ہے کہ ان سے جنگ ہوئی ہے تو وہ جوئی اور غزوہ جہاد کے وقت ان سے جنگ ہوئی ابھی باقی ہے۔ ہر حال جنگ ترکوں کے اسی گروہ سے ہوئی جو کافر تھے۔

بَابُ مَنْ صَفَّ أَصْحَابَهُ

باب ہزیمت کے وقت اپنے ساتھیوں کی صف بندی

کرنا اور ٹھوڑے سے اڑ کر اللہ تعالیٰ سے نصرت کی دعا کرنا حضرت بارے ایک شخص نے سوال کیا اے ابوعمارہ کیا تم جنگ حنین میں منتشر ہو گئے تھے؟ انھوں نے جواب دیا نہیں خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان سے نہیں بٹے البتہ آپ کے وہ نوجوان ساتھی جن کے پاس ہتھیار نہیں تھے۔ وہ صف سے باہر ہوئے پر مجبور ہو گئے جن کا کوئی تیر ضائع نہیں ہوا تھا چنانچہ انھوں نے تیر برساے اور شاید ہی کوئی نشانہ ان کا خطا کیا ہو۔ اس وقت مسلمان نبی علیہ السلام کے پاس جمع ہو گئے اور

عِنْدَ الْهَزِيمَةِ وَقَالَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ
۲۷۳۳۔ أَلْبَاءُ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ أَكُنْتُمْ
فَرَقْتُمْ يَا أَبَا عَمْرَةَ يَوْمَ حَنْيَنْ قَالَ
لَا وَاللَّهِ مَا وَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَلَكِنَّهُ خَرَجَ شُبَّانُ أَصْحَابِهِ وَ
أَخْطَفُوهُمْ حَسْرًا لَيْسَ لِبَسَلَاخٍ فَأَقْبَلُوا
قَوْمًا رَمَاهُ جَمَعَ هَوَازِنَ وَبَنِي نَضِيرَ مَا
يَكَادُ يُسْقَطُ لَهُمْ سَهْمُهُمْ فَرَشَقُوهُمْ
رَشَقًا مَا يَفْقَدُونَ يَخْطِئُونَ فَأَقْبَلُوا هَٰذَا

إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى
بَخْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ وَأَنَّ عَمَلَهُ أَكْبَرُ مَسْئَلَيْنِ ابْنُ
النَّحَارِثِ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَقُولُ بِهِ فَقَالَ
وَأَسْتَنْصِرُكُمْ قَالَ أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا
ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ صَفَّ أَصْحَابَهُ
(بخاری)

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سفید خچر پر سوار
تھے اور آپ کے چچیرے بھائی ابو سفیان بن حارث بن
عبد المطلب آپ کی سواری کی لگام تھامے ہوئے تھے۔
آنحضور نے سواری سے اتر کر اللہ تعالیٰ سے مدد مانگی
پھر فرمایا۔ میں نبی ہوں۔ اس میں غلطی کا شبہ نہیں۔
میں عبد المطلب کی اولاد ہوں۔ اس کے بعد آپ نے
اپنے اصحاب کی (نئے طریقے پر) صف بندی کی۔

یہ غزوہ حنین کے سلسلہ کی جس کے متعلق اوپر گفتگو ہو چکی۔ دیکھئے حدیث نمبر

بَابُ الدُّعَاءِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ

باب مشرکین کی شکست اور ان کے قدم اکھڑنے کی دعا کرنا

بِالْهَيْزِ يُمَيَّةَ وَالزَّلْزَلَةِ

۴۳۴ م عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَمَا كَانَ يَوْمَ الْأَخْزَابِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَأَ
اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا سَخِلُوا نَاعِنِ
الصَّلَاةِ الْوُسْطَى حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ (بخاری)

۴۳۵ م عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو فِي الْقُبُورِ اللَّهُمَّ
أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ
بْنَ الْوَلِيدِ اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي
رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ أَنْجِ السَّنْصَنَعَيْنِ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى
مُضَرَ سَيْنِينَ كَسَيْنِ يَوْسُفَ

حضرت علی نے کہا کہ یوم اعراب کے موقع پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی، اے الہی ان کے گھر اور قبریں آگ
سے بھر دے۔ انھوں نے ہم کو (صلوۃ وسطیٰ) نماز عصر
نہیں پڑھنے دی۔ جب کہ سورج غروب ہو گیا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے
قنوت میں یہ دعا کی۔ اے الہی سلمہ بن ہشام، ولید بن ولید
عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے۔ اے الہی کمزور مسلمانوں
کو نجات دے۔ اے الہی قبیہ مضر پر سختی فرما اور ان کو ایسی
قیط سالی سے دوچار فرما جیسا کہ یوسف علیہ السلام
کے دور میں قحط پڑا۔

(بخاری)

(۱) اس حدیث کو امام نے دوبارہ مغازی میں، مسلم نسائی، ابوداؤد نے صلوۃ اور ترمذی نے تفسیر میں ذکر کیا
ہے (۲) یہ حدیث احناف کے اس موقف کی تائید کرتی ہے کہ صلوۃ وسطیٰ نماز عصر کہتے ہیں کیونکہ عصر کے بعد ہی
سورج غروب ہوتا ہے اور سیدنا امام شافعی صلوۃ وسطیٰ سے نماز فجر مراد لیتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراب کے دن مشرکوں کے لیے

۴۳۶ م دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَخْزَابِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ

دعا کی۔ الہی کتاب نازل کرنے والے جلد حساب لینے والے احزاب کو شکست دے اور ان کے قدم اکھاڑ دے۔

اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ سَرِيعَ الْحِسَابِ اللَّهُمَّ أَهْزِمِ الْأَحْزَابَ أَهْزِمْ أَهْزِمْ وَذَلِّزْ لَهُمْ (بخاری)

دُعائیں مسیح کلام کا استعمال

حدیث زیر بحث میں جو دعائے مذکور ہے وہ مسیح ہے اور ہم وزن ہم قافیہ الفاظ پر مشتمل ہے۔ نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دیگر منقول دعاؤں میں بھی مسیح کلام کا استعمال ہوا ہے۔ حالانکہ نبی علیہ السلام نے دعائیں مسیح کلام کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ علامہ عینی نے اس کا یہ جواب دیا ہے۔ ممانعت اس امر کی ہے کہ دعائیں مسیح کلام قصہ و اختیار سے استعمال کیا جائے اور اگر بلا قصہ و اختیار دعائیں ہم وزن و ہم قافیہ الفاظ آجائیں تو یہ منع نہیں ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا مسیح کلام پر مشتمل ہونا اتفاقاً تھا (یعنی ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء) اور چونکہ نبی علیہ السلام قصا و بلاغت کے اعلیٰ درجہ پر فائز تھے۔ اس لیے بعض اوقات دعائیں کلام مسیح آجاتی تھیں اور دعائیں مسیح کلام کی ممانعت کی وجہ غالباً یہ ہے کہ بارگاہ الہی میں عاجزی و انکاری سے دعا کرنی چاہیے۔ قصہ و اختیار سے ہم وزن و ہم قافیہ الفاظ سے دعا کرنے میں ایک گونہ ترفع کی برآ آجاتی ہے اس لیے قصہ اعمداً مسیح کلام سے دعا کرنا مناسب نہیں ہے۔

۲۷۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کعبہ کے سایہ میں نماز ادا فرما رہے تھے۔ ابوہریر اور قریش کے چند افراد نے مشورہ کیا۔ جب کہ مکہ کے باہر ایک اونٹنی ذبح کی گئی تھی۔ انھوں نے چند افراد کو بھیجا تو وہ اونٹ کی اوجھ لائے اور حضور کی پشت انور پر ڈال دی۔ سیدہ فاطمہ شریف لائیں اور آپ نے اس اوجھ کو ہٹایا تو حضور نے دعا کی۔ الہی قریش کی سخت گرفت فرما۔ (تین مرتبہ فرمایا) الہی ابوہریر بن ہشام، عقبہ بن ربیعہ، شبیبہ بن ربیعہ، ولید بن عقبہ، ابن بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط کو ہلاک فرما۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں۔ میں نے انھوں کو بد رکھے بعد ان سب کو بدر کے کنوئیں میں مقتول پڑے دیکھا (بخاری)۔

یہ حدیث مع نفیہ و ترجمانی کے فیوض الباری کتاب الصلوٰۃ میں تحریر کی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا صنائد قریش کے حق میں جو ہلاکت کی دعا فرمائی وہ غزوہ بدر میں ذلت کے ساتھ قتل ہوئے۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ کفار و مشرکین کی ہلاکت کی دعا کرنا جائز ہے تاکہ مسلمان ان کے شر سے محفوظ رہیں۔ خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ وہ ظلم و عدوان پر آمادہ ہوں اور بلا وجہ مسلمانوں کو سناٹیں، ان پر ظلم کریں۔

۲۷۴۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْيَهُودَ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا لَسْنَا بِعَلَيْكَ فَلَعَنَهُمْ فَقَالَ مَا لَكَ قُلْتَ أَوْلَهُمْ تَسْمَعُ مَا قَالُوا قَالَ فَلَمْ تَسْمَعْ مَا قُلْتُ وَ عَلَيَكُمْ

(بخاری)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ یہودی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا السلام علیکم (تم پر موت آئے) میں نے ان پر لعنت بھیجی۔ حضور نے فرمایا کیا بات ہوئی؟ میں نے عرض کیا، کیا انھوں نے ابھی جو کہا تھا۔ آپ نے نہیں سنا۔ حضور اکرم نے جواب دیا، اور تم

نے نہیں سنا کہ میں نے اس کا جواب دیا۔ عَلَیْکُمْ تَمِیْمُتُہُمْ۔

سام کے معنی موت کے ہیں۔ یہودی خاص طور پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض و عناد رکھتے تھے۔ یہ انذار ہی سے اسلام و مسلمین کے خلاف سازشیں کرتے رہے ہیں اور آج بھی کر رہے ہیں۔ یہ جب نبی علیہ السلام کی خدمت میں آئے تو اسام علیک کہہ کر اپنے بعض وحید کا انکار کیا کرتے تھے۔ نبی علیہ السلام نے بھی علیک فرما کر جواب دیا کہ سلام کے متعلق جہد مسائل فیوض الباری جلد اول کتاب الایمان میں ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ هَلْ يُرْسَدُ الْمُسْلِمُ

باب کیا مسلمان یہود و نصاریٰ کو اسلام

أَهْلَ الْكِتَابِ أَوْ يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ | کی دعوت اور کتاب اللہ کی تعلیم دے سکتا ہے؟

علامہ ابن بطل علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے امام کے لیے یہ واجب ہے کہ وہ اہل اسلام کو اسلام کی دعوت دے۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ نے فرمایا کہ کافر خواہ عربی ہو یا ذمی اسے قرآن و فقہ کی تعلیم سے روشناس کرانا جائز ہے تاکہ وہ اسلام کی تعلیم اور اس کی غریبوں سے واقف ہو کر ممکن ہے اسلام قبول کر لیں۔

۳۷۹۔ حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے قبصر روم کو بذریعہ خط دعوت اسلام دی تھی۔ (بخاری)

بَابُ الدُّعَا لِلْمُشْرِكِينَ بِالْهَدْيِ

باب مشرکین کے لیے ہدایت کی دُعا کرنا

تاکہ وہ اسلام کی طرف مائل ہوں

حضرت ابوہریرہ کہتے ہیں کہ طفیل بن عمر الدوسی اور ان کے ساتھی حضور نبی کریم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی۔ دوس کا قبیلہ سرکشی پر اتر آیا ہے۔ اسلام قبول کرنے سے انکاری ہے۔ آپ ان کے لیے دُعا بر ہلاکت فرمائیے۔ اس پر بعض صحابہ نے کہا۔ قبیلہ دوس ہلاک ہو جائے۔ مگر حضور اقدس

لَبِيتَا لَقَهُمُ
۲۶۴۰۔ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَدِمَ طَفِيلُ بْنُ
عَبْدِ بْنِ الدَّوْسِيِّ وَأَصْحَابُهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ دَوْسًا
عَصَتْ وَابَتْ فَادْعُ اللَّهَ عَلَيْهِمَا فَيَقِيلَ هَلَكْتَ
دَوْسٌ قَالَ اللَّهُمَّ اهْزِلْ دَوْسًا وَابْتَ دِهْمُ

(بخاری)

صلی اللہ علیہ وسلم نے دُعا کی۔ اے اللہ انہیں ہلاکت دے اور اسلام قبول کرنے کی توفیق دے۔

(۱) حضرت طفیل بن عمر دوسی یمن کے مشہور قبیلہ دوس سے ہیں۔ یہ مکہ ہی میں مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے۔ پھر اپنے وطن واپس ہوئے۔ پھر اصحاب کے ساتھ پہلی مرتبہ خیبر کے موقع پر حاضر ہوئے اور مدینہ منورہ میں مقیم ہو گئے اور جنگِ بارہ میں شہید ہوئے۔ پھر دوسری بار خیبر میں اپنے قریبی قریبیوں کے ہمراہ حضور نبوتِ حاضر ہوئے تو انہوں نے یہ بھی کہا تھا۔ حضور قبیلہ دوس میں زنا اور سود عام ہے۔ ان کی ہلاکت کی دُعا فرمائیے مگر حضور اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی ہدایت کی دُعا فرمائی۔ واضح ہو کہ نبی علیہ السلام کہنے کی نوبت کی بنا پر جن کے اسلام قبول کرنے یا آئندہ اسلام لانے کا علم ہوتا ان کے حق میں دُعا ہدایت فرماتے اور جن کے متعلق یہ علم ہوتا کہ وہ ایمان سے محروم رہیں گے ان کی ہلاکت کی دعائیں بھی آپ نے فرمائی ہیں۔

(۲) علامہ ابن عبد البر علیہ الرحمہ نے اصحاب میں لکھا ہے کہ حضرت طفیل دوسی رضی اللہ عنہ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ جب ان کو قبیلہ دوس میں تبلیغ کے لیے بھیجا گیا تو انھوں نے بحضور نبوت عرض کی میرے لیے کوئی علامت ہونی چاہیے جس کی وجہ سے وہ ہدایت پائیں تو نبی علیہ السلام نے ان کے لیے دُعا فرمائی۔ الہی

الہی انھیں نور عطا فرما تو ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان نور چمکنے لگا۔ اس پر انھوں نے کہا یا رب مجھے خوف ہے کہ لوگ کہیں کہ ان کی شکل بگڑ گئی ہے تو یہ روشنی ان کے کوزے کے کنارہ میں منتقل ہو گئی

اللَّهُمَّ تَوَدَّلْهُ فَسَطَعَ نُوْرٌ لَدَیْنِ عَیْنَيْهِ فَقَالَ يَا رَبِّ اَخَافُ اَنْ یَقُوْلُوْا مُشْكَدٌ فَتَحَوَّلَتْ اِلَیْ طَرَفٍ سَوَیْطُهُ فَكَانَتْ تَلْخِیْضٌ فِی اللَّیْلِ الْمَظْلَمَةِ فَسَیَّ ذُو النُّوْرِ

اسی بنا پر ان کا نام ذوالنور ہوا

(یعنی ج ۱۴ ص ۲۸)

بَابُ دَعْوَةِ الْيَهُودِيِّ وَالنَّصْرَانِيِّ

باب یہود و نصاریٰ کو اسلام کی دعوت دینے

اور ان سے جنگ کب کی جائے اور نبی علیہ السلام نے قیصر و کسریٰ کو خط لکھے اور جنگ سے قبل اسلام کی دعوت دی۔

وَعَلَى مَا يَصِفُ تَلَوْنُ عَلَيْهِ وَمَا كَتَبَ التَّحِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى كِسْرَى وَ قَيْصَرٍ وَالْدَعْوَةُ قَبْلَ الْفَتْحِ

حضرت انس کہتے ہیں کہ جب نبی علیہ السلام نے قیصر روم کو دعوت اسلام کا خط لکھنے کا ارادہ فرمایا تو کہا گیا کہ وہ کوئی خط قبول نہیں کرتے جب تک سر بھر نہ ہو تو حضور نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی۔ اس کی سپیدی آپ کے دست مبارک پر میری نظروں میں ہے انگوٹھی پر محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا۔

۲۷۴- عَنْ قَسَادَةَ سَمِعْتُ اَنَسًا يَقُوْلُ لَمَّا اَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَكْتُبَ اِلَى الرُّومِ قَبِيْلَ لَهُ اَنْهُمْ لَا يَقْرَءُوْنَ كِتَابًا اِلَّا اَنْ يَكُوْنُ مَخْتُومًا فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِصْلَةٍ فَكَاتَبَ اَنْظَرُ اِلَیْ بِسْمِ اللَّهِ فِي يَدِهِ وَ لَقِشَ فِيْهِ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللَّهِ

(۱) بادشاہ روم قیصر کا لقب ہر قتل ہے۔ قیصر کے لغوی معنی پھٹنے یا پھاڑنے کے ہیں۔

یہ سر بانی زبان کا لفظ ہے۔ قیصر جب اپنی والدہ کے پیٹ میں تھا تو اس کی ماں مر گئی

پیٹ چاک کر کے اس کو نکال لیا۔ اس لیے قیصر اس بات پر فخر کرتا تھا کہ میں شرمگاہ کے راستے پیدا نہیں ہوا۔

فارس کے بادشاہ کا لقب کسریٰ ترک کے بادشاہ کا لقب خاقان، حبشہ کے بادشاہ کا لقب نجاشی ہے۔

مرد کو چاندی، سونے کی انگوٹھی پہننا جائز ہے | ۲- مستورات کو چاندی سونے کا زیور پہننا جائز

ہے اور مرد کو چاندی کی انگوٹھی جس کا وزن ایک مثقال ہو جائز ہے اور سونے کی انگوٹھی مرد کو پہننے کے جواز میں اختلاف ہے۔ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ حضرت برادر ابن عازب فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے ہمیں جن سات باتوں سے منع فرمایا اس میں ایک سونے کی انگوٹھی بھی ہے۔ حضرت سعید بن جبیر، امام نخعی، ثوری اور اعمی، علقمہ کھول اور اکہمہ اربعہ امام اعظم ابو حنیفہ، شافعی، مالکی احمد اور اسحاق رضی اللہ عنہم مرد کو سونے کی انگوٹھی پہننے کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔ یہ حضرات حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے استدلال فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے (نَهَى عَنْ نَخْشَةِ الذَّهَبِ) سونے کی انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا (بخاری و مسلم) اور فقہ حنفی کے رموز کو سب زیادہ جانتے والے سیدنا امام محمادی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ علماء کی ایک جماعت جن میں حضرت عکرمہ امام اعظم اور ابو القاسم ازدی بھی شامل ہیں، مرد کے لیے سونے کی انگوٹھی پہننے کا جواز کرتے ہیں اور حدیث برادر بن عازب سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے مال غنیمت تقسیم فرمایا۔ اور

فَالْيَسْنِيَّةُ وَفَالِ الْاَلْبَسُ مَا كَسَاكَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ | مجھے سونے کی انگوٹھی پہنائی اور فرمایا پہن لے جو تجھے
اللہ اور اس کا رسول پہنارہا ہے۔

اس حدیث کو امام محمادی نے اور امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث سے مرد کے لیے سونے کی انگوٹھی پہننے کے جائز ہونے کا استدلال کیا جاتا ہے۔ حضرت برادر و حذیفہ، سعد جابر بن سمروہ، انس بن مالک رضی اللہ عنہم سے بھی ایسا ہی مروی ہے۔ شارح بخاری علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ بلطہران حدیثوں میں جواز و عدم جواز کا اختلاف ہے۔ جواب یہ ہے کہ جب صحابی رسول کسی حدیث کو روایت کریں اور ان کا عمل یا فتویٰ اس حدیث کے خلاف ہو تو اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ اس حدیث کے خلاف ان کا عمل کسی دلیل کی بناء پر ہے۔ لَا تَلْبَسُ لَا يُبْخَايَلُ مَا رَوَاهُ إِلَّا بِدَلِيلٍ نو حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ کا عمل اپنی بیان کردہ حدیث کے خلاف ہونا کسی دلیل پر مبنی ہوگا (معدۃ القاری ج ۴ ص ۲۸۵)۔ یہ بحث

گھڑی کا چین

فرمائی۔ اسی سے سونے کے علاوہ دھاتوں پیتل تانبہ وغیرہ کی کیفیت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ میرا کہنا یہ ہے کہ جن امور میں گنجائش ہو ان میں اپنی یا کسی بزرگ کی تحقیق پر شدت و غلو مناسب نہیں ہے۔ کلائی پر جو گھڑی چین کے ساتھ باندھی جاتی ہے اس کی ممانعت کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ خود گھڑی پیتل تانبہ وغیرہ دھات سے بنی ہوتی ہے۔ اسے کلائی سے باندھنا کیوں جائز ہے؟ اگر وقت دیکھنے کی ضرورت جواز کی دلیل ہے تو یہی گھڑی سے پوری ہو جاتی ہے۔ کلائی پر باندھنے کی ضرورت کیا؟ اور اگر گھڑی جائز ہے تو چین بھی گھڑی کا حصہ ہے وہ کیوں ناجائز ہوگی؟ اگر گھڑی انسان کی ضرورت ہے تو چین گھڑی کی ضرورت ہے۔ یہاں یہ طبعاً سُن لیجئے کہ مانعین پیتل تانبہ وغیرہ دھاتوں سے بنی ہوئی عینکیں بڑے شوق سے پہنتے ہیں۔ یہ کیوں جائز ہیں؟

جب کہ یہ عینیکیں بھی پیتل تانبے وغیرہ دھاتوں سے بنی ہوئی ہوتی ہیں۔

۲۷۴- یہاں امام بخاری نے حدیث عبد اللہ بن عباس ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ آپ نے کسریٰ کے نام ایک خط ارسال فرمایا جو اس نے پھاڑ دیا۔ نبی علیہ السلام نے ان کے لیے دعائے ہلاکت فرمائی۔

اَنْتَ يُمَزَّقُ قَوًّا كَقَلِّ مَمَزَّقِي (بخاری) | الہی اسے ریزہ ریزہ کر دے

چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ ایک سال میں فارس کے چودہ بادشاہ ہلاک ہوئے۔ پھر اہل فارس نے ایک عورت کو اپنا بادشاہ مقرر کیا۔ اس کے متعلق حضور آفدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَنْ يَصْلَحَ قَوْمٌ وَلَوْ اَمْسَ هُمْ امْرَاةً | وہ قوم کبھی فلاح نہیں پاسکتی جو اپنے امور ایک عورت کے سپرد کر دے۔

یہ حدیث کتاب العلم فیوض ج اول ص ۱۰۰ پر مع نفیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔

بَابُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب نبی علیہ السلام کا اسلام اور نبوت کی تبلیغ کرنا اور یہ

کہ ان میں سے بعض بعض کو اللہ کے سوا معبود نہ بنائے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کسی بشر کو لائق نہیں کہ اللہ اس کو نبوت اور کتاب دے پھر وہ کہے اللہ کہ چھوڑ کر میرے بندے ہو جاؤ۔

اِنِّى اِسْلَاهُ وَالتَّيْبُوَّةُ وَاَنْ لَا يَتَّخِذَ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا اَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَقَوْلُهُ
تَعَالٰى مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ (الاحق)

۲۷۴- امام بخاری نے اس عنوان کے تحت وہی حدیث ذکر کی ہے جو فیوض ج اول ص ۱۳۱ باب بدء الوحی میں گزر چکی ہے۔ جس میں ہر فل کر خط لکھنے کا ذکر ہے۔ یہ ایک طویل حدیث ہے جس کے تمام مسائل و احکام ہم ذکر کر چکے ہیں۔ فاروق فیوض الباری جلد اول ص ۱۳۱ ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

۲۷۴- عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ سَمِعَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ حَبْرَةَ لَا
يُعْطَيْنَ الرَّايَةَ رَجُلًا يُفْنَحُ عَلَى يَدَيْهِ
فَقَامُوا يَرْجُونَ لَكَ اَبَهُمْ يُعْطَى فَقَدُوا
وَكُلُّهُمْ يَرْجُو اَنْ يُعْطَى فَقَالَ اَبْنُ عَلَى
فَقِيلَ يَسْتَكْبِرُ عَيْنَيْهِ قَامَ رَدْعِي كَلَهُ
فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ فَبَرَأَ مَكَاتَهُ حَتَّى
كَانَتْهُ لَوْ يَكُنْ بِهِ شَيْءٌ فَقَالَ لَعَالِيَهُمْ
حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا فَقَالَ عَلَى رَسْلِكَ حَتَّى

حضرت سهل بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے خبر کے دن نبی علیہ السلام کو یہ فرمانے ہوئے سنا۔ کل جھنڈا ایسے شخص کو دوں گا جس کے ہاتھ پر فتنہ ہوگی تو صحابہ کا حال یہ ہو گیا کہ یہ امید لگائے ہوئے تھے کہ کس کو عطا کیا جائے گا۔ جب صبح ہوئی تو سب کو امید تھی کہ جھنڈا اسے دیا جائیگا۔ حضور نے فرمایا۔ علی کہاں ہیں۔ عرض کیا گیا ان کی آنکھوں میں تکلیف ہے۔ حضور نے حکم دیا تو انہیں لایا گیا۔ حضور نے اپنا لعاب دہن ڈال دیا تو وہ ایسے ٹھیک ہو گئے کہ ان کو کچھ تکلیف نہ تھی۔ حضرت علی نے عرض کی

تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ شَمَّ الدَّعْمُ إِلَى
الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَحِبُّ عَلَيْهِمْ
قَالَ اللَّهُ لَا نِيْهُدِيْ بِكَ رَجُلٌ وَاحِدٌ حَتَّى
لَكَ مِنْ حُسْرِ الْمَنْعَةِ
(بخاری)

میں یہود سے جنگ کروں۔ حتیٰ کہ وہ ہماری مثل
ہو جائیں۔ فرمایا ابھی توقف کرو۔ جب تم ان کے
میدان میں پہنچو تو انھیں اسلام کی دعوت دو اور بتا دو
جو ان پر واجب ہے۔ بخدا تمہارے ذریعے ایک شخص
کو ہدایت ہو جائے تو یہ تمہارے لیے سرنخ اونٹوں
سے بہتر ہے۔

یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے کہ آپ کا لعاب دہن ڈالنے سے حضرت علی کی آنکھیں فوراً
درست ہو گئیں (۲) اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے کل کی تیرہ دی کہ میں ایسے شخص کو فوج کا حصہ نہ اعطا فرماؤں گا
جس کے ہاتھ پر خیر کا قلعہ قبروس جو سب سے مضبوط قلعہ تھا فتح ہو گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ حضور کی پیشین گوئی کے مطابق
حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے مر جب کو قتل کیا اور قلعہ کو فتح کر لیا (۳) اس حدیث سے واضح ہوا کہ اسلام کا مقصد
صرف یہ نہیں کہ کفار و مشرکین کو قتل کر دیا جائے بلکہ ان کی بھلائی اور آخرت میں کامیابی کے لیے ان کی ہدایت مقصود
ہے۔ اسی لیے نبی علیہ السلام نے فرمایا اگر تمہارے ذریعہ ایک شخص کو ہدایت ہو جائے وہ تمہارے لیے سرنخ اونٹوں
سے بہتر ہے۔

جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوتِ اسلام دینا واجب ہے

جمہور فقہاء اسلام کا مذہب یہ ہے کہ کفار سے جہاد کرنے سے پہلے انھیں دعوتِ اسلام دینا واجب ہے
اور اگر ان کو پہلے اسلام کی دعوت دی جا چکی ہے تو جنگ سے پہلے دوبارہ دعوتِ اسلام دینا مستحب ہے۔ یہنا
امام مالک کا صحیح مذہب اور امام شافعی کا قول جدید اور سیّدنا امام ابوحنیفہؒ، امام اوزاعی کا بھی یہی مذہب ہے
(نوی ج ۲ ص ۵۱) مالک العلماء علامہ کاشانی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ اگر کفار کو پہلے دعوتِ اسلام نہ پہنچی ہو
تو مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ زبانی انھیں دعوتِ اسلام دیں۔ سورۃ نمل ۱۲۵ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ حکمت اور عمدہ
نصیحت کے ساتھ انھیں اپنے رب کے راستہ کی طرف دعوت دیجیے۔ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ اور ان
سے اس طریقے سے بحث کرو کہ جو سب سے بہتر ہو۔ اگر ان کے کچھ شکوک و شبہات ہوں تو ان کو ذکر و تہذیب و تہذیب تمام
ہو جائے نیز جہاد کا مقصد کفار کو قتل کرنا نہیں ہے بلکہ جہاد دعوتِ اسلام کی بنیاد پر فرض ہے۔ اگر تبلیغ سے وہ
اسلام کو قبول کر لیں تو اس سے بہتر اور کیا ہے۔ نیز بحث حدیث میں حضور کا یہ ارشاد کہ اگر تمہارے ذریعہ ایک شخص
کو ہدایت ہو جائے وہ تمہارے لیے سرنخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے، اسی امر کا آئینہ دار ہے۔

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب کسی قوم پر چڑھائی کرتے تھے تو اس وقت تک

۲۷۴۵۔ عَنْ حُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا
يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِذَا عَزَا قَوْمًا لَّهُمْ يَغْنُ حَتَّى يُصْبِحَ فَإِنْ سَمِعَ
أَذَانًا أَمْسَكَ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا عَاذَ
بَعْدَ مَا يُصْبِحُ فَتَزَلْنَا خَيْرَ لَيْلَةٍ

کوئی اقدام نہیں فرماتے تھے جب تک صبح نہ ہوئے جب
صبح ہو جاتی اور افان کی آواز سنیں لیتے تو رک جاتے اور
اگر افان کی آواز سنائی نہ دیتی تو (اس یقین کے بعد
کہ یہاں مسلمان نہیں ہیں) آپ حملہ کرتے تھے، صبح ہونے
کے بعد۔ چنانچہ خبر میں بھی ہم رات میں پہنچے تھے۔

۲۶۴۶۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا
عَدَا بِنَا حَدًّا بَسَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ
عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْخَبَرِ فَبَجَا هَا لَيْلًا وَكَانَ إِذَا جَاءَ
قَوْمًا بَلِيلٍ لَا يُخِيرُ عَلَيْهِمْ حَتَّى يُصْبِحَ فَلَمَّا
أَصْبَحَ خَرَجَتْ يَهُودُ بَسَا جَاهِدَهُمْ وَمَكَاتِهِمْ
فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ وَالْخَبَرُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَكْبَرُ
خَرَبَتْ خَيْرٌ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ خَوَيمِ
فَسَاءَ صَبَاحَ الْمُسْتَدْرِينَ (بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ
میں لوگوں سے اس وقت تک جنگ کرتا رہوں حتیٰ کہ
وہ اس کا اقرار کریں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے
تو اس کا جان و مال ہم سے محفوظ ہے مگر اسلام کے حق
کے سوا اس کا حساب اللہ پر ہے۔

۲۶۴۸۔ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِنْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ
حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَنِّي نَفْسَهُ وَمَالَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ
وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ رَوَاهُ عُمَرُ وَابْنُ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بخاری)

مطلب حدیث یہ ہے کہ حالت جنگ میں جب تک وہ اسلام قبول نہ کریں اس وقت ان کا جان و مال محفوظ
نہ ہوگا اور جب وہ اسلام قبول کریں تو پھر وہ ہمارے بھائی ہیں۔ لہٰذا یہ کہ اس نے کوئی ایسا جرم کیا جس کی وجہ سے
اس کی جان و مال پر زور پڑتی ہے تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے۔

بَابُ مَنْ أَرَادَ غَزْوَةَ خَوَيمِ بَعِيرَهَا

باب جس نے جہاد کا ارادہ کیا اور غیر کی طرف اشارہ

کیا اور جس نے جمعرات کے دن جہاد کے سفر کو پسند کیا

وَمَنْ أَحَبَّ الْخُرُوجَ يَوْمَ الْحَمِيسِ

۲۷۴- حضرت کعب ابن مالک کا بیان ہے کہ نبی علیہ السلام کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تو توبیۃ اس کا مقام کچھ اور بیان فرماتے (بخاری)

۲۷۵- حضرت کعب سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام جب کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تو بہت کم ایسا ہوتا کہ حضور اس مقام کا نام برملا نہ دیتے مگر غزوہ تبوک کا موقع آیا اور آپ نے سخت گرمی میں طویل و طویل اور جنگلات کا سفر کیا اور کفار کی کثیر تعداد کے مقابل لے گئے۔

فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَسْرَهُ غَرِيبَاتِهِمْ
أُفْبِتَ عَدُوَّهُمْ وَخَبِرَهُمْ بِوَجْهِهِ
الَّذِي يُرِيدُ (بخاری)

تو حضور نے مسلمانوں کو واضح طور پر بتا دیا کہ مسلمانوں کی تعداد اور قوت کے مطابق سامان مہیا کریں اور آپ نہیں بھادو کی جگہ (تبوک) کی بھی نشاندہی فرمادی۔

۲۷۵۱- حضرت کعب سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہجرات کے دن غزوہ تبوک کے لیے روانہ ہوئے اور آپ ہجرات کو روانہ ہونا پسند فرماتے تھے (بخاری) — فوجیں کو جنگ کی جگہ اور مقام کی طرف نہ بنانا اور جس طرف جانا ہے اس کے بغیر کی طرف اشارہ کرنا، یہ جنگ کی مصلحت کی بنا پر ہے نہ کہ دشمن کو یہ معلوم نہ ہو کہ مسلمانوں کا لشکر کس طرف کوچ کرنا چاہتا ہے یا کوئی جاسوس دشمن کو اصل مقام سے مطلع نہ کر دے ۲- ہجرات کو سفر کوئی ضروری نہیں ہے لیکن نبی علیہ السلام عموماً ہجرات کو سفر کا آغاز فرماتے تھے۔ ویسے آپ نے ہجرات کے علاوہ اور دنوں میں بھی سفر کا آغاز فرمایا ہے۔

بَابُ الْخُرُوجِ بَعْدَ الظَّهْرِ

باب نماز کے بعد سفر کرنا

۲۷۵۲، ۲۷۵۳- اس عنوان کے تحت امام نے جو حدیث لکھی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ نے ظہر کے بعد سفر کا آغاز کیا۔

بَابُ الْخُرُوجِ آخِرَ الشَّهْرِ

باب مہینہ کے آخر میں سفر کا آغاز کرنا

ذی القعدہ کے پانچ دن باقی رہ گئے (بخاری) — چونکہ احادیث میں حضور نبی کریم کے اقوال و اعمال کو بیان کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس لیے صحابہ کرام نے جو دیکھا یا سنا اسے بیان کر دیا۔ بہر حال حسب ضرورت ظہر کے بعد اور آخر مہینہ میں یا کسی بھی وقت سفر کرنا جائز ہے۔ الحمد للہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل و کرم سے اپنے محبوب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل گیارہویں پارے کی تعلیم و ترجمانی کی توفیق رفیق عطا کی اور اس حدیث پر پارہ گیارہ ختم ہوا۔ اب انشاء اللہ بارہویں پارے کی تعلیم و ترجمانی شروع کی جا رہی ہے۔

حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ

الْجُزْأَلثَّانِي عَشَرَ بَارِهُوَاں پَارِه

بَابُ الْخُرُوجِ فِي رَمَضَانَ

باب رمضان میں سفر کرنا

۲۷۵۴۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام رمضان کے مہینے میں سفر کے لیے روانہ ہوئے جب کہ بید کے مقام پر پہنچے تو آپ نے افطار کر لیا (بخاری) — یہ حدیث فیوض الباری کتاب الصوم ص ۱ پر گزری ہے۔ اس سے واضح ہوا کہ ماہ رمضان میں سفر کرنا جائز ہے۔ روزہ نہ رکھنے کی رخصت ہے۔ ۲۔ کہید کہ معظمہ کے قریب دومرحلہ پر ایک مقام ہے۔

بَابُ التَّوَدِيْع

باب مسافر کو وداع کرنا

ابن وہب نے کہا کہ حضرت ابوہریرہ نے بیان کیا کہ ہمیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر میں بھیجا اور فرمایا۔ اگر تمہیں قریش کے دو شخص جن کا آپ نے نام لیا۔
فَقَرَّبُوهُمَا بِالنَّارِ قَالَتْ نَحْنُ أَيْتَاهُ
فَوَدَّعَهُ جِئْنَا أَرَدْنَا الْخُرُوجَ وَقَالَ الْخِ
كُنْتُ أَمْرًا تَكْرُمُ أَنْ تَحْجِرَ قَوْلًا فَلَئِنْ بَالِغًا
وَأَنَّ النَّارَ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ فَيَا
أَحَدُ شَمُوهُمَا فَا قَتَلُوهُمَا
(بخاری)

ان دو اشخاص کا نام بہار بن اسود اور نافع بن عبد القیس تھا۔ انھوں نے حضور کی صاحبزادی سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اؤنٹ سے گرا دیا تھا جس کے صدمہ سے وہ بیمار رہنے لگیں اور اسی مرض میں وفات پا گئیں۔ (۲) اس حدیث سے واضح ہوا کہ بطور حسد کسی کو آگ میں جلا نا جائز نہیں ہے بلکہ تلوار سے قتل کر دینا چاہیے سیدنا امام عظیم ابوحنیفہ، ابراہیم نخعی، سفیان عطا اور امام ابو یوسف و محمد کا بھی یہی موقف ہے۔ اسی طرح بخاری کی کرسی پر کنٹ دے کر مجرم کو مار دینا بھی ممنوع ہے۔ قصاص اور حد میں تلوار ہی سے ملزم کرانا چاہیے۔

حَالَتِ جَنَکِ مِیں کافر کی جان و مال محترم نہیں رہتا

واضح ہو کہ جہاد میں کافر کا مال و جان محترم نہیں رہتا۔ جب جان ہی محترم نہیں رہی تو مال کیسے محترم ہوگا۔ نیز حالت جنگ میں ہر طرح کے جدید و قدیم ہتھیاروں کو مصلحت کے مطابق استعمال کرنا مباح و جائز ہے جیسے

قتل و غارت، لوٹ مار، شہ خون، درختوں اور مکانوں اور کھیتوں کو حسب ضرورت برباد کرنا وغیرہ وغیرہ۔ محاصرہ کے وقت پانی بند کر دینا۔ دشمن کی فوج پر آگ برسانا، بم راکٹ وغیرہ جدید ہتھیاروں سے انھیں ہلاک کرنا۔ یہ سب کچھ حالت جنگ میں جائز ہے۔ حتیٰ کہ اگر کافر حالت جنگ میں مسلمان مردوں اور عورتوں اور بچوں کو ڈھال بنائیں اور ان پر حملہ کیے بغیر چارہ نہ ہو تو بھی حملہ کرنا جائز ہے خواہ مسلمان مرد اور عورت اور بچے ہلاک ہو جائیں۔ لیکن ایسی صورت میں مسلمان فریبوں کو کفار کو تباہ و برباد کرنے کی نیت و قصد کرنا چاہیے خواہ اس حملہ سے مسلمان بھی مارے جائیں (پانچ وصائع ج ۷ ص ۷۷)

بَابُ السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ

باب جب تک امام گناہ کا حکم نہ

لِلْإِمَامِ مَا لَمْ يَأْمُرْ بِمَعْصِيَةٍ | دے اس کی بات سننی اور ماننی چاہیے

۲۷۵۵۔ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا

قَالَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ حَقٌّ مَا لَمْ يُؤْمَرْ
بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا
سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ | بات سننا اور ماننا حق ہے جب تک معصیت کا حکم نہ دیا جائے۔ جب گناہ کا حکم دیا جائے تو نہ سننا ہے اور نہ ماننا۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ امام و خلیفہ اگر شریعت کے خلاف کسی کام کا حکم دیں اس میں ان کی اطاعت واجب نہیں ہے علامہ قاضی عیاض علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ علماء کا اس امر پر اجماع ہے کہ امام و خلیفہ کی اطاعت غیر معصیت میں واجب ہے اور اگر وہ گناہ کے کام کا حکم دیں تو اس میں ان کی اطاعت مکروہ و تحریم ہے (یعنی) اس حدیث سے خوارج نے یہ استدلال کیا ہے کہ فاسق و فاجر ظالم حکام کے خلاف (خروج) جنگ کرنا واجب ہے۔ مگر جمہور علماء کا موقف یہ ہے کہ جب تک حاکموں سے کفر بواج کا ظہور نہ ہو اس وقت تک ان سے جنگ جائز نہیں ہے۔ چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَلَا أَنْ تَرَوْكُمْ مُقَرَّبِينَ وَإِذَا كُنْتُمْ لِلْغَنَاءِ عِنْدَ كُفْرٍ
مِّنَ اللَّهِ بُرْهَانٌ | ہاں اگر تمہیں اس میں واضح حکم کھلا کفر نظر آئے جس کے کفر ہونے پر تمہارے پاس قرآن و سنت سے واضح دلیل ہو۔ (تو اس صورت میں ایسے حاکم کے

خلاف جنگ کرنا واجب ہے)

بہر حال یہ مسئلہ تفصیلی طور پر کتب فقہ میں مع دلائل کے موجود ہے یعنی یہ کہ جمہور علماء کا اس پر اجماع ہے کہ غیر معصیت یعنی جو کام شریعت کے خلاف نہ ہوں ان میں امر اور حکام کی اطاعت واجب ہے اور (معصیت) گناہ کے کاموں میں ان کی اطاعت حرام ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا۔ اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی اطاعت کرو (وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَرِئَاسَ الْإِمَامِ) اور صاحبانِ امر (حکام) کی اطاعت کرو۔ اب اگر حکام گناہ کے کام

کا حکم دین تو معصیت میں ان کی اطاعت حرام ہے۔ مگر اس کے باوجود ان کے خلاف غزوہ جنگ نہیں کریں گے کیونکہ ایسا کرنے سے ملک کی سالمیت کو نقصان ہوگا۔ امن کی اور لوگوں کے جان و مال کی بربادی ہوگی۔

بَابُ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَاءِ الْأَمَامِ وَيَتَّقِي بِهِ

باب امام کی سرپرستی میں جنگ کی جائے اور اسکے ہی ذریعہ اپنا بچاؤ کیا جائے

حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ ہم آفراد سابق ہیں۔ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔ جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔ اور جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی اور امیر ڈھال ہے اس کی پناہ میں لڑا جاتا ہے اور بچا جاتا ہے۔ پس اگر وہ

۲۷۵۶۔ وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يُعْصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي وَإِنَّمَا الْأَمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَائِهِمْ وَيَتَّقِي بِهِ فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلَ فَإِنَّكَ بِدَلِّكَ أَجْرًا وَإِنْ قَاتَلَ بَغْيُهُمْ فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ

(بخاری)

اللہ کے تقویٰ (احکام) کے مطابق حکم دے اور انصاف کرنے تو اس کے لیے ثواب ہے۔ اگر وہ اس کے سوا کسی اور بات کا یعنی خلاف شرع کا حکم دے تو اس کا وبال اس پر ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معروف میں امیر کی اطاعت لازم ہے کیونکہ خلاف شرع کام میں کسی کی اطاعت جائز نہیں ہے۔ امیر ہر یا خلیفہ، پیر و مرشد ہو یا مال باپ خلاف شرع کام میں کسی کی بھی اطاعت جائز نہیں ہے یہ حدیث فیوض جلد اول کتاب الوضو میں گزر چکی ہے۔

بَابُ الْبَيْعَةِ فِي الْحَرْبِ

باب لڑائی کے موقع پر بیعت

لینا کہ بھاگیں گے نہیں اور بعضوں نے کہا موت پر بیعت لینا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ بیشک اللہ تعالیٰ راضی ہو ان مومنین سے جو تم سے درخت کے نیچے بیعت کر رہے ہیں۔

حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہم سال آئندہ بیعت نہ لائیں گی بلکہ پرہیز کریں گے تو ہم میں سے دو شخص بھی اس بات پر متفق نہ ہو سکتے کہ وہ کونسا درخت ہے؛ اور یہ درخت اللہ کی رحمت تھا (جو بریر) نے حضرت نافع سے پوچھا تم لوگوں نے کس بات پر بیعت کی تھی موت پر؟ تو انہوں

عَلَى أَنْ لَا يَفِرُّوا وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَلَى الْمَوْتِ لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ

۲۷۵۷۔ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَجَعْنَا مِنَ الْعَامِ الْمَقْبَلِ فَمَا اجْتَمَعَ مِمَّا أَتَيْنَا عَلَى الشَّجَرَةِ الْخَيْبِ بَايَعَتْ تَحْتَهَا كَأَنَّهُ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ فَسَأَلْتُ نَافِعًا عَلَى أَيْ شَيْءٍ بَايَعَهُمْ عَلَى الْمَوْتِ قَالَ لَا بَلْ بَايَعَهُمْ عَلَى الصَّبْرِ

لے کہا نہیں بلکہ ان لوگوں نے صبر پر بیعت کی تھی۔

(۱) احادیث میں موت اور صبر اور دیگر اعمال خیر پر بیعت کا ذکر آیا ہے۔ دراصل موت اور صبر دونوں کا حاصل ایک ہی ہے اور وہ یہ کہ بوقت ہماوردی کی وجہ سے میدان سے نہیں بھاگیں گے بلکہ ثابت قدم رہ کر دشمن کا دھمبی سے مقابلہ کریں گے۔ خواہ جان ہی چلی جائے۔

(۲) آیت میں مومنین سے (وہ) نفوس قدسیہ ہیں جنہوں نے درخت کے نیچے حضور کے دست اقدس پر بیعت کی تھی اور جس درخت کے نیچے یہ بیعت ہوئی وہ کیکر یا بیر کی کا درخت تھا۔ اس بیعت میں چودہ سو یا پندرہ یا اٹھارہ سو صحابہ کرام شریک ہوئے جن میں حضرت خلفاء اربعہ ابو بکرؓ عمرؓ و علیؓ و رضی اللہ عنہم بھی شامل تھے۔ سیدنا عثمانؓ غنیؓ کو چونکہ نبی علیہ السلام نے اس موقع پر اپنا سفیر بنا کر کہہ روا نہ کیا تھا اس لیے وہ حاضر نہ تھے مگر نبی علیہ السلام نے اپنے بانیں ہاتھ کو حضرت عثمانؓ کا ہاتھ قرار دیکر انہیں بھی بیعت فرمایا اور یوں حضرت عثمانؓ غنیؓ کو بھی اس بیعت میں شمولیت کا اعزاز حاصل ہوا۔

(۳) اس بیعت کو بیعت رضوان سے موسوم کیا جاتا ہے۔ یہ بیعت غزوہ حدیبیہ ۳؎ ذی قعدہ کے مہینہ میں وقوع پذیر ہوئی۔ جس کا ذکر قرآن مجید کی مذکورہ بالا آیت میں ہے۔ روایت ہے کہ صحابہ صلح حدیبیہ کے بعد (آئندہ سال) اس مقام پر آئے تو وہ درخت صحابہ کی نظروں سے غائب ہو گیا۔ اس لیے صحابہ نہ جان سکے کہ وہ درخت جس کے نیچے بیعت ہوئی کونسا ہے؟ وَرَوَّيْنَا أَنبَاءَ عَمِيَّتٍ عَلَيْهِم مِّنْ قَابِلٍ فَتَلَمَّ بِذُنُوبِهِمْ ذَهَبَتْ (یعنی ج ۱۴ ص ۲۲۳)

(۴) حدیث زیر عنوان میں اس درخت کے متعلق کائنات رحمۃ اللہ کے الفاظ آئے ہیں کہ یہ درخت اللہ تعالیٰ کی رحمت تھا۔ علامہ عینی علیہ الرحمہ نے اس کی شرح ان لفظوں سے فرمائی ہے کہ
 آمِي كَانَتْ هَذِهِ الشَّجَرَةُ مَوْضِعَ رَحْمَةِ اللَّهِ وَحَدِّ رِضْوَانِهِ
 | یہ درخت اللہ تعالیٰ کی رحمت کی جگہ اور اس کی فضول (رضاء) کا محل تھا (یعنی ج ۱۴ ص ۲۲۳)

تو اس درخت کا رحمت و رضوان الہی کا غراند ہونا حدیث سے واضح طور پر ثابت ہے۔ جو چیز اللہ کی رحمت و رضوان کی جگہ اور محل ہو اس کی تعظیم و توقیر اور اسے متبرک سمجھنا جائز ہے جیسا کہ متعدد احادیث سے واضح ہے کہ صحابہ کرام حضور علیہ السلام کے آثار کی تعظیم کرتے اور اسے متبرک سمجھتے تھے۔ اب یہ کہنا کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں اس لیے کٹوا دیا تھا کہ لوگ اس کی تعظیم کریں گے اور اس کو متبرک سمجھیں گے عقلاً و شرعاً غلط و باطل ہے۔

کیا جس درخت کے نیچے بیعت رضوان واقع ہوئی حضرت فاروق اعظم نے اسے کٹوا دیا تھا؟

بات دراصل یہ تھی کہ ایک سال گزرنے کے بعد ہی بیعت رضوان میں شامل صحابہ کرام کی نظروں سے وہ درخت گھٹ گیا اور جھل ہوا کہ دو عدد صحابہ کرام بھی قطعی طور پر یہ نہیں پہچان سکے وہ درخت کونسا ہے؟ جب ایک سال بعد

ہی اس کی یہ کیفیت ہوگی تو دورِ فاروقی میں اتنا طویل عرصہ گزر جانے کے بعد اس کی قطعی پہچان کیسے ممکن ہو سکتی ہے؟ بہر حال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس درخت کو محض اس لیے کٹوا دیا کہ کسی کو قطعی طور پر معلوم نہیں ہو سکا کہ وہ درخت کونسا ہے تاکہ مسلمانوں میں انتشار و اختلاف کی فضا باقی نہ رہے۔ حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کو افتراق و انتشار سے بچانے کے لیے اس درخت کو کٹوا دیا جسے لوگ بیعتِ رضوان والا درخت سمجھ رہے تھے۔ رہی بات کہ اس درخت کو جس کو نبی پاک علیہ السلام کی ذاتِ پاک سے نسبت ہے کو متبرک و معظم جاننا تو یہ بات تو قرآن و سنت سے واضح طور پر ثابت ہے کہ

انبیاء کرام اور صالحین امت سے نسبت رکھنے والی اشیاء کی تعظیم کرنا اور انھیں تبرک سمجھنا جائز ہے

انبیاء کرام اور مقبولانِ بارگاہِ الہی کی ذاتِ اقدس سے جس چیز کو نسبت ہو جائے اس کی تعظیم و توقیر کرنا، اسے باعثِ رحمت و برکت جاننا، ان اشیاء کے توسل سے اللہ تعالیٰ سے فتح و نصرت اور شفاءِ امراض کی دعا کرنا اور انبیاء و اولیاء کے ان تبرکات سے شفاءِ امراض اور حصولِ مراد کی توقع رکھنا جائز ہے شرک و بدعت ہرگز نہیں ہے۔ اسی طرح یہ منقذِ درخت جس کے نیچے صحابہ کرام نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ مبارک پر بیعت کی اس کے متبرک و معظم ہونے میں کیا شک ہے جب کہ بخاری شریف کی اس حدیث میں اس درخت کے رحمتِ الہی ہونے کی تصریح ہے۔ قرآن مجید سورہ البقرہ آیت ۲۴۸ میں ارشادِ ربانی ہے۔

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ
أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ
رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ
هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ
لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ (قرآن ۲/۲۴۸)

بنی اسرائیل کے نبی (موسیٰ) نے ان سے فرمایا کہ (طاہر) (کی) بادشاہی کی یہ نشانی ہے کہ تمہارے پاس وہ صندوق آئے گا جس میں تمہارے رب کی طرف سے (سامان) (سکین) ہے اور موسیٰ و ہارون کے چھوڑے ہوئے تبرکات ہیں اس کو فرشتے اٹھا لائیں گے۔

یہ صندوق شمشاد کی لکڑی کا تین ہاتھ لمبا اور دو ہاتھ چوڑا تھا اللہ تعالیٰ نے اسے حضرت آدم علیہ السلام پر نازل فرما دیا تھا۔ اس میں انبیاء کرام علیہم السلام کی تصویریں تھیں۔ یہ تصویریں قدرتی تھیں کسی انسان کی بنائی ہوئی نہ تھیں۔ یہ صندوق جس میں تبرکات تھے وراثتاً منتقل ہوتا ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام تک پہنچا۔ آپ کے بعد بنی اسرائیل کے پاس رہا۔ اس وقت اس میں موسیٰ علیہ السلام کا عصا، کپڑے اور نعلین مبارک اور حضرت ہارون علیہ السلام کا عصا مبارک اور چند ٹکڑے الواح کے تھے۔

بنی اسرائیل اس صندوق کو جس میں یہ تبرکات تھے لڑائی کے موقع پر ادب سے آگے رکھنے اور ان کو اس کی برکت سے فتح حاصل ہوتی اور جب انھیں کوئی حاجت پیش آتی تو وہ اس کو سامنے رکھ کر دعائیں کرتے۔ ان کی حاجت پوری ہو جاتی۔ بسن جب بنی اسرائیل کے حالات غراب ہو گئے اور ان میں بدعلی پیدا ہو گئی تو اللہ تعالیٰ

نے ان پر قوم عامۃ کو مسلط وغالب کر دیا۔ وہ ان سے یہ صندوق بھی چھین کر لے گئے۔ قوم عیالۃ نے اس صندوق کو بخش و گندے مقام پر رکھا اور اس کی بے مرقی کی جس کی وجہ سے وہ طرح طرح کے مصائب و امراض میں مبتلا ہوئے اور ان کی پانچ بستیاں تباہ و برباد ہو گئیں۔ وہ بہت زیادہ تھکاوٹ پریشان ہوئے تو بنی اسرائیل کی ایک عورت نے جو ان کے پاس تھی، کہا کہ اگر سلامتی چاہتے ہو تو اس صندوق کو اپنے یہاں سے نکال دو۔ تمہاری کاپی کا باعث اس صندوق کی بے ادبی ہے۔ ان کو بھی یقین ہو گیا۔ آخر انھوں نے ایک بیل گاڑی پر اس صندوق کو رکھا اور دو شیر و کرکش بیل جوت کر ان کو چھوڑ دیا۔ فرشتے ان کو بنی اسرائیل کے سامنے ان کو بادشاہ طاقت کے پاس لے آئے۔ چنانچہ انہی تبرکات کی وجہ سے طاقت کو باذن اللہ فتح حاصل ہوئی اور اسی صندوق کا آنا طاقت کی نشانی کی نشانی تاج کی خبر میں بنی اسرائیل کے نبی حضرت شموئیل علیہ السلام نے وہی (تفسیر ابن جریر، تفسیر فارس، مدارک، خزائن العرفان) — ثابت ہوا کہ محبوبان خدا کے آثار اور ان کی طرف منسوب اشیا کا اعزاز و احترام خیر و برکت کا باعث ہوتا ہے اور ان کی تعظیم و توقیر لازم ہے اور ان کی امانت و بے ادبی مصائب و آلام کا سبب ہوتی ہے۔

الغرض جب حضرت موسیٰ و ہارون علیہم السلام سے نسبت رکھنے والی اشیا کے متبرک ہونے کا یہ حال ہے تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک سے نسبت رکھنے والی اشیا کی عظمت و شان کا کیا عالم ہوگا۔ سیدنا یوسف علیہ السلام کے والد محترم حضرت یعقوب علیہم السلام کی بیانی میں کمزوری آگئی تو حضرت یوسف نے اپنے بھائیوں سے فرمایا: اَذْهَبْنِي يَمِينِي هَذَا قَسَا لَقَوْهُ عَلَى كَذِبٍ اَبِي يَأْتِي بِصِدْرٍ جَدٍّ

چنانچہ جب اس قمیص کو حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرے پر ڈالا گیا تو فوراً ان کی آنکھیں روشن و درست ہو گئیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے استعمال شدہ قمیص کی یہ تاثیر بتائی کہ اس کو حضرت یعقوب علیہ السلام کے چہرے پر ڈال دینے سے ان کی بیانی میں جو خرابی پیدا ہو گئی ہے وہ ٹھیک ہو جائے گی۔ پھر اللہ رب العالمین نے اس واقعہ کو قرآن مجید میں ذکر فرمایا۔ آخر کیوں کیا اس واقعہ سے نص قرآن پر ثابت نہیں ہونا کہ مقبولانِ بارگاہِ الہی سے منسوب اشیا باعثِ رحمت و برکت ہو جاتی ہیں اور ان سے نفع کی توقع رکھنا (جیسے بیمار کا شفا یاب ہونا وغیرہ) اور انھیں متبرک و معظم جاننا اور ان کی تعظیم کرنا جائز ہے شرک ہرگز نہیں ہے۔

(۲) حضرت علی شیر خدا اکرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں۔

میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ اپنا ایک مومے مبارک کا ٹکڑا میں لیے ہوئے فرما رہے تھے جس سے میرے ایک بال کو بھی اذیت پہنچائی تو اس پر جنت حرام ہے۔

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ اخِذُ شَعْرَةً يَقُولُ مَنْ اَذَى شَعْرَةً
مِنْ شَعْرِي فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ

(جامع صغیر ۴۵۵ کنز العمال ۲۶ ص ۲۷۹)

(۳) حضرت محمد بن سیرین تابعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

میں نے عبیدہ سے کہا کہ ہمارے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال مبارک ہیں جو ہمیں حضرت انس یا اہل انس سے ملے ہیں (یہ سن کر حضرت عبیدہ نے کہا کہ میرے پاس ان بالوں میں سے ایک بال کا جونا میرے نزدیک دنیا و مافیہا سے محبوب تر ہے

قُلْتُ لِعَبِيدَةَ عِنْدَنَا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَلْسِ أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ أَلْسٍ فَقَالَ لَأَنْ تَكُونَنَّ عِنْدِي شَعْرَةٌ مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا مَا فِيهَا (بخاری ج ۱ ص ۲۹)

(۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :-

کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حجام آپ کے سر مبارک کی حجامت بنا رہا ہے اور آپ کے اصحاب آپ کے گرد حلقہ باندھے ہوئے تھے۔ وہ یہی چاہتے تھے کہ آپ کا جو بال بھی گرے وہ کسی نہ کسی کے ہاتھ میں ہو۔

وَأَيْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَلَقُ يُحْلِقُهُ وَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يَرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ (مسلم کتاب الفضائل ص ۳۵۶)

(۵) حضرت اسماعیل بن یعقوب تیمی فرماتے ہیں کہ ابن منکدر مسجد نبوی کے صحن میں ایک خاص جگہ پر بیٹھے اور لوٹتے۔ ان سے اس بات کا سبب پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے اس جگہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے (وفار الوفا)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا گیا۔

کہ منبر اقدس میں جو جگہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ تھی وہاں اپنے ہاتھوں کو ملتے پھر اپنے منہ پر پھیر لیتے۔

وَإِذَا بَدَأَ مَقْعَدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيِّنَ الْمَسْبِرَ شَعْرًا وَصَعَقًا عَلَى وَجْهِهِ (شفا شریف ص ۲۴)

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ضرور فرماتے تو وضو کے پانی کے حصول کے لیے حاضرین میں لڑائی تک نوبت پہنچے لگتی اور پھر جس کو حاصل ہو جاتا وہ تبرک سمجھ کر اپنے چہرہ پر مل لیتا (بخاری)

(۶) حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا آپ چری مَرُخ قبا میں تھے۔

میں نے حضرت بلال کو دیکھا کہ انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا پانی لیا اور لوگ اس پانی کو لینے کے لیے دوڑ رہے تھے۔ جس کو اس میں کچھ ملتا وہ اسے اپنے (منہ اور ہاتھوں) پر ملتا اور جس کو کچھ

وَرَأَيْتُ بَدَلًا آخَذَ وَضُوءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَبْتَذِرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا فَمَسَحَ بِهِ وَحَسَّ لَوْ يُصِيبُ مِنْهُ شَيْئًا آخَذَ مِنْ بَدَلٍ

یہ صاحب (مسلم ۲ ص ۱۹) | نہ طاوہ دوسروں کے ہاتھوں کی تری لے کر مل لیتا

(۷) حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ شریف تھا۔

قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | وہ فرماتی ہیں کہ اس جبہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہنا
يَلْبَسُهَا فَتَحْنُ نَفْسُهَا لِلْمَوْتِ كَيْتَشْفِي | کرتے تھے۔ ہم اسے دھو کر بغرضِ شفا بیماروں کو پلاتے
پہنا (مسلم ۲ ص ۱۹) | اور شفا ہو جاتی ہے۔

(۸) امام ابن مومن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیالوں میں سے ایک پیالہ تھا۔

فَكَانَتْ تَجْعَلُ فِيهَا الْمَاءَ لِلْمَرَضِ كَيْتَشْفُو | ہم اس میں پانی ڈال کر بغرضِ شفا بیماروں کو پلاتے
پہنا (شفا شریف) | تو شفا ہو جاتی۔

(۹) حضرت محمد بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیصِ مبارک کا ایک ٹکڑا ہمارے پاس تھا۔

يَغْسِلُهَا بِالْمِوِئِضِ كَيْتَشْفِي | ہم اسے دھو کر بغرضِ شفا بیماروں کو پلاتے تو
(ابن عدی، اصباہ) | شفا ہو جاتی۔

(۱۰) حضرت خدائش بن ابی خدائش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک پیالہ تھا جو انھوں نے حضور سے لیا تھا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کبھی کبھی حضرت خدائش کے ہاں تشریف لے جاتے تو ان سے وہی پیالہ طلب فرماتے، اسے آب زم زم سے بھر کر پیتے اور اپنے چہرے پر چھینٹے مارتے (اصباہ ترجمہ حضرت خدائش و کثر الاعمال)

(۱۱) حضرت عاصم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مِوِئِضِ وعده پیالہ دیکھا جو چربِ نضارہ کا بنا ہوا تھا اور اس پر لوہے کا ایک حلقہ بنا ہوا تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے چاہا کہ بھگتے لوہے کے سونے یا چاندی کا حلقہ بنا میں مگر حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنایا جو اسے تبدیل نہیں کرنا چاہیے۔ یہ سن کر حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ویسے ہی رہنے دیا اور فرمایا:-

لَقَدْ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | میں نے اس پیالے میں رسول
فِي هَذَا الْقَدَحِ أَكْثَرَ مِنْ كَذَا وَكَذَا (بخاری) | اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بارہا پانی پلایا ہے

یہی پیالہ حضرت نصر بن انس کی میراث سے آٹھ لاکھ درہم کا تحریدا گیا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس پیالے کو بصرے میں دیکھا اور اس میں پانی پیاجے (شرح شامال للبیجوری بحوالہ شرح منادی) (۱۲) حضرت عبداللہ بن ابیسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اپنا عصا مبارک عطا

فرما کر فرمایا۔ اس کے ساتھ جنت میں چلے جانا۔ وہ عصا مبارک حضرت عبداللہ کے پاس رہا۔ جب ان کی وفات کا وقت آیا تو وصیت کی کہ اس عصا کو میرے کفن میں رکھ کر میرے ساتھ دفن کر دینا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ (زرقانی علی المواہب، جیلۃ الحوان، بیہقی، البرنعیم)

(۱۳) حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک چھوٹا سا عصا مبارک تھا۔ جب وہ فوت ہوئے تو ان کی وصیت کے مطابق عصا ان کے ساتھ دفن کر دیا گیا۔ (بیہقی، ابن عساکر)

(۱۴) حضرت عبداللہ بن حازم کے پاس ایک سیاہ عمامہ تھا جسے وہ جمہ اور عیدین اور جب لڑائی میں فتح پاتے تو بطور تبرک پہنتے اور فرماتے کہ یہ عمامہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنایا تھا (اصابہ)

(۱۵) حضرت ابو عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میرے دادا کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لحاف تھا۔ جب حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ خلیفہ بنا سکے گئے تو انھوں نے دادا موصوف کو کھلا بھیجا۔ چنانچہ وہ اس لحاف کو چھوئے میں لپیٹ کر لائے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اسے اپنے پہرے پر ملنے لگے۔ (تاریخ صغیر امام بخاری)

(۱۶) حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت نے ایک چادر حضور علیہ السلام کو پیش کی۔ آپ وہ چادر باندھ کر تشریف لائے۔ ایک صحابی نے وہ چادر حضور سے مانگ لی۔ آپ مجلس سے اٹھ کر اندر تشریف لے گئے اور وہ چادر اس سائل کو بھیجوا دی۔

صحابہ کرام نے اس سے کہا کہ تو نے چادر کا سوال کر کے اچھا نہیں کیا۔ حالانکہ مجھے معلوم ہے کہ آپ کسی کا سوال نہ فرماتے اس وقت حضور کو اس کی ضرورت تھی۔

اس نے کہا اللہ کی قسم میں نے صرف اس لیے سوال کیا کہ میرے مرنے پر یہ چادر (جو آپ کے جسم اطہر سے لگ چکی ہے) میرا کفن بنے۔ حضرت سہل فرماتے ہیں کہ وہی چادر مبارک اس کا کفن بنی۔

(۱۷) حضرت ثابت بنانی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم حضرت انس بن مالک نے مجھ سے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک بالوں میں سے ایک بال ہے۔ جب میں مر جاؤں تو اس کو میری زبان کے نیچے رکھ دینا۔ چنانچہ میں نے حسب وصیت ان کی زبان کے نیچے رکھ دیا اور اسی حالت میں دفن کیے گئے (اصابہ تہذیب انس بن مالک)

(۱۸) حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کی وفات کا وقت آیا تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال اور ناخن مبارک منگوائے اور وصیت کی کہ یہ میرے کفن میں رکھ دیے جائیں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا (طبقات ابن سعد جزو خامس ص ۳ و مدارج النبوت)

(۱۹) حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خوش قسمتی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک کے

بال میرے پاس تھے۔ میں نے ان کو اپنی ٹوپی میں آگے کی طرف ہی رکھا تھا۔ ان بالوں کی برکت تھی کہ عمر بھر ہر جہاد میں مجھے فتح و نصرت حاصل ہوتی رہی۔ (اصابہ شریف، خصائص کبریٰ)

(۱۹) حضرت عثمان بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ میری بیوی کی یہ عادت تھی کہ جب بھی کسی کو نظر لگتی یا کوئی بیمار ہوتا تو وہ برتن میں پانی ڈال کر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیا کرتی تھیں کہ ان کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مٹے مبارک تھا۔

تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس بال کو نکالتیں جس کو انھوں نے چاندی کی ٹنگی میں رکھا ہوا تھا اور پانی میں ڈال کر ہلا دیتیں اور مریض وہ پانی پی لیتا (جس سے اس کو شفا ہو جاتی)

فَأَخَذَ جَنَّتَ مِنْ شَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ تَسْلُكُهُ فِي جُلُجُلٍ مِثْلَ فِصَّةٍ فَخَضَّخَتْهُ لَهَا قَشَرَاتٍ مِنْهُ (بخاری، مشکوٰۃ ص ۳۹)

(۲۰) حضرت ابو عبد الرحمن سلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ احمد بن فضلہ کے پاس ایک کمان تھی۔ وہ فرماتے ہیں۔

جب سے مجھ کو یہ معلوم ہوا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کمان کو ہاتھ میں لیا ہے میں نے کبھی اس کو بے وضو نہیں چھوڑا۔

مَا مَسَسْتُ الْقَوْسَ بِيَدِي إِلَّا عَلَى طَهَارَةٍ بَلَّغْنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الْقَوْسَ بِيَدِهِ (شفاء شریف ص ۴۲)

(۲۱) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عصا مبارک تھا۔ بھجوا نے غصہ کی حالت میں حضرت عثمان سے لے کر اس کو گھٹنے پر رکھ کر زور سے توڑنا چاہا۔ ہر طرف سے شور ہوا۔ ارے یہ کیا کرتا ہے مگر اس نے نہ سنا اور توڑ ہی ڈالا۔ اس کے ساتھ ہی اس کے گھٹنے میں ایک پھوٹا پیدا ہوا۔ جس کو اکلہ کہتے ہیں جو جسم میں سرایت کر جاتا ہے۔ پھوٹے سے غصہ میں پاؤں کاٹنے کی ضرورت پیش آتی۔ ایک سال بھی نہ گزرا تھا کہ اس کی تکلیف سے وہ مر گیا۔ (شفاء شریف)

(۲۲) حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کے سر کے اگلے حصے میں بالوں کا ایک گچھا تھا۔

جب وہ بیٹھتے اور اس کو چھوڑ دیتے تو وہ زمین سے جا لگتا انھیں کہا گیا کہ تم ان کو منہ و اکبوں نہیں دیتے فرمایا میں انیس ہرگز نہیں منہ و اکبوں گا کیونکہ ان پر حضور کا ہاتھ مبارک لگا ہوا ہے۔

إِذَا قَعَدَ وَآذَنَ سَلَهَا أَصَابَتْ الْأَرْضَ فَيَنْكَلُ لَهَا أَلَّا تَخْلُطَهَا فَقَالَ لَمْ أَكُنْ بِالَّذِي أَخْلَفَهَا وَقَدْ مَسَّحَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ (شفاء شریف ص ۴۲، کنز العمال)

(۲۳) حضرت امام مالک نے اس شخص کو تیس دوسے مارنے کا حکم دیا تھا جس نے یہ کہا تھا کہ مدینہ منورہ کی مٹی خراب ہے۔ آپ نے فرمایا جس سرزمین میں افضل الاخلاق آرام فرما ہیں تو کہنا ہے کہ اس سرزمین کی مٹی خراب ہے تو اس لائق تھا کہ تیری گردن اڑا دی جائے (شفاء شریف)

(۲۴) حضرت سلمیٰ امراۃ ابی رافع رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا تو میں نے

غسل کا پانی پیا اور آپ کو اطلاع دی۔

فَقَالَ اِذْهَبِي فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ بَدَنَكَ عَلَى الْمَنَارِ

تو فرمایا جا تیرے جسم پر آتش دوزخ حرام ہو گئی
(طبرانی، خصائص کبریٰ)

(۲۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگواتے جو غون نکلا وہ ایک قریبی غلام نے پی لیا۔

فَقَالَ اِذْهَبِ فَقَدْ اخَذَتْ نَفْسُكَ مِنَ الْمَنَارِ (خصائص کبریٰ، زرقانی ص ۲۲۹)

تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا جا تو
نے اپنے نفس کو دوزخ سے بچا لیا۔

(۲۶) اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پی گئے تھے۔ جب کہ پچھنے لگو کہ خون ان کو دیا تھا کہ جاؤ باہر کہیں ایسی جگہ چھپا دو جہاں کوئی نہ دیکھے۔ وہ باہر نکل کر پی گئے۔ جب واپس آئے تو فرمایا کیا کر آیا ہے؟ عرض کی ایسی جگہ چھپا آیا ہوں جہاں کوئی نہ دیکھے گا۔ فرمایا یقیناً تو پی آیا ہے؟ عرض کی ہاں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ جس میں آپ کا خون ہوگا۔ اس کو دوزخ کی آگ نہ لگے گی۔ حضور نے فرمایا جا تو دوزخ کی آگ سے محفوظ ہو گیا۔ (مدک، کنز العمال، شفا شریف، بزار، ابویعلیٰ، بیہقی، خصائص کبریٰ ص ۲۳۰ زرقانی ص ۲۳۱)

(۲۷) حضرت عبداللہ بن زبیر سے کسی نے پوچھا کہ خون اقدس کا ذائقہ کیسا تھا تو فرمایا ذائقہ شہد کی طرح اور خوشبو کستوری جیسی (شرح شفا علی قاری)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جنگ اُحد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دانت مبارک ٹھہر ہوا۔ تلب مبارک بھی بھجروا ہو گیا اور خون بنا شروع ہو گیا۔ حضرت مالک بن سنان (حضرت ابوسعید خدری کے والد) رضی اللہ عنہم نے جو دیکھا تو آگے بڑھ کر تلب مبارک کو چوستا شروع کر دیا اور اتنا چوسا کہ وہ جگہ سفید ہو گئی۔ جب وہ چوس رہے تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا۔ اسے پھینک دے تو انھوں نے کہا واللہ میں آپ کے خون مبارک کو زمین پر نہ پھینکوں گا اور اسے نکل لیا۔

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ارَادَ اَنْ يَنْظُرَ اِلَى رَجُلٍ مِّنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرْ اِلَى هَذَا

تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی جنتی آدمی کو دیکھنا چاہے وہ اس شخص (مالک بن سنان) کو دیکھ لے جس نے میرا خون پی لیا ہے۔ (زرقانی علی الموابہ ص ۲۳۱)

(۲۸) حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک برتن میں پیشاب کیا۔ میں اٹھی اور پانی سمجھ کر پی گئی۔ کیونکہ میں پیاسی تھی۔ صبح کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھنے پر جب میں نے بتایا کہ واللہ وہ تو میں پی گئی تو آپ سن کر بہت ہنسے۔

وَقَالَ لَنْ تَشْفِيَنِي وَجَع بَطْنِيكَ يَوْمَئِذٍ هَذَا اَبَدًا (متدک مامک ص ۲۳۱ و لائل النبوة ص ۲۳۲)

اور فرمایا کہ آج سے تجھ کو کبھی پیٹ کی کوئی بیماری نہ ہوگی۔ (ابونعیم، خصائص کبریٰ ص ۲۳۱ زرقانی ص ۲۳۱)

اسی طرح برکت نامی کنیز نے (جرام المؤمنین ام حبیبہ کے ساتھ جیشہ سے آئی تھی) حضور کا بول مبارک پنی لیا تھا۔ جس پر حضور نے اس کو منع فرمایا تھا کہ تو میرے اپنے آپ کو جہنم سے بچالیا۔ (خصائص کبریٰ)

(۲۹) امام قاضی عیاض اور علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہما ان دونوں حدیثوں کی شرح میں لکھتے ہیں۔
وَكَمْ يَأْمُرُ وَاحِدًا مِنْهُمْ بِتَسْلِيَةٍ
وَلَا تَعَاهُ عَنْ هَذِهِ
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں میں سے نہ تو کسی سے کہا کہ اپنے مومنوں کو دھو دو اور نہ ہی آئندہ کے لیے منع فرمایا۔

معلوم ہوا کہ امت کے حق میں حضور کے فضائل مبارک طیب و طاهر، باعث برکت اور دافع الامراض ہیں ورنہ حضور منع فرمادیتے۔ علامہ قاضی عیاض علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ اَلْحَدِيثُ هَذِهِ الْمَرْأَةُ الَّتِي شَرِبَتْ بَوَاقِيَهَا صَحِيحٌ (شفا شریف، زرقانی علی الموابہب ص ۲۲۹)

(۳۰) حضرت امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ان تمام مقامات اور ان تمام اشیاء کی تعظیم و تکریم کرنا جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس کے ساتھ لگنے کا شرف حاصل ہوا ہے۔ درحقیقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تعظیم و تکریم ہے اور بہت ہی خیر و برکت کا باعث ہے، یہاں تک کہ

وَأَوَّلُ أَرْضٍ مَسَّ جِلْدُ الْمُصْطَفَى تَرَابُكُهَا
أَنْ تَعْلَمَ عَرَصَاتُهَا وَتُسْتَمَّ نَفَحَاتُهَا وَ
تُقَبَّلَ رُبُوبُهَا وَجُدَّ رَأَتْهَا
جس سر زمین کی مٹی کو حضور کے جسم مقدس کے ساتھ لگنے کا شرف حاصل ہوا ہے لازم ہے کہ اس کے میدانوں کی بھی تعظیم کی جائے اور اس کی ہواؤں کو سونگھا جائے اور اس کے در و دیوار کو بوسہ دیا جائے (شفا شریف ص ۲۳۰)

(۳۱) علامہ ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔
وَقَدْ تَكَثَّرَتْ الْأَدِلَّةُ عَلَى طَهَارَةِ فَضْلَاتِهِ
وَعَدَالَتِهِ فِي خَصَائِصِهِ
فتح الباری شرح بخاری ص ۳۲۱

(۳۲) شیخ الاسلام علامہ امام بدر الدین عینی حنفی شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
وَقَدْ وَرَدَتْ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ أَنَّ جَمَاعَةً
شَرَبُوا دَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ
أَبُو طَيْبَةَ الْحِجَامُ وَغُلَامٌ مِنْ قُرَيْشٍ حَجَمَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
زُبَيْرٍ شَرِبَ دَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَرَأَ الْمُبْرَازُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ
بیشک بہت سی حدیثیں اس بارہ میں وارد ہوئی ہیں کہ صحابہ کی ایک جماعت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خون مبارک پیا۔ ان میں حضرت ابوطیبہ حجام ہیں اور ایک قریشی لڑکا ہے جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پچھنے لگا تے تھے اور عبداللہ بن زبیر نے آپ کا خون مبارک پیا ہے۔ روایت کیا ہے اسے بزار،

وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحَلِيلَةِ وَيُرْوَى عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ شَرِبَ دَمَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ وَرُوِيَ أَفْعَمًا أَنَّ أُمَّ أَيْمَنَ شَرِبَتْ
 بَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ
 الْحَاكِمُ وَالذَّاقِطِيُّ وَأَبُو نُعَيْمٍ وَآخَرَجَ
 الْمُطَهَّرَانِ فِي الْأَوْسَطِ فِي رِوَايَةِ سَلْمَى
 امْرَأَةِ أَبِي رَافِعٍ أَنَّهَا شَرِبَتْ بَقْصَ مَاءٍ
 غَسَلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ لَهَا حَرَّمَ اللَّهُ مَبَّةَ نَبِيٍّ عَلَى النَّسَاءِ
 (عمدة القاری شرح بخاری ص ۳۸۶)

طبرانی، حاکم، ہیثمی اور ابونعیم نے علیہ میں اور
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں
 نے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا غن اقدس
 پیاجے۔ نیز مروی ہے کہ ام ایمن نے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کا پیشاب مبارک پیا۔ اس حدیث کو حاکم
 دارقطنی اور ابونعیم نے روایت کیا ہے اور طبرانی
 نے اوسط میں ابورافع کی عورت سلمیٰ سے روایت کیا
 کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا غسل میں استعمال
 کیا جو پانی پیا تو آپ نے اس کو فرمایا۔ اللہ تعالیٰ
 نے اس پانی کی وجہ سے تجھ کو دوزخ پر حرام فرمادیا۔

(۳۳) امام قسطلانی شارح صحیح بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

وَأَمَّا طَيْبُ رِيحِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَعَرَفِهِ وَفَضْلِهِ فَقَدْ كَانَتْ الْمَوَاحِدُ
 الطَّيِّبَةُ صِفَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ طَيْبًا (مواہب اللدنیہ ص ۲۸۴)
 وَرُوِيَ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُكَ بِبَوْلِهِ وَكَرَّمَهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مواہب اللدنیہ ص ۲۸۶)

بہر نوع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ریح مبارک ،
 پسینہ اقدس اور حضور کے فضائل شریفین کی ہمتی
 ہوئی خوشبو میں سب حضور اقدس کی ذات مقدسہ کی
 صفات تھیں خواہ آپ خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں۔
 اور مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بول
 مبارک اور غن اقدس سے برکت حاصل کی جاتی تھی۔

الغرض جلیل القدر صحابہ کرام، تابعین عظام، ائمہ دین و محدثین اور فقہاء اسلام نے نبی علیہ السلام سے
 صحابہ کرام کی والہانہ عقیدت مندی کے واقعات کو نہ صرف بیان فرمایا ہے بلکہ شامین کرام، علماء اسلام اور
 مفسرین عظام نے ان احادیث سے استدلال و استنباط فرمایا ہے۔

نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات سے نسبت رکھنے والی اشیاء سے صحابہ کرام کی والہانہ
 عقیدت مندی کی نہ صرف تائید و توثیق اور تحسین فرمائی بلکہ انھیں جنت کی بشارت اور برکت و رحمت کی توثیق بھی فرمائی
 ہے۔ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ نبی علیہ السلام کی ذات پاک سے نسبت رکھنے والی اشیاء سے صحابہ کرام کی عقیدت و
 محبت، تعظیم و توقیر کے یہ مناظر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ظہور پذیر ہوتے تھے اور حضور نے کبھی منع
 نہیں فرمایا جو اس امر کی واضح دلیل ہے کہ صحابہ کرام کی اس عقیدت مندی کو حضور شریفیت اسلام کے خلاف نہیں
 جانتے تھے ورنہ ضرور بالضرر صحابہ کو روکتے اور منع فرماتے۔ ————— توجہ قرآن و سنت اور صحابہ کے عمل سے
 یہ ثابت و واضح ہے کہ انبیاء کرام کے آثار، ان سے نسبت رکھنے والی اشیاء کو باعث رحمت و برکت سمجھنا، انکی تعظیم و

توقیر کرنا اور ان تبرکات سے فتح و نصرت کی امید رکھنا جائز ہے تو ایسی صورت میں یہ کہنا کہ حضرت عمرؓ نے اس وقت کو اس لیے کٹوا دیا تھا کہ لوگ اس کی نفیسم کریں گے اسے متبرک سمجھیں گے، محض ایک ایسا دعویٰ ہے جس کی کوئی دینی و شرعی حیثیت نہیں ہے اور قرین تیساس یہی ہے کہ چونکہ وہاں متعدد درخت تھے۔ کسی کو بھی یقین کے ساتھ یہ معلوم نہ تھا کہ وہ درخت جس کے نیچے بیعت ہوئی کو نسا ہے؟ ایسی صورت میں کوئی کہنا وہ درخت یہ ہے اور کوئی کہنا وہ ہے اور اس طرح افتراق و انتشار پیدا ہو جاتا۔ چنانچہ آپؐ نے اس کے تدارک کے لیے اس درخت کو کٹوا دیا۔

۶۷۵۸- حضرت عبداللہ بن زید کہتے ہیں کہ عروہؓ کے زمانہ میں ایک آئیراٹے بقیہ کا بن حنظلہ لوگوں کو مرت پر بیعت کر رہے ہیں تو کہا۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی سے موت پر بیعت نہیں کروں گا (بخاری)۔ چونکہ حضرت عبداللہ حضورؐ کے دست مبارک پر بیعت کر چکے تھے اس لیے انھوں نے ایسا فرمایا۔

واقعہ عروہ

یہ ۶۳ھ میں واقع ہوا حضرت عبداللہ بن حنظلہ غنیل الملائکہ نے زید کی خلاف شرع باتوں کو دیکھا تو اس کی بیعت فسخ کر کے حضرت عبداللہ بن دبر رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی۔ زید بن علیہ نے مسلم بن عقبہؓ جیسے مسلمان صرف بن عقبہ سے موسوم کرتے ہیں، کو ایک لشکر ہزار کے ساتھ مدینہ طیبہ پر چکر کرنے کیلئے بھیجا۔ تین دن مدینہ منورہ میں ٹوٹ مار کی۔ سترہ سوا اشراف مدینہ کو شہید کیا۔ دس ہزار عوام، عورتیں اور بچے ہزارے گئے وہ ایک ہیں۔ ایک ہزار عوامین حرم کی عصمت دری کی۔ مسجد نبویؐ میں گھوڑے باندھے۔ گھوڑوں کی لیبہ سے مسجد نبویؐ ناپاک ہوتی رہی۔ تین روز تک مسجد نبویؐ میں نہ اذان ہوئی نہ غازی نہ پڑھنے مدینہ منورہ کی حرمت کو اس بے دودی اور شقاوت قلبی سے پامال کر لیا جس کا ایک ٹکڑے سے بھی تصور نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) حضرت حنظلہ وہ مفلس صحابی ہیں جو غسل جنابت ادا نہ کر چھوڑ کر میدان جنگ میں آگئے اور شہید ہو گئے۔ انہیں کے متعلق حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ فرشتوں نے ان کو غسل دیا۔

۶۷۵۹- حضرت سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی۔ پھر میں درخت کے سایہ تلے چلا گیا۔ جب لوگ تھوڑے رہ گئے تو آپؐ نے فرمایا۔ اے ابن اکوع کیا تم بیعت نہیں ہو گے؟ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میں بیعت کر چکا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا۔ پھر بیعت کرو۔ تو میں نے دوسری بار بیعت کی۔ ابو عبیدہؓ نے کہا کہ اے اباسلم تم اس دن کس پر بیعت کر رہے تھے۔ انھوں نے کہا موت پر (بخاری)۔ یہ حدیث ثلاثہ بخاری سے ہے جو گیارہویں جگہ انھوں نے ذکر کی۔ یہ حدیث امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد حضرت علی بن ابراہیمؓ سے امام بخاری نے روایت کی۔ موت پر بیعت کا مطلب یہ ہے کہ دین اسلام کی سر بلندی کے لیے میدان جہاد سے صبر و شکر کے ساتھ ثابت قدم رہیں گے اور صرف جان بچانے کے لیے میدان چھوڑ کر بھاگیں گے نہیں۔

۶۷۶۰- حمید نے کہا میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ انصار خندق کے دن یہ شعر پڑھتے تھے ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضورؐ کے دست مبارک پر جہاد پر بیعت کی جب تک ہم زندہ رہیں گے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جواب میں فرمایا۔ اے اللہ! آخرت کی زندگی کے سوا کوئی زندگی نہیں۔ انصار و صحابہ

کوعزت عطا فرما (بخاری)

۲۷۶۱۔ حضرت مجاشع نے کہا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے بھتیجے کو لے کر حاضر ہوا۔ میں نے عرض کی۔ ہم سے ہجرت پر بیعت لے لیجئے۔ فرمایا۔ ہجرت کا نانا نہ گزرجکا۔ میں نے عرض کیا اب ہم سے کس بات پر بیعت لے رہے ہیں۔ فرمایا اسلام اور جہاد پر (بخاری) یعنی وہ مخصوص ہجرت جو فتح مکہ سے پہلے فرض تھی۔ وہ اب ختم ہو چکی ہے اور فتح مکہ کے بعد اسلام پر قائم رہنے اور جہاد پر بیعت قیامت تک باقی ہے۔ مزید تفصیل کے لیے حدیث نمبر ۲۶۳۸ ملاحظہ کیجئے۔

اسلام میں بیعت کا قصور | واضح ہو کہ جو احادیث اوپر گزریں ان میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کو بیعت فرمانے کا ذکر ہے اور قرآن مجید میں بھی حضور علیہ السلام کے دست مبارک پر صحابہ کے بیعت ہونے کا ذکر آیا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ کسی نیک صالح جامع شرائط مسلمان کے امتحان پر بیعت ہونا جائز بلکہ سنت ہے اور صوفیاء کرام میں جو بیعت کا سلسلہ جاری ہے۔ اس کی بنیاد قرآن مجید کی آیات و احادیث ہیں۔۔۔۔۔۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے مشرہ اعظم، مشرہ برحق، مشرہ معصوم اور مشرہ عام ہیں۔ حضور کی اطاعت اور آپ کا حکم اللہ رب العالمین کی اطاعت اور اس کا حکم ہے۔ حضور کی اطاعت و اتباع غیر مشروط اور دائمی ہے اور سب سے اہم اور اصولی بات یہ ہے کہ آپ سے محبت اور عقیدت، آپ کا احترام تمام فرائض اور اعمال صالحہ سے زیادہ اہم ہے۔ محمد کی محبت دین حق کی شرط اول ہے اسی میں ہو اگر غامی تو سب کچھ ناممکن ہے قرآن مجید کی آیات اور احادیث کثیرہ میں اس بنیادی مسئلہ کا اظہار و بیان ہے اور جو شخص حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرہ عام تسلیم نہ کرے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

کوئی صحیح العقیدہ مسلمان بے پیرا نہیں ہوتا | (۲) اور کوئی سنی العقیدہ مسلمان، خواہ وہ نیک صالح یا بد شریعت ہو یا نہ ہو۔ اگر اس کے عقائد صحیح ہیں توجیہ و رسالت اور تمام ضروریات دین کو تسلیم کرتا ہے۔ خواہ اس نے کسی جامع شرائط بزرگ سے بیعت نہ بھی کی ہو تو بھی وہ بے پیرا نہیں ہے۔ کیونکہ ہر سنی العقیدہ مسلمان کے مشرہ عام حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو جو بھی سنی العقیدہ مسلمان ہے "بدجسین اعتقاد" وہ حضور علیہ السلام ہی کا مرید قرار پائیگا۔ گو کہ وہ گناہوں کے ارتکاب کی وجہ سے "فلاح" پر نہ ہوگا۔ مگر اس کے باوجود اس کا شمار مشرہ عام (حضور علیہ السلام) ہی کے مریدوں میں ہوگا۔ کیونکہ "فلاح نقوی" کے لیے مشرہ خاص کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں "فلاح احسان" کے لیے مشرہ خاص کی ضرورت ہو سکتی ہے۔

(۳) واضح ہو کہ فلاح "دو قسم کی ہے" فلاح ظاہر اور فلاح باطن؟ | ظاہر اور فلاح باطن۔ فلاح ظاہر یہ ہے کہ

مسلمان احکام شرعیہ کی پابندی کرے۔ حلال کو اختیار کرے اور حرام کو ترک کرے۔ نماز روزہ حج، زکوٰۃ، کتاب و سنت کے تمام احکام کی تکمیل کرے۔ اور فلاح باطن یہ ہے کہ احکام الہیہ کو بجالانے اور کبیرہ گناہوں کے ارتکاب، صغیرہ پر اصرار سے بچنے کے ساتھ ساتھ بغض، حسد، تکبر وغیرہ ذلک اخلاقی اور شرکی خفی سے قلب کو پاک کرے۔ میرے والد قبلہ امام اہلسنت شیخ الحدیث حضرت علامہ ابوالبرکات سید احمد شاہ صاحب قدس العزیز اس موقع پر فرمایا کرتے تھے ع

دل کا حجرہ صاف کر جانال کے آنے کے لیے

حقّی لا مقصد والا اللہ، لا مشہود والا اللہ اور پھر لا موجود والا اللہ کی دل میں جلوہ گری ہو۔ تو فلاح ظاہر ہو یا فلاح باطن، مرشد عام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اور یہ ہو گا گناہیہ کس کا کوئی مرشد نہیں ہے وہ فلاح نہیں پاسکتا یا جس کا کوئی پیر نہ ہو اس کا پیر شیطان ہے۔ یہ ان لوگوں کے لیے ہے جو بد مذہب اور بے دین ہوں۔ لیکن جو شی مسلمان قرآن و سنت، آئمہ دین اور مجتہدین عظام کی تحقیقات اور علمائے حق کی تصریحات و تعلیمات کو ماننا ہو اور ان پر عمل کرتا ہو۔ نہ تو وہ بے مرشد ہے اور نہ اس کے لیے خاص جامع شرائط پیر کے ہاتھ پر بیعت ہونا فرض و واجب ہے۔ البتہ کسی جامع شرائط مرد صالح کے ہاتھ پر بیعت ہو کر تائب ہونا اور سلوک کے منازل کو طے کرنا مستحسن بھی ہے اور سداوتوں اور برکتوں کے حصول کا سبب بھی (۵) امام احمد رضا محدث بریلوی علیہ الرحمۃ نے اپنی تالیف نفاہ السلفاء فی احکام البیعت والخلق میں مسائل تصوف کو بہت تفصیل سے بیان فرمایا ہے جس کا بغور مطالعہ خواص کے لیے بہت مفید ہے۔ اسی رسالے سے بعض نکات کا خلاصہ ہم یہاں پیش کرتے ہیں۔ کہتے ہیں :-

(۱) بیعت کا ترک منافی فلاح نہیں ہے کیونکہ احکام فلاح شرعیہ اسلامیہ نے واضح طور بیان کر دیے ہیں مسلمان اپنے علم سے یا علمائے حق سے پوچھ کر متقی بن سکتا ہے۔ غیر متقی سنی بھی بے پیر نہیں ہے متقی کیونکہ بے پیرا معاذ اللہ مرید شیطان ہو سکتا ہے؛ مگر کہ اس نے کسی جامع شرائط بزرگ سے بیعت نہ کی ہو کیونکہ جس راہ پر یہ اس میں صرف مرشد عام حضور علیہ السلام کافی ہیں۔ آپ کے سوا کسی مرشد خاص کی ضرورت نہیں ہے تو جتنا پیر اسے دیکار ہے وہ اسے حاصل ہے۔ لہذا ایسے سنی صحیح العقیدہ مسلمان کے لیے یہ قول "جس کا پیر نہیں اس کا پیر شیطان ہے" نہیں ہے اور یہ قول کہ "بے پیر فلاح نہیں پاتا" سنی صحیح العقیدہ مسلمان پر زیادہ ہتہ صادق نہیں آتا (نفا السلفاء) (۲) نقوی ہر مسلمان پر فرض عین ہے اور اس فلاح یعنی عذاب سے (رستگاری) (نجات اخروی) کے لیے بغض الہی حسب وعدہ صادق کافی وافی۔ احسان یعنی سلوک راہ ولایت اعلیٰ درجہ کا مطلوب و محبوب ہے مگر تقویٰ کی طرح فرض نہیں ہے ورنہ اولیاء کے سوا کہ ہر دور میں ایک لاکھ چوبیس ہزار ہوتے ہیں باقی کروڑا مسلمان ہزار با علما و صلحا سب کے سب (کسی مرشد خاص کی بیعت نہ ہونے کی وجہ سے) معاذ اللہ تارک فرض وفاق ہوں (یعنی فرض کے تارک ہو کر فاسق قرار پائیں) امام احمد رضا محدث بریلوی علیہ الرحمۃ نے اسی موقع پر ص ۵۹ پر

تصریح فرمائی ہے کہ سلوک کی عام دعوت مشائخ طریقت نے ہر شخص کو نہیں دی (کہ میرے مرید ہو جاؤ) کروڑوں میں سے معدودے چند کو اس راہ پر چلایا اور جو اہل نہ تھا اسے واپس فرمایا (یعنی اسے بیعت نہیں فرمایا) یعنی اگر راہ سلوک پر چلنا ہر طالب کے لیے فرض ہوتا تو مشائخ طریقت بیعت کرنے سے انکار نہ کرتے (نقد اسلاف ص ۵۹) ایسا راہ سلوک کی دشوار گزار گھاٹیوں کو طے کرنے، تزکیہ نفس اور راہ سلوک کی راہ کے فتنوں سے محفوظ رہنے کے لیے مرشد کی ضرورت ہے اور جس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے۔ آئندہ صوفیہ نے چار شرطوں کا ذکر کیا ہے کہ جس میں یہ شرائط نہ ہوں اس سے بیعت نہیں ہونا چاہئے۔ اول سنی صحیح العقیدہ ہو۔ باندہ بے دین نہ ہو۔ دوم شریعت کا ضروری علم رکھتا ہو۔ اس لیے کہ بے علم کیا رہبری کرے گا۔ سوم کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرتا ہو۔ چہارم حضور علیہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کی نسبت متصل ہو۔ اور اگر سند خلافت اور اپنے شیخ سے بیعت کرنے کی اجازت بھی جو نہایت بہتر ہے۔ — لیکن جو لوگ ولایت اور کرامت کے مدعی شریعت پر عمل نہ کریں اور کبیرہ گناہوں اور خلاف شرع کاموں کے مرتکب ہوں ان کی بیعت ناجائز و حرام ہے چنانچہ تمام آئمہ طریقت فرماتے ہیں۔

تصوف، طریقت و شریعت

امام شعرانی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔

التَّصَوُّفُ تَصْفِيَّةُ الْقُلُوبِ وَاتِّبَاعُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّرِيعَةِ
(طبقات کبریٰ امام شعرانی ص ۱۲)

حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

وَاتِّبَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الشَّرِيعَةِ (تصوف بابل)

تصوف شریعت میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع کا نام ہے

حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی جو سلسلہ سہروردیہ کے سردار ہیں فرماتے ہیں:-

کچھ فتنوں کے مارے ہوؤں نے صوفیوں کا لباس پہن لیا ہے تاکہ صوفی کہلاتیں حالانکہ صوفیائے ان کو کچھ علامتیں نہیں۔ ایسے صوفی کہتے ہیں کہ ہم خدا تک پہنچے ہوئے ہیں اور شریعت کی پابندی تو صرف عوام کے لیے ہے۔ صوفی تو شریعت سے بے نیاز ہے۔ ایسے صوفیوں کا یہ قول "خالص الحماہ اور زندہ فتنہ ہے" کیونکہ
فَكَلَّ حَقِيقَةً وَكَذَّبَهَا الشَّرِيعَةُ فَهِيَ
كَذْبَةٌ (عارف المعارف ج ۱ ص ۴۳)

حضرت قطب ربانی محبوب یزدانی مجدد مہد سید اشرف جہانگیر سمنا فی سردار سلسلہ عالیہ چشتیہ اشرفیہ فرماتے ہیں۔
خارجی عادات اگر ازولی مصروف باوصاف | اگر خرقی عادت ولی سے ظاہر ہو جو اوصاف ولایت

ولایت ظاہر کرد و کرامت گزیدہ اگر از مخالفت شریعت صادر شود استدراج (طائف اشرفیہ ص ۱۲۶) شریعت سے وہ چیز ظاہر ہو اس کو استدراج کہتے ہیں اور مخالفت سے مصروف ہو اس کو کرامت کہتے ہیں اور مخالفت شریعت سے وہ چیز ظاہر ہو اس کو استدراج کہتے ہیں۔ حضرت مولانا نور الدین جامی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں۔

اگر صدمہ ہزار غرق عادت برایشان ظاہر شود چوں نہ ظاہر ایشان موافق احکام شریعت است نہ باطن ایشان موافق آداب طریقت باشد آں از قبیل نکر و استدراج خواهد بود (نغمت الانس ص ۱۴۸) اگر صدمہ ہزار غرق عادت ایسے شخص سے صادر ہوں جس کا نہ ظاہر احکام شریعت کے مطابق ہو اور نہ باطن آداب طریقت کے موافق ہو تو خارق عادت مکر ہے۔ استدراج ہے کرامت نہیں ہے۔

حضرت ابو یزید بسطامی نے عی بسطامی کے والد سے فرمایا چلو اس شخص کو دیکھیں جس نے اپنے آپ کو ولی مشہور کیا ہے۔ جب وہاں تشریف لے گئے تو دیکھا کہ اس نے قبلہ کی طرف تھوکا۔ حضرت بسطامی فوراً واپس ہو گئے اور سلام نہ کیا اور فرمایا :-

هَذَا رَجُلٌ غَيْرُ مَا هُوَ عَلَى آدَابٍ مِّنْ آدَابِ الشَّرِيعَةِ فَكَيْفَ يَكُونُ أَمِينًا عَلَى أَسْرَارِ الْحَقِّ (رسالہ فشریہ ص ۱۵۳) یہ شخص شریعت کے ایک ادب کا تو لحاظ نہیں کرتا ہے اسرار الہیہ کا کیونکر امین ہو گا۔

ان تصریحات اولیاء کرام سے ثابت ہوا (۱) کہ تصرف حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی کامل پابندی کا نام ہے (۲) جو شخص شریعت اسلام کی پابندی کرتا ہے اور سنت رسول کریم اور آداب طریقت کو اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے وہی صوفی ہے۔

خلافت پیغمبر کے راہ گزیدہ کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید

اکابر صوفیہ کے ان اقوال سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جس کا ظاہر و باطن شریعت اسلام کے مطابق نہ ہو وہ اگر ہزار خارق عادت دکھائے۔ ہوا میں اڑے۔ پانی اور آگ پر حکومت کرے اس کو کرامت نہیں کہا جائے گا بلکہ یہ سب استدراج میں شمار کیے جائیں گے۔ اسی طرح اس کے یہ کشتے اور شعبے اس امر پر ولایت نہیں کریں گے کہ وہ صوفی ولی ہے کیونکہ ایسے شعبے تو کافروں سے بھی ظاہر ہوتے ہیں۔

حضرت اکرم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے راستہ کو کہتے ہیں۔ یہی وہ راہ ہے جس کا نتیجہ اللہ رب العزت جل مجدہ ہے اور جس پر چل کر انسان خدا تک پہنچتا ہے۔ قرآن حکیم کا اعلان ہے :-

إِنَّا رَجَعْنَا عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ | اسی سیدھی راہ پر اللہ تعالیٰ ملتا ہے یہی وہ راہ ہے جس کا مخالف گمراہ و بے دین ہے۔ قرآن حکیم میں ارشاد ہے — إِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ لے محبوب تم فرماؤ، یہ شریعت میری سیدھی راہ ہے

فَتَقَرَّرَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَالِكُمْ
وَضَعَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اس کی پیروی کرو۔ اس کے سوا اور راستوں پر نہ
جاؤ کیونکہ وہ تمہیں خدا کی راہ سے جدا کر دیں گے۔ اللہ
تمہیں اس کی ناکید فرماتا ہے تاکہ تم متقی بن جاؤ۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ شریعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی وہ راستہ ہے جن سے وصول الی اللہ
ہوتا ہے قرب الہی حاصل ہوتا ہے اور حقائق اشیا کا انکشاف ہوتا ہے۔ اسی طرح طریقت بھی راہ ہی کا نام
ہے اور اس کا شریعت سے جدا ہونا محال ہے۔ شریعت ایک چشمہ ہے اور طریقت اسی چشمہ سے نکلا ہوا ایک
دریا ہے جس کو ہر لحظہ اس کی ضرورت و حاجت ہے۔ شریعت درخت ہے اور طریقت اس کا پھل ہے۔ درخت
کے بغیر پھل کا ہونا ناممکن ہے۔ اس لیے طریقت ہر آن شریعت کی محتاج ہے۔ طریقت کو شریعت سے جدا کرنا
غلط ہے۔ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ العزیز نے خوب فرمایا کہ:-

”شریعت مطہرہ ایک ربانی نور کا فائوس ہے کہ عالم میں اس کے سوا کوئی روشنی نہیں۔ اس کی روشنی
بڑھنے کی کوئی حد نہیں اور زیادت چاہئے، افزائش پانے کے طریقے کا نام طریقت ہے۔ یہ روشنی بڑھ کر صبح اور
پھر آفتاب اور پھر اس سے بھی غیر متناہی درجوں تک ترقی کرتی ہے جس کے حقائق اشیا کا انکشاف ہوتا ہے اور
نور حقیقی نبعی فرماتا ہے۔ یہ مرتبہ علم میں معرفت اور مرتبہ تحقیق میں حقیقت ہے۔
توحیقت میں وہی ایک شریعت ہے باختلاف مراتب اس کے مختلف نام رکھے جاتے ہیں“ (مقالہ عرفا)
امام اجل حضرت عبدالوہاب شمرانی قدس سرہ الربانی فرماتے ہیں:-

عَلِمُوا النَّصُوفَ تَفَرَّغَ مِنْ عَيْنِ الشَّرِيعَةِ
(طبقات کبریٰ ص ۱۷۱)

حضرت بسطامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:- اگر تم کسی شخص کو دیکھو کہ ایسی کرامت دیا گیا ہے کہ ہوا پر چاروں
پیٹھ کے نواس سے فریب مت کھاؤ۔

حَتَّى تَنْظُرُوا كَيْفَ تَجِدُونَهُ عِنْدَ الْأَمْرِ
وَالْتَّيْهِ وَحِفْظِ الْحُدُودِ وَآدَابِ الشَّرِيعَةِ
(تفسیر ص ۱۸۱)

حضرت ابو سعید خدری جو حضرت ذوالنون مصری و سری سقطی کے اصحاب اور حضرت جنید سداطائف رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کے ہم عصر ہیں فرماتے ہیں:-

كُلُّ بَاطِنٍ يُخَالِفُهُ ظَاهِرٌ فَهَوُا بَاطِلًا (تفسیر ص ۱۸۱)

جو باطن ظاہر کے مخالف ہو وہ باطل محض ہے۔
حضرت زور سید الافراد قطب الارشاد غوث اعظم قطب عالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:-
كُلُّ حَقِيقَةٍ لَا تَسْهَدُ لَهَا الشَّرِيعَةُ فَهِيَ بَاطِلٌ
(طبقات الاولیاء ص ۱۳۱)

بَابُ عَزْمِ الْأَمَامِ عَلَى النَّاسِ فِيمَا يُطِيقُونَ

باب امام کا لوگوں پر حسب استطاعت بوجہ ڈالنا

۲۷۶۲- حضرت ابو داؤد سے مروی ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ میرے پاس آج ایک آدمی آیا۔ اس نے مجھ سے ایک بات پوچھی۔ میری سمجھ میں نہیں آیا کہ میں اس کو کیا جواب دوں؟ اس شخص نے سوال کیا کہ ایک شخص منع ہو کر بخوشی ہمارے سرداروں کے ساتھ جہاد کے لیے نکلتا ہے۔ امیر ہمیں ایسی باتوں کا حکم دیتا ہے جس کی طاقت میں میں نے اس سے کہا۔ بخدا مجھے سمجھ میں نہیں آتا۔ مجھے کیا جواب دوں۔

ہاں ہم نبی علیہ السلام کے ساتھ ہوتے تو آپ ہمیں کسی کام کے کرنے کا حکم صرف ایک بار دیتے حتیٰ کہ ہم اس کو کر لیتے اور بے شک تم حق پر رہو گے جبکہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو گے اور جب مسئلہ میں شک ہو جائے تو کسی آدمی (عالم) سے پوچھ لے وہ اس کی تسلی کر دے اور عنقریب تم ایسے شخص نہیں پاؤ گے مجھے اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں دنیا کا حال ذکر کرتا ہوں جو اس نالاب کی طرح ہے جس کا صاف پانی پی لیا جائے اور گدلا چھوڑ دیا جائے۔

إِلَّا أَنَا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَسَى أَنْ لَا يَعْزِمَ عَلَيْنَا فِي أَمْرِ الْأَمْرَةِ حَتَّى نَفْعَلَهُ وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَنْ يَزَالَ بِخَيْرٍ مَا أَلْفَى اللَّهُ وَإِذَا شَكَّ فِي نَفْسِهِ كُنْ مِثْلَ رَجُلًا فَشَفَّاهُ مِنْهُ فَإِذَا شَكَّ إِلَّا تَجِدُوهُ وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا أَذْكَرُ مَا عَابَرَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا كَمَا لَنْتَقِفَ شَرْبَ صَفْوَةٍ وَكَيْفَى كَدُّهُ

(بخاری)

فوائد مسائل (۱) عنوان کا مطلب علامہ یعنی نے یہ لیا ہے کہ امام کی اطاعت اس کے اس حکم میں کوئی لازم ہے جس حکم میں کوئی شک اور تردد نہ ہو — لیکن یلیقونہ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام کے اس حکم کی تعمیل کرنی واجب ہے جب کہ وہ حکم شریعت کے خلاف نہ ہو اور آدمی اس کام کے کرنے کی طاقت رکھے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام انسان کی طاقت کے مطابق دیے ہیں اور ایسی کسی بات کا حکم نہیں دیا جو انسان کی قدرت و طاقت سے باہر ہو۔

لہذا امام کے ایسے حکم کی تعمیل واجب نہیں ہے جس کے کرنے کی آدمی طاقت نہ رکھے اور شریعت اسلامیہ کے خلاف ہو (۲) فی أمر الامرۃ سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کو حضور علیہ السلام کسی کام کے کرنے کا حکم فرماتے تو فوراً تعمیل کرنے لگتے۔ حضور کو دوبارہ حکم دینے کی ضرورت نہیں پڑتی تھی۔ (۳) یہ بھی واضح ہوا کہ جب کسی مسئلہ میں شک و تردد پیدا ہو جائے تو عالم سے دوبارہ پوچھ لینا چاہئے تاکہ شک و تردد باقی نہ رہے (۴) حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ جو فرمایا کہ عنقریب تم ایسا شخص نہیں پاؤ گے جو تمہارے اس سوال کا تسلی بخش جواب دے سکے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ صحابہ و تابعین کے بعد علماء حق اٹھتے جائیں گے اور ان کے ساتھ علم بھی اٹھنا جائے گا جیسا کہ حدیث میں حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے پھر لوگ جاہلوں اور نادانوں کو اپنا مفتی بنالیں گے اور کتاب و سنت سے ناواقف لوگ

اپنی ذاتی رائے سے ہٹ سٹ جواب دیں گے۔ خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے چنانچہ ہمارے مدرسین جاہل اور نااہل مفتیل کا تصور زیادہ ہوتا جا رہا ہے (ماخوذ من الدین) کے معنی بانی کے ہیں۔ ثقب کے معنی یہ ہیں کہ پانی برتن میں یا کسی جگہ ٹھہرا ہوا ہو اور پر کا حصہ ٹھہر کر صاف و شفاف ہو جاتا ہے اور پچھلے حصے میں کدورت وغیرہ جاتی ہے۔ مختصراً ہوا پانی پی لیا جاتا ہے اور کدورت والا پانی چھوڑ دیا جاتا ہے۔ دنیا کا حال بھی ایسا ہی ہے یعنی اس تالاب کی طرح ہے جس کا مختصراً ہوا پانی پی لیا جائے اور گدگد چھوڑ دیا جائے۔ یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ نیک، صالح، متقی پر ہیو کا عادل لوگ اچھے جائیں گے اور پھر فاسق، فاجر، ظالم، نااہل لوگوں کی کثرت ہوگی اور دنیا ظلم سے بھر جائے گی۔ حتیٰ کہ حدیث میں آتا ہے کہ زمین پر ایک بھی اللہ کہنے والا نہ رہے گا تو قیامت قائم ہوگی (اسلم)

بَابُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يَقَاتِلْ

باب 'نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع دن میں لڑائی کی ابتداء نہیں فرماتے

أَوَّلَ النَّهَارِ أَحْزَرَ الْقِتَالَ حَتَّى تَرُكَلَ الشَّمْسُ

۲۷۶۳۔ عربین عبید اللہ کے آزاد کردہ غلام اور کاتب سالم ابو الذر نے کہا کہ عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے انہیں ایک مکتوب میں لکھا کہ بعض ان ایام میں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن سے مقابلہ ہوا آپ نے انتظار فرمایا حتیٰ کہ سورج ڈھل گیا۔ پھر آپ نے لوگوں کے سامنے کھڑے ہو کر فرمایا۔

اے لوگو! دشمن کے مقابلے کی آئندہ نہ کرو۔ اور اللہ سے عافیت کا سوال کرو اور جب دشمن سے مدعیہ ہو جائے تو صبر کرو اور جہان لو کہ بیشک جنت تلواروں کے سایہ میں ہے۔ پھر عرض کی الہی کتاب نازل فرمانے والے بادلوں کو چلانے والے کافروں کو شکست دینے والے ان پر ہمیں فتح عطا فرما۔ (بخاری)

فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَسْتَوُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ
وَسَلُّوا لِلَّهِ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ
فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ
ظِلِّهِ السَّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ مُزِيلَ
الْكِتَابِ وَمُجْبِرِ السَّحَابِ هَازِمِ
الْأَحْزَابِ أَهْزِمْهُمْ وَانصُرْنَا عَلَيْهِمْ

فوائد مسائل (۱) حتیٰ کالت الشمس یعنی حضور علیہ السلام نے کفار سے جہاد میں انتظار فرمایا حتیٰ کہ سورج ڈھل گیا۔ یہ کوئی ضروری ضابطہ نہیں ہے کہ ایسا ضرور کیا جائے بلکہ مقصود یہ ہے کہ لوگ کے کما نہ کر حالات کے مطابق جنگ کی ابتداء کرنی چاہیے اور ایسی تدابیر اختیار کرنی چاہئیں کہ کھلے میدان میں موسم گرما میں مجاہدوں کو سوز کی سخت و شدید گرمی اور دیگر تکلیف دہ امور سے محفوظ رکھا جا سکے۔ ترمذی، مسند احمد اور طبرانی کی احادیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام جنگ شروع فرماتے تو اہل تک۔ طلوع فجر کے بعد جنگ سے رک جاتے۔ جب سورج طلوع ہوتا تو پھر جب سورج ڈھل جاتا تو صبر تک جنگ کرتے۔ پھر نماز عصر ادا فرماتے اور مجاہدین اسلام کے لیے فتح و نصرت کی دعا فرماتے۔ اس کے بعد جنگ شروع فرما دیتے۔ غرض کہ جیسا کہ جنگی مصلحت

کا تقاضا ہوتا ویسے ہی کرتے (۷) جنت تلواریں کے سایہ میں ہے کا مطلب یہ ہے کہ جہاد میں مجاہد تلوار سے قتل ہو کر شہید کا مرتبہ پاتا ہے۔ (۳) اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ بلاوجہ دشمن سے جنگ کی آرزو نہیں کرنی چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے امن و عافیت کی دعا کرتے رہنا چاہیے کیونکہ اسلام، دینِ محبت و سلامتی ہے وہ بلاوجہ خون ریزی اور ظلم و عدوان کو پسند نہیں کرتا۔ ہاں اگر دشمن آمادہ شہر ہو، مسلمانوں کے حقوق تلف کرے یا حملہ کر دے تو پھر صبر و شجاعت کے ساتھ مقابلہ کرنا چاہیے۔ حتیٰ کہ فتنہ و فساد کی چراگ کھارنے بھڑکانی ہے وہ جڑ سے ختم ہو جائے۔

بَابُ اسْتِیْذَانِ الرَّجُلِ الْاِمَامَ

باب، امام سے اجازت لینے کے متعلق

وَقَوْلِهِ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاِذَا حُكِمَ بَيْنَهُمْ عَلَى اَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوْا حَتّٰى يَسْتَاْذِنُوْهُ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ایمان والے تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر یقین لائے اور جب رسول کے پاس کسی ایسے کام کے لیے حاضر ہوں جس کے لیے جمع کئے گئے ہوں تو نہ جائیں جب تک ان سے اجازت نہ لیں۔

یہ سورہ نور آیت نمبر ۶۱ کا ایک حصہ (پوری آیت کا ترجمہ یہ ہے) وہ جو تم سے اجازت مانگتے ہیں وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاتے ہیں پھر جب وہ تم سے اجازت مانگیں اپنے کسی کام کے لیے تو ان میں سے جسے تم چاہو اجازت دیدو اور ان کے لیے اللہ سے معافی مانگو اور بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے (سورہ نور آیت ۶۱) مطلب یہ ہے کہ جب مسلمانوں کے اہم امور سے متعلق مشورہ وغیرہ کے لیے جمع کیا جیسے ہما، تدبیر جنگ اور اسی قسم کے دوسرے امور کے متعلق میٹنگ کی جائے تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بغیر مجلس سے جانا جائز نہیں ہے اور اجازت بھی حضور کی صوابدید پر ہے جس کو مناسب سمجھیں اجازت عطا فرمادیں اور جس کو مناسب نہ سمجھیں اجازت نہ دیں۔ اہم مقابل کا قول ہے کہ یہ آیت حضرت عمر کے حق میں نازل ہوئی۔ انھوں نے غزوہ تبوک میں اپنے اہل و عیال کے پاس جانے کی اجازت مانگی۔ نبی علیہ السلام نے انھیں اجازت عطا فرمادی اور فرمایا:-

اِنْحَلِقْ مَا اَنْتَ بِمُتَمَنِّقٍ | جاؤ تم منافق نہیں ہو

واضح ہو کہ حضور علیہ السلام نے حضرت عمر کے منافق نہ ہونے کا اہتمام اس لیے فرمایا کہ جہاد اور نماز سے بلا عذر شرمی منافق ہی کتراتے تھے۔ چنانچہ سورہ نور کی آیت ۶۳ میں منافقوں کا جہد کا خطبہ سننے سے گریز کا بیان ہے۔ منافقین پر بروز جمعہ مسجد میں حضور کریم علیہ السلام کے خطبہ کا سنا گراں ہوتا تھا اور وہ چپکے چپکے، آہستہ آہستہ صحابہ کی آڑ لے کر مرتکتے کرتے مسجد سے نکل جاتے تھے۔ اس پر سورہ نور کی آیت ۶۳ نازل ہوئی۔ جس میں ارشاد باری ہے۔ جب تک اللہ جانتا ہے جو تم میں سے چپکے نکل جاتے ہیں کسی چیز کی آڑ لے کر۔ تو ڈریں وہ جو رسول کے حکم کے خلاف

کرتے ہیں کہ انھیں کوئی فتنہ پہنچے یا ان پر دردناک عذاب پڑے۔ اس آیت سے یہ بھی واضح ہوا کہ ملکی دفاع یا دیگر امور کے متعلق حاکم یا جنرل میٹنگ بلائے تاکہ ملک کی سلامتی اور دشمن کی شرارتوں اور تدبیروں کا توڑ کرنے کے لیے مشورہ کر کے کوئی قدم اٹھایا جائے تو ایسی میٹنگ سے واقعی ضرورت کے باوجود حاکم اور کمانڈر کی اجازت کے بغیر چلے جانا جائز نہیں ہے اور یہ کہ اجازت دینا حاکم یا کمانڈر کی صوابدید پر ہے۔ اگر وہ مناسب سمجھے تو اجازت دیدے ورنہ نہیں۔ ۲۷۶۴۔ اس عنوان کے تحت امام بخاری علیہ الرحمہ نے حدیث جابر بن عبد اللہ ذکر کی ہے جو اسنن قرآن، ترمذی وغیرہ میں مع تفہیم و ترجمانی کے بیان ہو چکی ہے۔

بَابُ مَنْ عَزَا وَهُوَ حَدِيثٌ عَنْ عَبْدِ بَعْزِهِ فِيهِ جَابِرٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
باب جو جہاد میں شامل ہوا حالانکہ اس کی نئی نئی شادی ہوئی تھی۔ اس سلسلہ میں حضرت جابر سے حدیث مروی ہے
بَابُ مَنْ اخْتَارَ الْعَزَّ وَبَعْدَ الْبَنَاءِ فِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
باب جو ولیہ کے بعد جہاد میں شامل ہوا اس کے متعلق حضرت ابو ہریرہ سے حدیث مروی ہے
بَابُ مَبَادِرَةِ الْأَمَامِ عِنْدَ الْفَزَعِ
باب دشمن کے حملہ کے خوف کی بنا پر امام صاحبک سب سے

پہلے تفتیش حال کے لیے جانا۔ اس عنوان کے ماتحت امام بخاری نے حدیث انس ذکر کی ہے۔ یہ حدیث بھی مہرہ اور جہاد میں بیان ہو چکی ہے۔

بَابُ الْمُسْرَعَةِ وَالرَّكْضِ فِي الْفَزَعِ

باب خوف کے وقت تیزی کرنا اور گھوڑے کو ایڑی لگانا

بَابُ الْخُرُوجِ فِي الْفَزَعِ وَحْدَهُ

باب خوف کے موقع پر (امام) کا اکیلے نکلنا

۲۷۶۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ فَزَعَ النَّاسُ فَزَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَسَا لَأَنِّي طَلَعْتُ بَطِيئًا شَقًّا خَرَجَ يَزْكُضُ وَحْدَهُ فَزَكِبَ النَّاسُ يَزْكُضُونَ خَلْفَهُ فَقَالَ لَمْ تُرَاعُوا أَنَّهُ لَبِخْرٌ قَالَ فَمَا سَبَقَ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں میں خوف و ہراس پھیلنا دشمن کے حملہ آور ہونے کے شبہ میں) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہا ابوطولہ کے سمت گھوڑے پر سوار ہوئے پھر باہر نکل کر گھوڑے کو ایڑی لگائی۔ آپ کے پیچھے لوگوں نے بھی گھوڑے دوڑائے تو آپ نے فرمایا مت گھبراؤ یہ گھوڑا تو دریا ہے۔ چنانچہ وہ گھوڑا اس کے بعد کبھی کسی گھوڑے سے پیچھے نہیں رہا۔

(بخاری)

نوٹ و مسائل | حضرت انس کا گھوڑا مسرت رفتار تھا مگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہونے کی برکت

سے اس کی سست رفتاری ختم ہوگئی اور اب یہ گھوڑا سب سے آگے جاتا تھا۔ اس نوع کے واقعات صحیح احادیث میں بھی مروی ہیں۔ حضرت طلحہ کا گھوڑا بھی سست رفتار تھا اور حضور کے سوار ہونے کی برکت سے نیز رفتار ہو گیا۔ ایسا کہ اب کسی کو اپنے آگے نہیں ہونے دیتا۔ یہ حضور علیہ السلام کا عظیم و جلیل معجزہ ہے۔

بَابُ الْجَعَالِ وَالْحَمَلَانِ فِي السَّبِيلِ

باب جہاد کے لیے مزدوری دینا اور سوار کرنا

(۱) مجاہد نے کہا میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا میں مجاہد کا ارادہ رکھتا ہوں تو انھوں نے کہا میں چاہتا ہوں کہ اپنے کچھ مال سے تمہاری کچھ مدد کروں۔ میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے بہت وسعت دی ہے انھوں نے کہا تمہاری مالدار می نہیں مبارک ہو۔ میری یہ چاہتا ہوں کہ راہ خدا میں مرے مال کا کچھ حصہ بھی خرچ ہو (۲)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگ جہاد کے نام سے مال حاصل کر لیتے ہیں تاکہ جہاد کریں پھر وہ جہاد نہیں کرتے جس نے ایسا کیا ہم حکومت سلاطین اس کی زیادہ عقدار ہے کہ جتنا مال اس نے لیا ہے وہ واپس لے لے۔ (۳) حضرت طلحہ اور مجاہد نے

وَقَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ الْغَزْوُ وَقَالَ ابْنُ أَحِبُّ أَنْ أُعِينَكَ بِطَائِفَةٍ مِنْ مَالِي قُلْتُ قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيَّ قَالَ إِنْ غَنَاكَ لَكَ وَالْإِثْمُ أَحِبُّ أَنْ يَكُونَ مِنْ مَالِي فِي هَذَا الْوَجْهِ وَقَالَ الْعُمَرُ إِنْ كَانَا يَأْخُذُونَ مِنْ هَذَا الْمَالِ لِيُجَاهِدُوا شَرٌّ لَا يُجَاهِدُونَ فَمَنْ فَعَلَهُ فَتَحَنَّنْ أَحَقُّ بِمَالِهِ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْهُ مَا آخَذَ وَقَالَ طَلْحَةُ وَمُجَاهِدٌ إِذَا دَفِيعَ إِلَيْكَ شَيْءٌ تَخْرِجْ بِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاصْطَبِعْ بِهِ مَا شِئْتَ وَضَعَهُ عِنْدَ أَهْلِكَ (بخاری)

کہا کہ تمہیں جہاد کے لیے مال دیا جائے تو اس مال میں (جہاد کے مقاصد کے لیے) جو چاہو کرو اور حفاظت کے لیے اپنی بیوی کے پاس رکھ دو۔

جَعَالٌ جَعِيلَةٌ يَأْجَمَالَةُ كِي جَمْعُ هَيْءٍ - اس کے معنی اجرت کے ہیں۔ معلوم ہوا کہ جو مال جس نیک کام کے لیے دیا گیا ہے۔ اسی کے لیے خرچ کیا جائے۔ اسے اپنے ذاتی امور میں خرچ کرنا بد دینا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اللہ کی راہ میں گھوڑا دیا تو اس کو فروخت ہوتا ہوا پایا۔ انھوں نے ارادہ کیا کہ اس کو خریدیں اس لیے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا اسے نہ خریدو اور اپنا صدقہ واپس نہ لو۔

۲۶۶۸-۲۶۶۹- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَمَلَ عَلَى قَتْرِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَجَدَهُ يَبَاعُ فَأَرَادَ أَنْ يَبْتَاعَهُ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَبْتَعَهُ وَلَا تَمْدُ فِي مَدِّ قَتِكَ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو گھوڑا دیا تھا وہ وقت نہ تھا (حملان تھا) اگر وہ وقف ہوتا تو اس کو فروخت کرنا جائز نہ ہوتا نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ اپنے صدقہ کو واپس نہ لو بھی اس امر کی دلیل ہے۔ یہ حدیث کتاب الزکوٰۃ اور بیہ میں گزر چکی ہے۔

۲۷۶۹۔ یہاں امام بخاری علیہ الرحمہ نے حدیث نمبر ۲۶۰۴ ذکر فرمائی ہے جو گزشتہ اوراق میں مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔

بَابُ الْأَحْبَرِ

باب جہاد کے لیے لازم کا حکم

(۱) حضرت حسن بصری اور ابن سیرین نے فرمایا جہاد کے لیے جو لازم رکھا جائے اس کو مال غنیمت سے حصہ دیا جائیگا (۲) اور علی بن قیس نے گھوڑا جہاد کے لیے کرایہ پر لیا اور یہ شرط رکھی کہ جو مال غنیمت ملا اس کا نصف تمہارا ہوگا تو مال غنیمت چار سو دینار ملے آپ نے دو سو دینار خود رکھ لیے اور دو سو دینار گھوڑے کے مالک کو دے دیے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ وَابْنُ سِيرِينَ يُقَسَّمُ لِلْأَحْبَرِ مِنَ الْمَغْنَمِ وَآخِذَ عَطِيَّةُ ابْنِ قَيْسٍ قَرَسًا عَلَى النِّصْفِ قَبْلَ سَهْمِ الْفَرَسِ أَرْبَعُ مِائَةِ دِينَارٍ فَآخِذَ مِائَتَيْنِ وَاعْطَى صَاحِبَهُ مِائَتَيْنِ (بخاری)

(۱) امام مالک اور سیدنا امام عظیم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔ جہاد کے لیے لازم رکھا گیا تو رمیسا کہ آج کل تمام ممالک میں فوجی لازم رکھے جاتے ہیں۔ انہیں مال غنیمت سے حصہ نہیں ملے گا۔ وہ صرف تغزہ کے حصار ہیں۔ اسی طرح اگر کسی مجاہد نے اپنی یا اپنے گھوڑے کی خدمت کے لیے کسی کو رکھ لیا تو اسے بھی مال غنیمت سے حصہ نہیں ملے گا (۲) علی بن قیس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ مذہبی ہیں اور ان کے والد مجاہد تھے۔ یہ حضور علیہ السلام کی حیات اقدس میں سکھ میں پیدا ہوئے اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جہاد میں حصہ لیا۔ سلام میں وفات پائی۔ حضرت عطیہ کے اس عمل کو آئمہ ثلاثہ سیدنا امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم جائز نہیں قرار دیتے اور یہ فرماتے ہیں۔ یہ اجارہ مجہول ہے۔ خدا جانے مال غنیمت کی مقدار جہاد میں کیا ہو۔ یا مال غنیمت بالکل حاصل ہی نہ ہو۔ اسی صورت میں گھوڑے کے مالک کو اس کا کرایہ چل یعنی جو کرایہ بھی ہاں لگا صرف ہے وہ دیا جائیگا۔ اور اگر اجرت ملے کر لی ہے تو یہ اجارہ جائز ہوگا۔

۲۷۷۰۔ یہاں امام نے حدیث نمبر ۲۱۲۳ ذکر کی ہے جو مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ اس حدیث میں خود تبرک کے موقع پر نوکر رکھنے کا ذکر ہے۔

بَابُ مَا قِيلَ فِي لَوَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب حضور کے مجنوں کے متعلق روایات

۲۶۶۱- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْزِيَّةٍ
ثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا عُمَيْلُ بْنُ أَبِي
شِهَابٍ أَخْبَرَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي
مَالِكٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ فُلَيْسَ بْنَ سَعْدٍ
الْأَنْصَارِيَّ وَكَانَ صَاحِبَ دِوَانِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ الْحَجَّ
فَرَجَلَ

حضرت ثعلبہ بن ابی مالک قسری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ قیس بن سعد انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جھنڈا اٹھایا کرتے تھے حج کا ارادہ کیا تو سر میں کنگھی کی۔

(بخاری)

دیو آء، علامہ ابن عربی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ لوہا وہ کپڑا ہے جو نیزے کے ایک طرف باندھ کر لپیٹ دیا جاتا ہے اور "رایہ" یہ ہے کہ نیزے کے ایک طرف باندھ دیا جاتے اور اسے کھٹکا چھوڑ دیا جاتے کہ ہوا میں لہراتا ہے۔ اس سلسلہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ لوہا شکر کی علامت ہے۔ لوہا چھوٹے جھنڈے اور رایہ بڑے جھنڈے کو کہتے ہیں۔ لوہا امیر کے ساتھ رکھا جاتا ہے اور رایہ "فوج کے سپہ سالار کے ہاتھ میں ہوتا ہے" (۲) جھنڈے کے متعلق بھی مختلف روایات ہیں۔ جن کا مطلب یہ ہے کہ کسی خاص رنگ کا جھنڈا ضروری نہیں ہے۔ فتح مکہ کے دن حضور کے جھنڈے کا رنگ سفید تھا (ترمذی) حضور کا جھنڈا سیاہ چڑھ کا مربع تھا (ترمذی)۔ حضور کا "رایہ" سیاہ اور "لوہا" سفید رنگ کا تھا (طبرانی) آپ کا جھنڈا زرد رنگ کا تھا (ابوداؤد) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام "رایہ" سیاہ اور "لوہا" سفید تھا۔ اس میں پورا کھلم کھیا ہوا تھا یعنی ج ۱۴ ص ۲۲۲) عرض کہ شرعاً کسی خاص رنگ کے جھنڈے کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ کتنی عجیب بات ہے کہ آج کل ہمارے بعض علماء اس امر پر مناظرے کر رہے ہیں کہ چڑھی کا رنگ بنز ہو یا سرخ یا کالا۔ جتنا وقت وہ اس بحث پر ضائع کر رہے ہیں۔ کسی ضروری دلائل ہم سب پر صرف کر لی تو بہتر نہیں ہے؟

۲۶۶۲- بیان امام بخاری علیہ الرحمہ نے حدیث نمبر ۲۶۶۲ ذکر کی ہے جو اوپر گزر چکی ہے۔ جس میں فتح خیبر کے وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو جھنڈا دینے اور خیبر کے فتح ہونے کا ذکر ہے۔

۲۶۶۳- نافع بن جبر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو حضرت زبیر سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ تمہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ اَنْ تَرَوْكُمْ التَّارَیْسَ جھنڈا انصب کرنے کا حکم فرمایا تھا (بخاری) امام بخاری نے یہ حدیث ان لوگوں کے خیال کی تردید کے لیے ذکر کی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ "لوہا" اور "رایہ" دونوں ایک ہی چیز ہیں اور صحیح یہ ہے کہ دونوں میں فرق ہے۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس ارشاد کا بیان

نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَقَوْلِ اللَّهِ | ایک مہینے کی دُوری تک رعب سے میری مدد کی

عَزَّ وَجَلَّ سَلَّمَ فِي قُلُوبِ الْاَئِدِيْنَ كَقَوْلِ
الرَّعْبِ بِمَا اَشْرَكَ كُفَا بِاللّٰهِ

(آل عمران ۱۵۱) ص ۴۱

گئی اور اللہ کے اس ارشاد کا بیان کہ ہم کا فروں کے
دلوں میں رعب ڈالیں گے کیونکہ انھوں نے اللہ کے
ساتھ شرک کیا۔

فوائد مائل (۱) طبرانی کی حدیث میں دو ماہ کا ذکر بھی ہے اور حدیث مسائب بن مزیدہ کے الفاظ یہ ہیں شَهِرًا
إِمَامِي وَشَهِرًا خَلْفِي۔ ایک مہینہ کی مسافت میرے آگے اور ایک ماہ کی مسافت میرے پیچھے

تک پر رعب سے میری مدد کی گئی (۲) ایک مہینہ کی دوری تک کی قید اس لیے ہے کہ اس وقت مدینہ منورہ سے
ایران روم، مصر اور شام وغیرہ کی سلطنتیں ایک مہینہ کی مسافت پر واقع تھیں مگر کسی کو مدینہ منورہ پر حملہ کی جرأت نہ ہوئی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں جو امم الکلم کے ساتھ
مبعوث ہوا ہوں اور رعب سے میری مدد کی گئی۔ میں
سورہا تھا کہ میرے پاس زمین کے غرائز کی کنجیاں
لائی گئیں اور میرے ہاتھوں میں رکھی گئیں۔ حضرت ابوہریرہ
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور
تم ان غرائز کو نکال رہے ہو۔ (بخاری)

۲۷۷۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَ
فُضِّتْ بِالرَّعْبِ فَبَيْنَا أَنَا نَاسِحٌ أَوْ تَبِتُ
بِمَقَاتِيحِ خَدَّائِنِ الْأَرْضِ فَوَضَعْتُ فِي يَدَيَّ
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَفَدَّ ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتُمْ تَنْشَلُونَهَا

(۱) جَوَامِعِ الْكَلِمِ۔ جوامع، جامعہ کی
جمع ہے در کلام کلمہ کی جمع ہے جیسے قمر اور قمرۃ۔ یہ صفت

نبی علیہ السلام کو زمین کے غرائز کی کنجیاں عطا ہوئیں

کی اضافت مصروف کی طرف ہے۔ اصل جملہ یوں تھا۔ الْكَلِمِ الْجَامِعِ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسا کلمہ جو الفاظ کے
بمحاظ سے مختصر ہو۔ مگر معانی کا فخرانہ ہو۔ حضور نبی کریم علیہ السلام کے ارشادات کا جوامع الکلم ہونا ایک حقیقت ہے۔ اگر آدمی ذرا
غور و فکر کرے تو نبی علیہ السلام کے ہر جملہ کے ہر لفظ میں علم و عرفان کا دریا نظر آتیگا۔ علامہ ابن نمین نے فرمایا کہ
جوامع الکلم سے قرآن مجید مراد ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ شک نہیں کہ قرآن مجید کلام الہی ہے۔ اس کے
ہر لفظ میں غیرتناہی معانی ہیں۔ قرآن مجید کے عجائب غرائب کا انسان احاطہ نہیں کر سکتا۔ قرآن مجید کلام الہی ہونے
کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق حتیٰ کہ انبیاء کرام سے افضل و اعلىٰ ہے (۲) فَبَيْنَا أَنَا نَاسِحٌ سے یہ خیال فاسد
فون میں نہیں آنا چاہئے کہ یہ تو غراب کی بات بن جتنی ہے کیونکہ انبیاء کرام کے غراب بھی وحی الہی ہوتے ہیں (بخاری)
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل بیدار رہتا ہے۔ اسی لیے حضور کی نیند ناقص
و غرض نہیں ہے۔ شیخ الانبیا حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام غراب کی بنیاد پر اپنے بیٹے کو ذبح کرنے پر تیار ہو گئے اور جب
آپ نے اپنا غراب حضرت اسماعیل علیہ السلام کے سامنے دکرایا تو انھوں نے حضرت ابراہیم کے غراب کو کلمہ خداوندی قرا دیا اور پھر
ابراہیم عرض کی۔

يَا اَيَّتْ فَعَلْ مَا قُوْا مَرُّ

۱ | اے میرے باپ جو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اسے کیجئے

الغرض یہ مسئلہ کتاب و سنت سے واضح ہے کہ انبیاء کرام کو خواب میں جو کچھ نظر آتا ہے وہ بھی وحی الہی ہوتی ہے (۳) اس حدیث میں خزانہ کی کنجیاں عطا ہونے کا ذکر ہے اور حدیث سنن احمد و طبرانی میں اَوْ تَبَيَّنَتْ هَآءِ بَيِّنَاتٍ كَقُلُوبِ شَيْخٍ کے لفظ ہیں (خصوصاً کبریٰ ۴۷ ص ۱۹) حضور نے فرمایا۔ مجھے ہر چیز کی کنجیاں عطا فرمائی گئی ہیں۔ اسی لیے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بنی علیہ السلام نے فرمایا۔ عائشہ اگر میں چاہوں تو سوئے کے پہاڑ میرے ساتھ چلا کر بن (بخاری) — حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ بنی علیہ السلام نے فرمایا:۔

وَاللّٰهُ يُعْطِيْكَ وَاَنَا قَاسِمُكَ (طاہوی ج ۴ ص ۱۳۸) | اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم کرتا ہوں

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فرمودہ کلمات پر غور کیجئے۔ فرماتے ہیں میں قاسم ہوں واللہ یعطی اب اللہ تعالیٰ تو ہر چیز عطا فرماتا ہے اور اس چیز کے تقسیم فرمانے والے حضور ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی عطا بھی عام ہے اور حضور کی تقسیم بھی عام ہے۔ قید دونوں میں کوئی نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جو بھی نعمتیں عطا فرماتا ہے بندوں تک حضور علیہ السلام ہی کے وسیلہ و ذریعہ اور تقسیم سے پہنچتی ہیں۔

رب ہے معطی یہ ہیں قسم دیتا وہ ہے دلاتے یہ ہیں

(۴) اس حدیث کی تائید و توثیق سورہ کوثر سے بھی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ حضور علیہ السلام کو مخاطب بنا کر فرماتا ہے اِنَّا نَعْلَمُكَ الْكَوْثَرُ۔

سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کسی نے کوثر کے معنی دریافت کیے تو آپ نے فرمایا الْكَوْثَرُ الْحَبِيرُ الْكَثِيرُ۔ "کوثر خیر کثیر ہے" کسی نے عرض کی۔ کوثر تو جنت کی ایک نہر کا نام ہے تو آپ نے جواب دیا۔ هُوَ مِنَ الْحَبِيرِ الْكَثِيرِ | وہ نہر بھی تو خیر کثیر ہیں داخل و شامل ہے

حضرت عکرمہ اور امام مجاہد فرماتے ہیں۔ کوثر خیر کثیر ہے اور خیر کثیر کیا ہے؟ الْخَيْرُ كُلُّهُ خَيْرٌ اَللّٰهُ نَسَا وَاَلَا خَيْرٌ (تغییر ابن جریر) معلوم ہوا دین و دنیا کی ہر چیز بھی خیر قرار پا سکتی ہے وہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو عطا فرمادی ہے۔ حسن و جمال ہو، فضل و کمال ہو، علم و حکمت ہو۔ غرض کہ دنیا کی کوئی نعمت ایسی نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا نہ فرمائی ہو۔ تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ ہر چیز کی کنجیاں، دنیا کے خزانہ کی کنجیاں مجھے عطا ہوئی ہیں۔ یہی خیر کثیر میں شامل ہیں اور یہ حدیث قرآن مجید کی کسی آیت کے خلاف نہیں ہے بلکہ سورہ کوثر کی آیت اس حدیث کی تائید و توثیق فرما رہی ہے یہی وجہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے غرض جو کر ربیع بن کعب سے فرمایا "سَلِّ" جو چاہو مجھ سے مانگو۔ حضرت ربیع رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضور جنت میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں۔ فرمایا اس کے علاوہ بھی کچھ مانگنا ہے تو مانگو۔ حضرت علامہ علی قاری علیہ الرحمہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:-

يُتَّخَذُ مِنْ اِطْلَاقِهِ صَلَی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم | یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مانگنے کا حکم مطلق دیا۔

أَلَا مَسْئَالِ آتَ اللَّهُ تَعَالَى مَسْئَلَهُ مَوْثِ

إِعْطَاءَ كَلِّ مَا آتَاكَ مِنْ حَزَنٍ أَيْنَ اللَّهُ

شیخ عبدالحق دہلوی علیہ الرحمہ نے بھی اشترعہ اللغات میں یہی لکھا ہے۔

نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اِنَّهُمَا اَنَا فَاسِيحٌ وَاللَّهُ يُعْطِي۔ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کی عطا بھی عام ہے اور حضور

کا خاص ہونا بھی عام ہے (۵) تَنْتَشِلُوْنَهَا اِس کا مادہ نَشَلَ ہے جس کا معنی نکالنے کے ہیں۔ عرب بولتے ہیں نَشَلْتُ

الْبَيْتَ كُنُوسٍ سے مٹی نکالی۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے۔ آپ نے

اپنی ذات کے لیے کچھ جمع نہیں فرمایا۔ جو آیا ملک و ملت کی بھلائی کے لیے خرچ فرمایا۔ اور یہ آپ کی پیشگوئی ہی کا نتیجہ ہے

کہ مرز بن عرب سونا چاندی اور تیل کی دولت سے مالا مال ہے۔

۲۷۷۵۔ یہاں امام نے حدیث ابن عباس ذکر فرمائی ہے جس میں واقعہ ہرقل ہے۔ اس حدیث کی عثمان سے مطابقت

یہ ہے کہ شام مدینہ منورہ سے ایک مادی مسافت پر ہے اور وہاں کے حکمرانوں پر حضور علیہ السلام کا رعب تھا حدیث نمبر

۲۷۷۲ دیکھیے۔

بَابُ حَمْلِ الزَّادِ فِي الْغَزْوِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى

بَاب غزوہ میں تویش لے جانا اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد

کامیان۔ اور توشہ ساتھ رکھو اور سب بمنزہ توشہ پر بیڑ کا رہی ہے

حضرت اسماعیل رضی اللہ عنہما نے کہا۔ جب حضور نے مدینے کی

طرف ہجرت کرنے کا ارادہ فرمایا تو میں نے ابو بکر کے گھر

میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ایک

توشہ دان تیار کیا۔ لیکن توشہ دان اور پانی کا مشکیزہ باندھنے

کے لیے کوئی چیز مجھے نہیں ملی۔ میں نے ابو بکر سے کہا۔

اپنے کمر بند کے سوا اسے باندھنے کے لیے کچھ نہیں پاتی۔

تو حضرت ابو بکر نے فرمایا۔ اس کے دو ٹکڑے کرو۔ ایک

کے ساتھ مشکیزہ اور دوسرے ٹکڑے کے ساتھ توشہ دان

باندھ لو۔ میں نے ایسا ہی کیا۔ اس لیے میرا نام

ذات النطاقین ہو گیا۔

وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى (۱۹)

۲۷۷۶۔ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

قَالَتْ صَنَعْتُ سَفْرَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ حِينَ أَرَادَ

أَنْ يَهْجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ قَالَتْ فَلَمْ نَحْجِدْ

لِسَفَرَتِهِ وَلَا لِسِقَاتِهِ مَا نَزَّ بِطُهْمَا يَسْ

قُلْتُ لِأَوَّلِ بَكْرٍ وَاللَّهِ مَا أَجِدُ شَيْئًا

أَرِيطَ بِهِ قَالَ فَتَقَيَّ بِهِ بِأَشْنَيْنِ خَارِ بِطِي

بِرَأْسِ أَحَدِ السَّقَاءِ وَبِالْآخَرِ السَّفْرَةَ فَفَعَلْتُ

فَلِذَلِكَ سَمِيْتُ ذَاتِ النِّطَاقَيْنِ

(بخاری)

اس حدیث کا متن اگرچہ غزوہ سے نہیں ہے مگر امام بخاری نے قیاس کیا ہے کہ غزوہ میں بھی توشہ دان کی ضرورت

ہوتی ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ حضرت اسماعیل رضی اللہ عنہما کو ذات النطاقین کا لقب خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے عطا فرمایا تھا۔ یہ ان کا بڑا شرف ہے جس پر وہ خود بھی فخر کیا کرتی تھیں۔ یہ واقعہ مکہ سے مدینہ کی طرف حضور نے جو

ہجرت فرمائی اس سے متعلق ہے۔ حضرت اسماءؓ نے ایک چمڑے کے پتیلے میں بکری جھون کر رکھ دی تھی اور اس کو باندھنے کے لیے اپنا کر بندہ استعمال فرمایا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم لوگ شہر بانی کا گوشت مدینے تک لے جاتے تھے۔

(بخاری)

۷۷۷۔ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ سَبْعٍ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَرَوَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا كُنَّا نَتَنَزَّلُ وَكُنَّا نَعْمُرُ الْأَصْنَاحِي عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ

اس حدیث کا بھی تعلق جہاد سے نہیں ہے۔ مگر اس حدیث سے واضح ہوا کہ سفر کی حالت میں مطلقاً (تورقہ) کھانے پینے کی اشیاء رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے اور یہ بات توکل کے خلاف نہیں ہے اور یہ بھی کہ قربانی کرنے والوں کو اپنی قربانی کا گوشت کھانا اور اس گوشت کو آئندہ کام میں لانے کے لیے ذخیرہ کرنا بھی جائز ہے اگرچہ قربانی کرنے والا امیر آدمی ہو۔ واضح رہے کہ ابتدائی دور میں چونکہ تنگی تھی۔ اس لیے نبی علیہ السلام نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ کھانے سے منع فرمایا تھا۔ اس کے بعد آپؐ نے اجازت دیدی کہ جتنے دن چاہو کھاؤ۔

۷۷۸۔ یہاں امام نے حدیث سوید بن نعمان ذکر کی ہے کہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ غزوہ خیبر کے موقع پر عصر کی نماز کے بعد آپؐ نے کھانا طلب فرمایا تو آپؐ کی خدمت میں ستر پیش کیے گئے جو سب نے کھائے۔ پھر نبی علیہ السلام نے کئی کی اور نماز پڑھی (بخاری)۔ اس حدیث سے بھی واضح ہوا کہ سفر میں زاد راہ ساتھ رکھنا مستحب ہے اور یہ کہ ستر کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۷۷۹۔ یہاں امام نے حدیث سلمہ ذکر کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کھانے پینے کی اشیاء ختم ہو گئیں تو نبی علیہ السلام نے اونٹ ذبح کرنے کی اجازت دیدی۔ حضرت عمرؓ نے حضور نبوتؐ عرض کی۔ اس کے بعد کھانے پینے کا کیا انتظام ہوگا۔ نبی

علیہ السلام نے فرمایا۔ اعلان کر دو کہ لوگوں کے پاس جو بچا ہوا کھانا وغیرہ ہے لے آئیں۔ حضور علیہ السلام نے اس کھانے پر دعاء برکت فرمائی۔ پھر لوگوں کو بلایا کہ اپنے برتن ساتھ لائیں چنانچہ لوگوں نے اپنے برتن کھانے سے بھر لیے تو وہ سب فارغ ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں گراہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔

فَدَعَا وَبَرَكَ عَلَيْهِ ثُمَّ دَعَا هُمْ وَأَوْعَيْتَهُمْ فَاحْتَضَى النَّاسُ حَتَّى فَرَغُوا ثُمَّ قَالُوا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

امام ترمذی نے حضرت ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث ذکر کی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ طَعَامًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ الخ

امام ترمذی نے اس حدیث کے باب کا عنوان یہ ذکر کیا ہے۔ باب مَا يَقُولُ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا۔ یعنی جب

کھانا کھانے کا ارادہ کرے تو کیا دعا کرے اور دوسرے باب کا عنوان یہ ذکر کیا۔ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا كَسَّحَ مِنَ الطَّعَامِ
یعنی جب کھانے سے فارغ ہو جائے تو کیا دعا کرے۔ معلوم ہوا کہ کھانا کھانے سے پہلے اور اس کے بعد دعا کرنا مستحب ہے
نبی علیہ السلام کی دعا سے کھانے میں اضافہ ہو گیا۔ یہ آپ کا معجزہ ہے اور اس طرح کے معجزات بہت لہو پذیر
ہوئے ہیں۔

بَابُ حَمْلِ الزَّادِ عَلَى الرِّقَابِ

باب جہاد کے موقع پر اپنا زاد راہ کندھوں پر اٹھانا

۲۷۸۰۔ حضرت جابر سے مروی ہے۔ ہم تین سو آدمی جہاد کے لیے روانہ ہوئے۔ ہم میں سے ہر چارہ ایک کھجور
روزانہ کھاتا تھا۔ پھر جب کھجوریں ختم ہو گئیں تو ہم غمزہ ہو گئے۔ حتیٰ کہ ہم سمندر کے کنارے آئے تو ایک مچھلی کو دیکھا
جسے سمندر نے باہر پھینک دیا تھا۔

فَاَكَلْنَا مِنْهَا ثَمَانِيَةَ عَشَرَ يَوْمًا مَا أَحْبَبْنَا | ہم نے اس مچھلی سے اٹھارہ دن جتنا چاہا کھایا (بخاری)
یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ دیکھیے حدیث نمبر ۲۳۲۰

بَابُ إِزْدَافِ الْمَرْأَةِ خَلْفَ آخِيهَا

باب عورت کا اپنے بھائی کے پیچھے سواری پر بیٹھنا

۲۷۸۱۔ ۲۷۸۲۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے ان کے بھائی عبدالرحمن
کو حکم دیا کہ عائشہ کو اپنی سواری پر پیچھے بٹھالیں اور تنہا سے عمرہ کرائیں (خلاصہ بخاری)

بَابُ الرَّدْفِ عَلَى الْحِمَارِ

باب دراد گوش پر اپنے پیچھے بٹھانا

۲۷۸۳۔ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّ سَامَةَ بْنِ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ
عَلَى رَاكِفٍ عَلَيْهِ قَطِينَةٌ وَارْدَفَ أُمَامَةَ
وَرَاءَهُ

حضرت اُمّ سامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک دراد گوش
پر سوار ہوئے جس کے پالان پر چادر پڑی ہوئی تھی
اور اُمّ سامہ کو اپنے پیچھے بٹھایا۔

(بخاری)

یہ ایک طویل حدیث کا ابتدائی حصہ ہے۔ غزوہ بدر سے پہلے حضرت سعد بن عبادہ بیمار ہوئے۔ ان کی عیادت کے
لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے۔ اس وقت حضرت اُمّ سامہ کو آپ نے اپنے پیچھے بٹھایا تھا۔ مکمل
حدیث کتاب التفسیر میں آئے گی۔

۲۷۸۵۔ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر اُمّ سامہ بن زید کو
پیچھے بٹھائے کہ کہ بالائی حصہ سے کعبہ کی طرف آئے اور حضور کے ساتھ بلال تھے اور کلید برداران میں سے عثمان بن طلحہ تھے۔

مسجد میں آکر اونٹ کو بٹھایا اور عثمان بن طلحہ کو حکم دیا کہ بیت اللہ کی چابی لائیں۔ انھوں نے چابی لا کر کعبہ کا دروازہ کھولا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف لے گئے اور حضور کے ساتھ اسامہ، بلال اور عثمان تھے۔ کعبہ کے اندر دیر تک رجم پھر باہر تشریف لائے۔ اب نوگ لپکے۔ سب سے پہلے عبداللہ بن عمر اندر داخل ہوئے۔ بلال کو دروازہ کے پیچھے کھڑے پایا۔

فَسَأَلَهُ أَتَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَكَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَخَسِيتُ أَنْ أَسْأَلَهُ كُمْ صَلَّى مِنْ سَجْدَةٍ (بخاری)

ان سے پوچھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہاں نماز پڑھی۔ انھوں نے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا جہاں حضور نے نماز پڑھی تھی۔ عبداللہ نے کہا میں بھول گیا پوچھنا کہ کتنی رکعت پڑھیں۔

بَابُ مَنْ أَخَذَ بِالرَّكَابِ وَنَحْوِهِ

باب جس نے رکاب وغیرہ ہتھ مارا

۲۷۸۶۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انسان کے ہر جوڑے پر صدقہ ہے۔ جس دن بھی سورج نکلے گا جس میں لوگوں کے درمیان کوئی انصاف کا صدقہ ہے۔ جانور پر سوار ہوتے وقت کسی کی مدد کرے اور اس پر سوار کرادے یا سامان اٹھا کر دیدے صدقہ ہے۔ اچھی بات صدقہ ہے۔ نماز کی طرف چلتے وقت ہر قدم صدقہ ہے۔ راستے سے تکلیف پہنچنے والی چیز کو دور کر دینا صدقہ ہے (بخاری) اس حدیث میں جن کاموں کا ذکر ہے۔ متعدد احادیث میں ان کو بجالانے والوں کو ثواب کی بشارت بھی آئی ہے۔ سلامتی و ادب و جمع دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ یہ واحد ہے اور اس کی جمع سلامیات ہے جس کے معنی انسانی جسم کے جوڑوں کے ہیں۔ حدیث نمبر ۲۷۹۳ ملاحظہ کیجیے۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ السَّفَرِ بِالْبَصَاحِفِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ

باب قرآن مجید کو سستاے کر دشمن کی زمین میں سفر کرنا مکروہ ہے

۲۷۸۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْفُتْرَانِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ (بخاری)

حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمن کی زمین قرآن مجید کو سستے کر سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ ممانعت اس صورت میں ہے جب کہ یہ یقین ہو جائے کہ اس ملک کے کافر قرآن مجید کی بے ادبی کریں گے۔ اگر یہ گمان نہ ہو تو راجز ہے۔

بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ فِي التَّكْبِيرِ

باب بلند آواز سے تکبیر کہتے ہوئے

۲۷۸۹۔ عَنْ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كُنَّا

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى وَادٍ هَمَلْنَا وَكَبَرْنَا انْتَفَعَتْ أَصْوَابُنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ انْزِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا إِنَّهُ مَعَكُمْ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ تَبَارَكَ اسْمُهُ وَتَعَالَى جَدُّهُ

(بخاری)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ ہم جب کسی وادی پر چڑھتے تو لالہ الا اللہ پڑھتے اور اللہ اکبر کہتے ہماری آواز میں زیادہ بلند ہو گئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے لوگو! اپنی جانوں پر نرمی کرو۔ تم کسی بہرے کو نہیں بلارہے اور نہ ہی کسی غائب کو پکار رہے ہو۔ اللہ تمہارے ساتھ ہے۔ وہ سننے والا، اس کا نام برکت والا، اس کی شان بہت بلند ہے۔

یہ واقعہ غزوہ خیبر کا ہے حضور علیہ السلام نے خیبر پر بہت خفیہ طریقہ سے حملہ کیا تھا۔ جیسا کہ حدیث میں آیا مسلمان مجاہدان کی آبادی میں پہنچ چکے تھے اور انھیں معلوم نہیں ہوا۔ حتیٰ کہ وہ اپنے کام کاج کے لیے اپنے گھروں سے باہر آگئے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بلند آواز سے تبخیر کہنا مصلحت کے خلاف ہو کہ دشمن کے کان کھڑے ہو جائیں گے تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے۔ خود حضور نے تبخیر پڑھی ہے۔ نیز تبخیر سے فوج میں ہوش و غروش اور ہمت و جرأت میں اضافہ ہوتا ہے اور دشمن پر رعب پڑتا ہے۔ نیز تبخیر باعثِ رحمت و برکت ہے۔ لہذا اس نیت سے تبخیر کہنا مستحسن ہے۔

بَابُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ الْحَرْبِ

باب لڑائی کے وقت تبخیر کہنا

۶۷۸۸۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کے وقت خیبر پہنچے اور خیبر والے اپنی گردنوں پر بھاؤڑے لیے ہوئے نکل چکے تھے۔ جب انھوں نے حضور کو دیکھا تو کہا یہ محمد شکر کے ساتھ ہیں۔ انھوں نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا

وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ حَدَّثَتْ خَيْرٌ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ وَأَصْبَحْنَا حُرًّا فَطَبِخْنَا هَافًا دَى مَنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْفِيَانِيكُمْ عَنْ لَحُومِ الْحُمْرِ فَكَيْفِيَتِ الْقُدُورِ بِمَا فِيهَا

اور کہا اللہ اکبر خیر تباہ ہوا اور ہم جب کسی قوم کے صحن میں اترتے ہیں تو جن کافروں کو ڈرایا گیا ان کی صبح بری ہو جاتی ہے اور ہم کو بہت سے گدھے ملے جن کو ہم نے پکایا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے پکارا کہ بے شک اللہ اور اس کے رسول تم کو گدھوں کے گوشت سے منع فرماتے ہیں تو ہانڈیاں اور ہانڈیوں میں جو کچھ تھا انڈیل دیا گیا۔

(بخاری)

غور کیجئے کہ حضور علیہ السلام کا حکم ملتے ہی صحابہ کرام نے ہانڈیاں مع گوشت اٹا دیں۔ حضور کے حکم کی تعمیل کا یہی انداز ہر قلبِ مومن میں ہونا چاہیے۔ معلوم ہوا کہ گھریلو گدھا اور خچر حرام ہے اور جنگلی گدھا جسے گور خر کہتے

ہیں حلال ہے۔ اور گھوڑے کے متعلق روایتیں مختلف ہیں۔ اس لیے گھوڑے کا گوشت نہ کھایا جائے۔

بَابُ التَّشْبِيحِ إِذَا هَبِطَ وَادِيًا

باب تشبیب میں اترتے وقت تسبیح پڑھنا

۲۷۹۰۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا إِذَا صَحَبْنَا كَبْرَنَا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا | حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں جب اونچی جگہ پر چڑھتے تو تکبیر کہتے اور جب نیچے اترتے تو تسبیح پڑھتے (بخاری)

بَابُ التَّكْبِيرِ إِذَا عَلَا شَرَفًا

باب بلند جگہ پر چڑھتے وقت تکبیر کہنا

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب ہم بلندی پر چڑھتے تو تکبیر کہتے اور جب نیچے جگہ اترنے تو تسبیح کہتے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب حج یا عمرہ کر کے واپس ہونے کو میرا گمان ہے کہ انھوں نے یہ کہا کہ جب غرودہ سے واپس آئے تو جب کسی اونچی جگہ چڑھتے یا تشبیب میں اترتے تو تین بار اللہ اکبر کہتے اور فرماتے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ ملک اسی کا ہے اور حمد بھی اسی کے لیے ہے اور وہ ہر جا ہے پر قادر ہے۔ ہم واپس ہو رہے ہیں تو یہ عبادت، سجدہ اور اپنے رب کی حمد کرنے والے ہیں۔ اللہ نے اپنا وعدہ پورا کیا اور تنہا اللہ نے کفار کو شکست دی۔

۲۷۹۱۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا إِذَا صَحَبْنَا كَبْرَنَا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا
۲۷۹۲۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فُتِلَ مِنَ الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ الْعَزَّوَالِي وَيَقُولُ كُنَّا أَوْفَى عَلَى تَبِيَّةٍ أَوْ فُتِلَ فَذَكَرَ كَبْرًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَيْمُونٌ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّهِمْ حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ (بخاری)

ان تمام احادیث میں اس امر کی تعلیم دی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر اور تسبیح سے غافل نہیں رہنا چاہیے۔ اسی لیے حضور نے حج و عمرہ کا سفر جو ایسا دھرم ہے جس پر چڑھتے اور تشبیب میں اترتے وقت اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل کی ہدایت دی۔ حضرت یونس علیہ السلام نے جب مچھلی کے پیٹ میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح ان لفظوں سے کی کہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر وہ تسبیح نہ کرتے تو حشر تک وہیں رہتے۔ تسبیح کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے انہیں نجات دی۔ اس لیے مسلمانوں کو خوف اور مصیبت کے وقت اللہ تعالیٰ کے حضور جھکتا چاہیے اور اس کی تسبیح و تہلیل کرنی چاہیے تاکہ مصائب و آلام سے محفوظ رہیں۔

بَابُ يُكْتَبُ لِلْمَسَاوِرِ

باب مسافر اقامت میں جتنا عمل

مِثْلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ فِي الْأَقَامَةِ | کرتا تھا مسافرت کی حالت میں اس کے لیے اتنا ثواب لکھا جاتا ہے۔

۲۷۹۳- حضرت ابو بروتہ اور یزید بن ابی کبشہ ایک سفر میں ساتھ ہوئے۔ یزید سفر کی حالت میں روزہ رکھتے تھے ابو بروتہ نے کہا۔ میں نے ابو موسیٰ کو بار بار یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
إِذَا مَرَّ بِمَنْ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كَتَبَ لَهُ مِثْلُ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُكْتَبًا صَحِيحًا | جب کوئی مسلمان بیمار ہو جائے یا سفر کرے تو اس کے نامہ اعمال میں اتنا ثواب لکھا جاتا ہے جتنا وہ مقیم اور تندرست ہونے کی حالت میں کرتا تھا۔ (بخاری)

اس مضمون کی متعدد احادیث امام احمد حاکم نسائی نے ذکر فرمائی ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں پر فضل و کرم ہے۔ مسند احمد میں حدیث مرفوعہ میں ہے کہ جب کوئی مسلمان بیمار ہو جائے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ اس کا نیک عمل بدستور لکھتے رہو جو وہ صحت یا سکنت کی حالت میں کرتا تھا۔ امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث ذکر کی ہے کہ جس میں یہ ہے کہ جو مسلمان رات بیدار ہو کر (تہجد) پڑھتا تھا۔ اگر وہ بیمار ہو جائے اور تہجد نہ پڑھ سکے تو اس کی نیند اس کے لیے صدقہ ہو جاتی ہے اور وہ بدستور تہجد گزار لکھا جاتا ہے۔ (یعنی ج ۴ ص ۳۷۷)

باب السَّيْرِ وَحْدَهُ

باب تنہا سفر کرنا

۲۷۹۴- مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ۔ نَدَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فَأَمَّتْ نَدَبَ الرَّبِيزِ ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَأَمَّتْ نَدَبَ الرَّبِيزِ شَوْعَةً مَبْهُمَةً فَأَمَّتْ نَدَبَ الرَّبِيزِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا وَحَوَارِيُّ الرَّبِيزِ قَالَ سَفِيَّانُ الْحَوَارِيُّ النَّاسُ (بخاری)

محمد بن منکدر نے حدیث بیان کی، کہا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا۔ وہ بیان کرتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق کے موقع پر صحابہ کو پکارا تو زبیر رضی اللہ عنہ نے اس کے لیے اپنے آپ کو پیش کیا۔ پھر آپ نے صحابہ کو پکارا اور اس مرتبہ بھی زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے آپ کو پیش کیا۔ آپ نے پھر پکارا اور پھر زبیر رضی اللہ عنہ نے ہی اپنے آپ کو پیش کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کا حواری ہوتا ہے اور میرے حواری زبیر ہیں۔ سفیان نے کہا کہ حواری کے معنی معاون کے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جنناں جاتا ہوں اگر دوسروں کو بھی تنہا (سفر کرنے کے مضمونوں کا) اتنا علم ہوتا تو کوئی سوا بھی رات

۲۷۹۵- ۲۷۹۶- عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَوْيُكُمُ النَّاسُ مَا فِي وَحْدَةٍ مَا أَعْلَمُ مَا سَاوَر

رَأَى بَيْتَهُ وَحَدَّهُ (بخاری) | میں تنہا سفر نہ کرتا۔

مطلب مدینہ یہ ہے کہ راستہ پر امن ہو تو ایسی صورت میں اکیلے سفر کرنا جائز ہے اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ دشمن یا درندے یا چور ڈاکو نقصان پہنچائیں گے تو پھر رات کیا دن میں بھی اکیلے سفر کرنا مناسب نہیں ہے۔

بَابُ السَّرْعَةِ فِي السَّيْرِ

باب سفر میں تیز چلنا

ابو حمید نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔
”میں مدینہ جلدی پہنچنا چاہتا ہوں، اس لیے اگر کوئی شخص میرے ساتھ تیز چلنا چاہے تو چلے۔“

قَالَ أَبُو حَمِيدٍ قَالَ السَّيْرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ
يَتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيُعَجِّلْ (بخاری)

ہشام کے والد نے کہا کہ حضرت اُمّامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اوسط چال چلتے تھے لیکن جب کوئی کشتہ جہد آتی تو آپ اپنی رفتار تیز کر دیتے تھے۔ لفظ نص، متوسط چال (متن) سے تیز چلنے کے لیے آتا ہے (بخاری)

حضرت زید کے والد نے کہا میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ کے راستے میں تھا، اتنے میں صفیہ بنت ابی عبد اللہ رضی اللہ عنہما (محور کی زوجہ) کے متعلق شدید کرب و پیچیدگی کی اطلاع ملی۔ چنانچہ آپ نے تیز چلنا شروع کر دیا اور جب شفق کے غروب ہونے کا وقت قریب ہوا تو آپ آگے اور مغرب اور عشاء کی نماز پڑھی۔ دونوں نمازیں آپ نے ایک ساتھ پڑھی تھیں۔ پھر فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ تیزی کے ساتھ سفر کرتے کرنا چاہتے تو مغرب تاخیر کے ساتھ پڑھتے اور دونوں (عشاء و مغرب) ایک ساتھ ادا کرتے۔

۲۴۹۸۔ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَطْرُقُنِي مَكَّةَ فَبَلَغَنِي
عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ شِدَّةً وَجَعْمًا سَرَعَ
السَّيْرُ حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّفَقِ
لَمْ تَزَلْ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ يَجْمَعُ
بَيْنَهُمَا وَقَالَ إِفْتُ رَأَيْتَ السَّيْرَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ أَحْتَرَّ الْمَغْرِبَ
وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا

(بخاری)

معلوم ہوا کہ جب دو آدمی سفر کر رہے ہوں اور ایک کو کسی وجہ سے جلدی چوڑا سا تھکی کو بتا دے تاکہ کسی قسم کی غلط فہمی نہ ہو۔ نیز حدیث میں جو یہ ہے کہ محصور نے عشاء و مغرب ایک ساتھ ادا کیں۔ اس کا مطلب یہ ہے مغرب کو اس کے آخری وقت میں اور عشاء کو اس کے ابتدائی وقت میں پڑھا جسے جمع صوری کہتے ہیں یہ جائز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سفر بھی ایک عذاب سے کم نہیں۔ آدمی کی عینہ، کھانے پینے سب میں خلل انداز ہوتا ہے۔

۲۴۹۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّفَرُ
قَطْعٌ مِنَ الْعَذَابِ يَنْتَعِمُ أَحَدُكُمْ نَوْمَهُ وَ

طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ فَإِذَا قَضَىٰ أَحَدُكُمُ فَمَهْمَتُهُ فَلْيَجْعَلْ إِلَىٰ أَهْلِهِ (بخاری) | اس لیے جب مسافر اپنی ضرورت پوری کرے تو اسے گھر جلدی واپس آنا چاہئے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کو عذاب بطور محاورہ و تجزیہ کے ارشاد فرمایا ہے۔ خصوصاً آپ کے زمانہ میں سفر کرنا بہت سی مشکلات کو دعوت دینا تھا۔ مشقت، گرمی سردی کی صعوبت اہل و اولاد کی مفارقت، خوف و ہراس، دشمن، چوروں اور ڈاکوؤں کا خطرہ وغیرہ وغیرہ۔ بہر حال محتجب یہ ہے کہ جب ضرورت و حاجت پوری ہو جائے تو جلد گھر واپس آنا چاہئے تاکہ گھربار کی دیکھ بھال میں تہمت نہ پڑے۔

بَابُ إِذَا حَمَلَ عَلَىٰ فَرَسٍ فَرَاهَا تَبَاعُ

باب کسی کو گھوڑا غروہ کیلئے دیا پھر دیکھا کہ وہ گھوڑا فروخت ہو رہا

۲۸۰۰ | دونوں حدیثیں اوپر گزر چکی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے راہِ خدا میں ایک گھوڑا دیا تھا پھر گھوڑا بازار میں فروخت ہو رہا تھا الخ حدیث نمبر ۲۴۴۷ دیکھئے۔

بَابُ الْجِهَادِ بِأَذْنِ الْأَبَوَيْنِ

باب جہاد میں شرکت والدین کی اجازت سے ہونی چاہئے

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ ایک صاحب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے جہاد میں شرکت کی اجازت چاہی۔ آپ نے ان سے دریافت فرمایا۔ کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟ انھوں نے کہا کہ جی ہاں، آپ نے فرمایا کہ پھر انہیں میں جہاد و لیلین کی خدمت آکر۔

۲۸۰۲۔ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى التَّيِّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَيْحَىٰ وَإِلَئِكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ

(بخاری)

واضح ہو کہ عام حالات میں والدین کی اجازت کے بغیر جہاد میں شرکت کرنا ممنوع ہے لیکن بغیر عام کی صورت میں اجازت کی ضرورت نہیں ہے خواہ والدین اجازت دیں یا نہ دیں شرکت واجب ہے۔

بَابُ مَا فِيلَ فِي الْجَرَسِ وَخَوَّهُ فِي أَعْنَاقِ الْأَيْلِ

باب اونٹ کی گردن میں گھنٹی وغیرہ باندھنے کے متعلق

ابو بشیر انصاریؓ نے کہا کہ لوگ اپنی خوابگاہوں میں تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ایک قاصد بھیجا یہ اعلان کرنے کے لیے کہ جس شخص کے اونٹ کی گردن میں تانت کا قلابہ ہو یا کسی قسم کا بھی قلابہ ہو وہ اسے کاٹ دے۔

۲۸۰۳۔ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا أَنْ لَا يَبْعَثَنَّ فِي رِقَبَتِهِ بَعِيرٍ فَلَا دَهْنٍ وَثَرٍ أَوْ قِلَادَةٍ إِلَّا قَطَعَتْ (بخاری)

اس حدیث میں گھنٹی کا ذکر نہیں ہے۔ شامین کرام نے اس موقع پر طول و طویل کلام فرمایا ہے کہ حدیث ابوہریرہ میں ہے کہ الحدیث الشیطان (مسلم) امام بخاری نے اسی حدیث کی طرف اشارہ کر کے باب باندھا ہے لیکن ساری بحث کے بعد نتیجہ بیان کیا ہے کہ علامہ نووی اور جمہور نے جانور کے گلے میں گھنٹیاں باندھنے کو مکروہ و تنزیہ قرار دیا ہے اور مکروہ و تنزیہ فعل جائز ہو جاتا ہے۔ نیز روایت گائے، گدھے گھوڑے کے گلے میں گھنٹی اس لیے باندھتے ہیں کہ اس کی آواز سے وہ تیز چلتا ہے۔ اسی لیے بعض نے حاجت ہو تو جائز ہے کا قول کیا ہے۔ نیز زینت کے طور پر باندھنے کو جائز قرار دیا ہے اور ایسا تعویذ جو خلاف شرع الفاظ و حروف پر مشتمل ہو بلا خلاف ناجائز ہے اور ایسا تعویذ جانور کے گلے میں باندھنا جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو یا آیات قرآنیہ ہوں جسے لکڑی کے چھوٹے سے صندوق میں بند کر کے ڈانک بٹائی نہ ہو جانور کے گلے میں باندھنا بلاشبہ جائز ہے۔

بَابُ مِنَ الْكُتُبِ فِي جَيْشٍ فَخَرَجَتْ اِمْرَاَتُهُ

باب کسی نے فوج میں اپنا نام لکھوا لیا۔ پھر اس کی بیوی حج کے

حَاجَّةٌ اَوْ كَانَ لَهُ عَزْجٌ هَلْ يُؤْذَنُ لَهُ | لیے جانے لگی یا کوئی اور عذر پیش کیا تو کیا اسے (اپنی بیوی کے ساتھ حج پر جانے کی اجازت دینی جائیگی؟

۲۸۰۴۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ نے فرمایا کہ کوئی مرد کسی غیر محرم عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ بیٹھے۔ کوئی عورت اس وقت تک سفر نہ کرے جب تک اس کے ساتھ کوئی محرم نہ ہو۔ اتنے میں ایک صحابی کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے خلال غزوے میں اپنا نام لکھوا لیا تھا اور اصر میری بیوی حج کے لیے جا رہی ہیں و حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر تم بھی جاؤ اور اپنی بیوی کو حج کراؤ (بخاری) اس حدیث سے واضح ہوا کہ جس نے فوج میں اپنا نام لکھوا لیا اور اسے کوئی حاجت پیش آگئی تو وہ امام کی اجازت سے رخصت ہو جاسکتا ہے۔ یہ حدیث کتاب الحج میں گزر چکی ہے (باب حج النساء) دیکھئے حدیث نمبر ۱۷۴۲

بَابُ الْجَاسُوسِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى

باب جاسوس کے متعلق اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ میرے

اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ تجتسس کے معنی تلاش و تفتیش کے ہیں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، زبیر اور مقداد بن اسود (رضی اللہ عنہم) کو ایک غم پر بھیجا۔ آپ نے فرمایا تھا کہ جب تم لوگ روضہ خارج (مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان ایک مقام کا نام) پہنچ جاؤ تو وہاں جو دوج میں بیٹھی ہوئی ایک عورت تمہیں

لَا تَخْذُوا عَلَيَّ وَعَدُوا كَمَا اَوَّلِيَاكُمْ التَّجَسُّسُ السَّبْحُ

۲۸۰۵۔ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ بْنُ الْأَسود قَالَ انْطَلِقُوا احْتِ تَأْتُوا رَوْضَةَ حَاجٍ فَإِنَّ مِهَاطِعِيئَهُ وَ

ملے گی۔ اس کے پاس ایک خط ہو گا۔ تم لوگ اس سے وہ خط لے لیا۔ ہم روانہ ہو گئے۔ ہمارے گھر سے ہمیں منزل بہ منزل تیزی سے لیے جا رہے تھے اور آخر ہم روضہ فاخر پہنچ گئے اور وہاں واقعی ہجو دیج میں بیٹھی ہوئی ایک عورت موجود تھی (جو مدینہ سے مکہ خط لے کر جا رہی تھی) ہم نے اس سے کہا کہ خط نکالو۔ اس نے کہا کہ میرے پاس تو کوئی خط نہیں! لیکن جب ہم نے اسے دھکی دی کہ اگر تم نے خط نہ نکالا تو تمہارے کپڑے ہم خود اٹا دیں گے (تلاشی کے لیے) اس پر اس نے خط اپنی گتہ جی ہرتی چوٹی کے اندر سے نکال دیا اور ہم اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر حاضر ہو گئے۔ اس کا مضمون یہ تھا حاطب بن ابی بلتعہ کی طرف سے مشرکین مکہ کے چند اشخاص کی طرف۔ اس میں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض راز کی اطلاع دی تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے حاطب! یہ کیا واقعہ ہے؟ انھوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! میرے ہارے میں غلبت سے کام نہ لیجئے۔ میری حیثیت (مکہ میں) یہ بھی کہ قریش کے ساتھ میں نے بددو باش اختیار کر لی تھی۔ ان سے رشتہ ناتہ میرا کچھ بھی نہ تھا۔ آپ کے ساتھ جو دوسرے مہاجرین ہیں ان کی تو قریش میں مکہ میں ہیں اور مکہ والے اسی وجہ سے (مہاجرین کے اس وقت مکہ میں موجود عربوں کی اور ان کے اموال کی حفاظت و حمایت کریں گے۔ میں نے یہ فعل کفر و ارتداد کی وجہ سے ہرگز نہیں کیا تھا اور نہ اسلام کے بعد کفر سے عموماً ہرگز۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سن کر فرمایا۔ تحقیق حاطب بن ابی بلتعہ نے تم کو صحیح بات بتادی۔ حضرت

مَعَهَا كِتَابٌ فَحَدَّثَهُ مِنْهَا فَأُظْلِفْنَا تَعَادَى سَاجِدًا حَتَّى انْتَهَيْتُمْ إِلَى الرِّضْوَةِ فَأَذَانُ بِالطَّعِينَةِ فَقُلْنَا أَخْرِجِي الْكِتَابَ فَقَالَتْ مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ فَقُلْنَا لَتُخْرِجِي الْكِتَابَ أَوْ نُلْقِيَنَّ الشَّيَاطِ فَاخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذَانُ بِهِ مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِيَّا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بَعْضُ أُمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَاطِبُ مَا هَذَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَعْمَلْ عَلَى إِيَّيْ كُنْتُ أَمْرًا لَصَقًا فِي قُرَيْشٍ وَكَلِمَةً مِنْ أَنْفُسِهَا وَكَانَ مِنْ قَوْلِكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَاتٌ بِنَاكَ يُخْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ وَأَهْلًا لَهُمْ فَاجْتَبْتُ إِذْ قَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ الشَّيْبِ فِيهِمْ أَنْ اتَّخَذْتُ عَنْهُمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي وَمَا قُلْتُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا وَلَا رِضًا بِالْكُفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ صَدَقَكُمْ قَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أَضْرِبَ عَنْقَ هَذَا الْمُسَاقِ قَالَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ آتٍ يَكُونُ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ اعْمَلُوا أَمَا مِشْتُمْ فَقَدْ عَفَرْتُ لَكُمْ قَالَ سَفِيَّانُ وَآخَى اسْتِنَادَ هَذَا

مکرم نے عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ مجھے اجازت دیجئے۔ میں اس منافق کا گلہ کاٹ دوں۔ حضور نے فرمایا۔ یہ بد رکھی لڑائی ہیں (مسلمانوں کے ساتھ) اڑے ہیں اور تمہیں معلوم نہیں، اللہ تعالیٰ ہر دے کے مجاہدین کے احوال (مرمت نہایت)

پہلے ہی سے جانتا تھا اور وہ خود ہی فرما چکا ہے کہ ”تم جو چاہو کرو، میں تمہیں معاف کر چکا ہوں۔“ سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ حدیث کی سند بہت عمدہ ہے۔

حاطب بن ابی بلتعقہ کا واقعہ (۱) اس حدیث کو ۲۴۱ بخاری نے معاذی و تفسیر میں، مسلم نے فضائل، ابوداؤد نے بھاد، ترمذی و نسائی نے تفسیر میں ذکر کیا ہے (۲) غلعینہ کے معنی جو بدع نشین عورت کے ہیں (۳) جاسوس مرد جو یا عورت ملک و ملت کی بھلائی اور ضرورت اس کو شگ کر کے پوشیدہ رکھی گئی

و مستادیز و غیرہ کو حاصل کرنا جائز ہے (۴) حضرت حاطب نے اس عورت کو جس کا نام سارہ تھا کو دس دینار اجرت دی کہ میرا خط مکہ میں فلاں کو پہنچا دینا (۵) صحیح یہ ہے کہ یہ عورت مشرک تھی جبکہ بخاری ہی میں (مغاری) ہے قَاتِلٌ مِّمَّا اَمَرَ اَهُلَ الْاَيْمَنِ الْكَيْفَ (۶) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کو فوج کرنے کے لیے خفیہ طریقہ اختیار فرمایا تھا۔ حضرت حاطب جو کہ سابقین اولین میں سے ہیں اور بدری بھی۔ انھیں کسی طرح حضور علیہ السلام کا مکہ پر چڑھائی کا علم ہو گیا۔ انھوں نے محض اس خیال سے کہ چونکہ مکہ میں میرا کوئی رشتہ دار نہیں ہے جو جنگ کی حالت میں ان کی حفاظت کر سکے۔ اس لیے انھوں نے یہ خط بھیجا تھا تاکہ اس اہم اطلاع کو پاکر مکہ کے کفار ان کے رشتہ داروں کو نقصان نہ پہنچائیں۔ مگر چونکہ ان کی یہ حرکت انتہائی خطرناک تھی اور کسی مومن منہض سے اس کی توقع نہیں ہو سکتی۔ اس لیے حضرت عمرؓ نے ان کو منافق قرار دیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم آپ پر لوگوں کے دلوں کی کیفیت بھی پوشیدہ نہیں ہے) نے حضرت حاطب کو سچا قرار دیا اور ان کے عذر کو قبول فرمایا۔ لَعَلَّ اللّٰہَ لعل ترجمہ کے لیے استعمال ہوتا ہے جس میں یقین نہیں ہوتا۔ علامہ اسلام و شاہین حدیث نے فرمایا ہے کہ

خُذْ اور رسول کے کلام میں لَعَلَّ یقین کے معنی میں آتا ہے (۷) میں یہ لفظ تحقیق و یقین کے معنی میں آتا ہے

ہے۔ لہذا حدیث میں بدری صحابہ کے متعلق جو ارشاد ہے اس کا معنی یہ ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے غزوہ بدر کے مجاہدین کے متعلق یہ فرمایا ہے کہ اب تم جو چاہو کرو میں نے تمہیں بخش دیا ہے۔

جاسوس کی سزا (۸) جاسوس قتل کیا جائے یا قید کیا جائے۔ ائمہ دین کے اقوال پر غور کیا جائے تو یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اگر وہ ایسا جاسوس ہے جس کی ذات سے ملک ملت

کے مفاد کا محض نظر رہنا ممکن نہیں ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے۔ جیسا کہ امام داؤدی علیہ الرحمہ کا قتل ہے اور اگر وہ ایسا خطرناک جاسوس نہیں ہے تو اس کو سخت مار دی جائے اور طویل مدت کی قید کی سزا دی جائے۔ جیسا کہ امام اعظم ابوحنیفہ اور اوزاعی علیہ الرحمہ فرمایا ہے۔ (۸) صحیح یہ ہے کہ شرکاء بدر کے لیے اللہ تعالیٰ کا ارشاد اَعْمَلُوا مَا تَشَاءُ جو چاہو کرو کہ مستقبل کے لیے ہے۔ علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ اَعْمَلُوا کا معنی ہے۔ عرب اس معنی سے کسی حال میں بھی زمانہ ماضی مراد نہیں لیتے خواہ ماضی پر کوئی قرینہ ہو یا نہ ہو (یعنی ج ۱۴ ص ۲۵۷)۔ الغرض اس جملہ مذکورہ فی الحدیث کا مفہوم یہی ہے کہ اگر بدری صحابہ سے زمانہ آئندہ میں بھی بالفرض کوئی گناہ ہو جائے گا تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اسے معاف

فرمادے گا اور صائب کا واقعہ بھی اسی کی تائید و توثیق کرتا ہے۔ (خاتم)

بَابُ الْكِسْفَةِ لِلْأَسَارِ

باب قیدیوں کو لباس پہنانا چاہیے

۲۸۰۶- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ يَوْمَ بَدْرٍ أَتَى بِأَسَارِي دَأْبَ بِالْعَبَاسِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ قُبُورٌ فَنَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ فَيَبِصًا فَوَجَدُوا فَمَيِّصَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ أَبِي يَفْدُو عَلَيْهِ فَكَسَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَاهُ فَلَمَّا لَيْكَ نَزَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَيِّصَهُ الَّذِي أَلْبَسَهُ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدٌ فَاحَبَّتْ أَنْ يَكْبِتَ وَنَدَّ (بخاری)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ بدر کی لڑائی کے موقع پر قیدی (مشرکین کے) لائے گئے جن میں عباس بھی تھے۔ ان کے بدن پر کپڑے انہیں تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے قمیص تلاش کروائی۔ عبد اللہ بن ابی (منافق) کی قمیص ہی آپ کے بدن پر آسکی اور حضور نے انھیں وہ قمیص پہنا دی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (عبد اللہ کی موت کے بعد) اسی وجہ سے اپنی قمیص اتار کے اسے پہنائی تھی۔ ابن عیینہ نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا جو احسان تھا حضور نے چاہا کہ اسے چکادیں۔

حضرت عباس غزوہ بدر میں قیدی ہو کر آئے اور ان کے بدن پر کپڑے نہ تھے۔ عبد اللہ بن ابی منافق بھی لیے فدا کا تھا اور حضرت عباس بھی تو حضور علیہ السلام نے عبد اللہ سے کڑے کر انھیں پہنا دیا۔ جب عبد اللہ مرا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا قمیص ان کو پہنا یا نہ کہ اس کے احسان کا بدلہ ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ کسی کے احسان کا بدلہ اس کے مرنے کے بعد ملنا جانور ہے (حدیث نمبر ۱۲۷۱ ملاحظہ کیجئے۔)

بَابُ فَضْلِ مَنْ أَسْلَمَ عَلَى يَدَيْهِ رَجُلٌ

باب اس شخص کی فضیلت جس کے ذریعہ کوئی شخص اسلام لیا ہو

۲۸۰۷- عَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ لَا أُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا وَجَلَاءُ يُعْتَسَحُ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَكَاتَ النَّاسُ إِلَيْهِمْ أَيُّهُمْ يُعْطَى فَقَدُوا أَكْثَرَهُمْ يَرْجُوهُ فَقَالَ أَيُّهُمْ عَلَى فُقَيْلٍ لِيَسْتَكِنَ عَيْنِيهِ فَبَصَقَ فِيهِ عَيْنِيهِ وَدَعَا لَهُ فَابْرَأَ كَأَن لَّمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ فَأَعْطَاهُ فَقَالَ أَكْثَرُ تَهُمُّهُمْ حَتَّى يَكُونُوا

حضرت ابن سعد سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کل میں ایسے شخص کے ہاتھ میں اسلامی علم دوں گا جس کے ہاتھ پر مسیح حاصل ہوگی جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہے اور جس سے اللہ اور اس کا رسول محبت رکھتے ہیں۔ رات بھر سب کے ذہن میں یہی بات رہی کہ دیکھئے کسے علم ملتا ہے اور جب صبح ہوئی تو ہر فرد پر امید تھا لیکن حضور نے دریافت فرمایا کہ علی کہاں ہیں؟ عرض کیا کیا کہ ان کی آنکھوں میں آشوب ہو گیا ہے آنکھوں

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا لعاب دہن ان کی آنکھوں میں ڈال دیا جس کا اثر یہ ہوا کہ جیسے آنکھوں میں کئی کاغذ کی بیڑی نہ مٹی - پھر آپ نے ان کو حکم عطا فرمایا - حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں ان لوگوں سے اس وقت تک لڑوں گا جب تک یہ ہمارے جیسے (مسلمان) نہ ہو جائیں - حضور نے انھیں ہدایت دی کہ یونہی چلے جاؤ - جب ان کے میدان میں اترے تو انہیں اسلام کی دعوت دو اور انہیں بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر کیا امور واجب ہیں خدا گواہ ہے کہ اگر تمہارے ذریعہ ایک شخص بھی مسلمان ہو جائے تو یہ تمہارے لیے سترخ اونٹوں سے بہتر ہے -

مَثَلًا فَقَالَ اُنْفِذْ عَلٰی رَسِيْلِكَ حَتّٰى تَنْزِلَ بِسَا حَتِيْمُهُمْ شَرًّا اَوْ مَعَهُمُ الْاِسْلَامُ وَاَحِبُّهُمْ لِيَّ مَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ فَاِنَّهُ لَانَ يَهْدِيْ اِلَيْهِ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ اَنْ يَكُوْنَنَّ لَكَ حُمُؤُ النَّحْبَرِ (بخاری)

اس مضمون کی حدیث اس سے قبل بھی گزر چکی ہے - اس حدیث سے واضح ہوا کہ اسلام کا مقصد محض فوزیزی نہیں ہے بلکہ فادوں کو حق قبول کرنے اور انہیں دوزخ کی آگ سے بچانا ہے -

بَابُ الْاَسْرَاحِ فِي السَّلَاسِلِ

باب قبیدی زنجیروں میں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اس قوم سے اللہ راضی ہو تا ہے جو زنجیروں میں بندھے ہوئے جنت میں داخل ہوتے ہیں -

۲۸۰۸ - عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَجِبَ اللّٰهُ مِنْ قَوْمٍ يَبْدُلُ خُلُقًا اَلْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ (بخاری)

حدیث میں عجب اللہ کے الفاظ ہیں - جس کا لفظی ترجمہ تعجب کرنے کے ہیں - امام بدر محمد عینی شارح بخاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ یا رسول کریم کے کلام میں کوئی ایسا لفظ آجائے جو ان کی شان کے لائق نہ ہو تو اس کے لازم یا غایت (حاصل معنی) امرادینے جائیں گے (عیشی ج ۴ ص ۲۵۸) یعنی اس لفظ کے لفظی معنی امرادینے ہونے جیسے نعل کا لفظ آئے تو اس کے معنی تنک و تروڈ کے نہیں بلکہ یقین کے لیے جاتیں گے - اس لیے حدیث نذر میں عجب اللہ کے معنی تعجب کے نہیں بلکہ رضائے حق پر قائم رہنے کے لیے جاتیں گے - مطلب حدیث یہ ہے کہ مسلمانوں کو کفار نے گرفتار کیا - زنجیروں میں باندھا اور اسی حال میں ان کا انتقال ہو گیا - اور وہ جنت میں داخل ہو گئے اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ کفار قبیدی بنا کر زنجیروں میں جکڑ کر مسلمانوں کے پاس لائے گئے اور پھر وہ مسلمان ہو گئے تو وہ جنت میں جائیں گے -

بَابُ فَضْلِ مَنْ اَسْلَمَ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ

باب اہل کتاب کے کسی فرد کے اسلام لانے کی فضیلت

۲۸۰۹ - یہاں امام بخاری نے حدیث ابو ہریرہ ذکر کی ہے جو کتاب العلم میں گزر چکی ہے جس کا نمبر ۸۶ ہے - خلاصہ

حدیث یہ ہے کہ تین شخص ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ دوسرا اجر و ثواب عطا فرماتا ہے۔ ایک وہ شخص جو اپنی لونڈی کو تسلیم دے اور ادب بھی سکھائے۔ پھر اسے آزاد کر کے اس سے شادی کر لے۔ دوسرا وہ شخص جو اہل کتاب سے تھا۔ پہلے بھی حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لاتے ہوئے تھا۔ پھر وہ مسلمان ہوا اور نبی علیہ السلام کی نبوت پر بھی ایمان لایا۔ تیسرا وہ شخص جو غلام ہو وہ اپنے مالک کا حق بھی ادا کرے اور اللہ تعالیٰ کا حق بھی ادا کرے۔ تینوں دوسرے اجر و ثواب کے مستحق ہوں گے (بخاری)

بَابُ أَهْلِ الدَّارِ يُبَكِّتُونَ فَيَصَابُ

باب دار الحرب پر رات کے وقت حملہ ہوا اور بچے

اور عورتیں بھی زخمی ہو گئیں۔ قرآن مجید کی آیات میں بیانا اور یکتیت لیلہ اور یتیت سے مراد رات کا وقت ہے۔

حضرت صعب بن جہا م رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مقام ابواء یا ودان میں بیرہ پاس سے گزرے تو آپ سے پوچھا گیا کہ مشرکین کے جس قبیلے پر شب غن مارا جائے گا۔ کیا ان کی عورتوں اور بچوں کو بھی قتل کر دیا جائے گا۔ فرمایا یہ انہیں میں سے ہیں۔ اور میں نے حضور علیہ السلام کو یہ فرمانے ہوئے سنا کہ چہرا گاہ صرف اللہ اور رسول کے لیے ہے۔

۲۸۱۰۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْمَصْعَبِ بْنِ جَهْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرَّتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبْوَاءٍ أَوْ دَوَانَ وَسُئِلَ عَنْ أَهْلِ الدَّارِ يُبَكِّتُونَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ فَيَصَابُ مِنْ تَسَائِهِمْ وَذَرَانِهِمْ فَقَالَ هُمْ مِنْهُمْ وَتَسَائِهِمْ يَقُولُ لَا حِلَّ إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بخاری)

مقصود سوال یہ تھا کہ کافروں اور مشرکوں کی بستریں پر شب خون مارنے کی صورت میں کبھی بچے اور عورتیں بھی ہلاک ہو جاتی ہیں حالانکہ عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ اس صورت میں کوئی گناہ نہیں ہے عورتیں تو مشرک ہی ہیں اور بچے دنیاوی احکام میں اپنے مشرک ماں باپ کے پابند ہیں تو یہ بھی مشرک قرار پاتے ہیں۔ مطلب حدیث یہ ہے کہ حالت جنگ میں بوقت ضرورت شب خون مارا جائے یا بیماری کی جائے تو عورتیں بچے بڑھے، بیمار وغیرہ سب ہی اس کی لپیٹ میں آجاتے ہیں۔ اس صورت میں بچے اور عورتیں بھی ماری جاتی ہیں تو کوئی حرج نہیں ہے (۲) حدیث ہذا میں ابواء فرج کے مضافات میں ایک جگہ ہے جو قنایہ میں ہے اور مرطوب ہے اس وقت یہاں عموماً طاعون کی وبا پھیل جایا کرتی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا کا وصال بھی اسی جگہ ہوا تھا اور ودان، ابواء سے آٹھ میل دور محض کے قریب ایک جگہ کا نام ہے۔ (۳) محلّی کے

معنی منع کے ہیں یعنی زمین جو کسی کی ملکیت نہ ہو وہ اللہ اور رسول کی ہے یا جو ان کے قائم مقام ہوں وہ اس زمین کو ملک و ملکیت کی فلاح کے لیے استعمال کرتے ہیں۔

بَابُ قَتْلِ الصَّبِيَّانِ فِي الْحَرْبِ

باب بجاوت جنگ بچوں کو قتل کرنا

بَابُ قَتْلِ النِّسَاءِ فِي الْحَرْبِ

باب حالت جنگ میں عورتوں کو قتل کرنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض غزوات میں ایک عورت مقتول پائی گئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں اور عورتوں کے قتل کو ناپسند فرمایا۔

(بخاری)

۲۸۱۱/۲۸۱۲ عَنْ أَنَسٍ مَّا نَافِعٍ عَبْدُ اللَّهِ وَصْنَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ أَحْبَبَهُ أَنْ أَمْرًا وَوَجَدَتْ فِي بَعْضِ مَغَارِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفْتُولَةً فَاشْكُرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَ الصَّبِيَّانِ وَالنِّسَاءِ

اس سلسلہ کی احادیث پر غور و فکر کے بعد واضح ہوتا ہے کہ کفار و مشرکین کی عورتوں اور بچوں اور معذور، ابلہ اور بہت بوڑھے افراد کو حالت جنگ میں بلاوجہ اور بلاضرورت قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ایسی صورت پیدا ہو جائے اور حملہ ضروری ہو اور اس کی زد میں عورتیں اور بچے بھی آجائیں تو حرج نہیں۔ اسی طرح عورتیں، بچے، معذور اور بہت بوڑھے افراد جنگ میں کسی طور بھی دشمن کی مدد کریں یا مشورہ دیں تو پھر ان کو قتل کرنا جائز ہے۔

علامہ نووی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اس بات پر فقہاء اسلام کا اجماع ہے کہ اگر جنگ کی حالت میں کفار و مشرکین کی عورتیں اور بچے جنگ میں کسی قسم کا حصہ نہ لیں تو انہیں قتل کرنا جائز نہیں ہے — اور اگر وہ کسی طرح حصہ لیں تو انہیں قتل کرنا جائز ہے (نووی ج ۲ ص ۸۵)

بَابُ لَا يُعَذَّبُ بِعَذَابِ اللَّهِ

اللہ کے عذاب کے ساتھ عذاب نہ دیا جائے

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک مہم پر روانہ کیا اور یہ ہدایت کی اگر تمہیں فلاں اور فلاں مل جائیں تو انہیں آگ میں جلا دینا۔ پھر جب ہم نے روانگی کا ارادہ کیا تو حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے تمہیں حکم دیا تھا فلاں اور فلاں کو جلا دینا لیکن

۲۸۱۳ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْثٍ فَقَالَ إِنَّ وَجَدْتُمْ مُلْدَنًا وَفُلْدَنًا فَاحْرِقُوهُمَا بِالسَّارِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَرَدْنَا الْخُرُوجَ إِنِّي أَمَرْتُكُمْ

آگ ایک ایسی چیز ہے جس سے سزا، صرف اللہ تعالیٰ ہی کر دیتا ہے۔ اس لیے اگر وہ تمہیں میں تو انہیں قتل کر دیتا۔

عکرمہؓ نے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک قوم کو جلا دیا تھا۔ جب یہ اطلاع ابن عباس رضی اللہ عنہ کو ملی تو آپؓ نے فرمایا کہ اگر میں ہوتا تو انہیں نہ جلاتا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ اللہ کے عذاب کی سزا کسی کو نہ دو۔ البتہ میں انہیں قتل کرنا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص اپنا دین تبدیل کرے یعنی مرتد ہو جائے اس کو قتل کر دو۔

أَنْ تَحْرِقُوا فُلَانًا وَفُلَانًا وَإِنَّ الشَّارِعَ لَا يَحْدِثُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ فَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ

۲۸۱۲۔ عَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَرَّقَ قَوْمًا فَبَلَغَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَعَالَ كَوُكُنْتُ أَنَا لَمْ أَحْرِقْهُمْ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُعَذِّبُوا بَعْدَ أَبِي اللَّهِ وَلَقَدْ سَلَّمْتُهُمْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ قَاتِلُوهُ

(بخاری)

(۱) امام حلیب علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ آگ سے جلانے کی "نبی" تحریم کے لیے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی تواضع سے ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے اُونٹ چوری کرنے والوں کی آنکھوں میں گرم سلائی پھرائی تھی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے خوارج کو اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عباہ کو صحابہ کرام کی موجودگی میں آگ میں جلا دیا تھا اور مدینہ منورہ کے اکثر علماء فرماتے ہیں کہ قلعوں میں محصور کفار کو آگ سے جلا جائز ہے۔

(۲) اسی حدیث کی روشنی میں جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ مرتد تو بے نکرے تو اس کو قتل کر دیا جائے۔ شام بخاری علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو فرمائی ہے۔ (عینی ج ۱۳ ص ۲۶۲)

(۳) سورہ حشر کی آیت ۵ اور آثار اور زمین کرام کی تصریحات سے واضح ہوتا ہے بوقت جہاد کفار پر غلبہ حاصل کرنے کیلئے دشمن کی زمین کے درختوں کو وہ پھل دار ہی ہوں، کاٹنا جلاتا، عمارات اور قلعوں کو منہدم کرنا، آگ لگانا جائز ہے۔ بعض دشمن درختوں کے ٹھنڈے سے کمین گاہ کا کام لیتے ہیں۔ بعض اوقات عمارات اور قلعوں میں بند ہو کر مسلمان فوجیوں پر تیر برساتے، پتھر پھینکتے اور آج کے دور میں جدید ہتھیاروں سے کام لیتے ہیں۔ اس وجہ سے درختوں، عمارتوں، قلعوں کو برباد کرنا جائز بلکہ ضروری ہوتا ہے۔ امام اربعہ اور جمہور

فقہاء اسلام کا بھی یہی مذہب ہے۔ سورہ حشر آیت ۵ میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے فرمایا۔ "جَنَ دَرِخْتُوں کو تم نے کاٹا یا ان کی جڑوں پر چھوڑ دیا یہ اللہ کی اجازت سے تھا۔ وَ لِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ" تاکہ اللہ فاسقوں کو مٹا کرے۔ کفار کی مٹائی کی وجوہات میں سے یہ ہے کہ ان کے ہاتھوں سے لگائے ہوئے درخت برباد ہو گئے اور جو درخت باقی رہ گئے وہ کفار کے ہاتھوں سے نکل کر مسلمانوں کے ہاتھوں میں جا رہے جو ان کی حسرت اور

ذات کا باعث ہو کے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے ترمذی ص ۲۲۳ روح المعانی ج ۲۸ ص ۴۳ زرقانی ج ۲ ص ۸۲،

یعنی ج ۱۲ ص ۱۶۲

بَابُ قَوْلِهِ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً

باب، قید کے بعد ان کو بطور احسان یا قیدیہ لے کر چھوڑ دینا

حَقَّقِي تَصَعَّمَ الْحَزْبُ أَوْ ذَاكَ هَافِيَهُ حَدِيثُ
ثُمَّ امَّةٌ وَقَوْلُهُ مَا كَانَ لِجَنِّي أَنْ يَكُونَ
لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشْخِنَ فِي الْأَرْضِ مِنْ يَحْيَى
يُغْلِبُ فِي الْأَرْضِ تَرْبِيذُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا آيَةٌ

(۱) حدیث ثامہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف ایک چھوٹا شکر بھیجا تھا۔ وہ قبیلہ بنی ضیفہ کے سردار ثامر بن اثال کو گرفتار کر کے لے آئے اور اس کی مسجد کے ستون سے باندھ دیا۔ پھر نبی علیہ السلام کے حکم سے اسے رہا کیا گیا۔ بعد میں وہ مسلمان بھی ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ کافر قیدی کو کسی مصلحت کی بنا پر بطور احسان رہا کر دینا جائز ہے۔

(۲) واضح ہو کہ قرآن مجید اور احادیث سے واضح ہوتا ہے کہ امام کو یہ اختیار ہے کہ کفار و مشرکین کے جنگی قیدیوں کو احساناً بغیر قیدیہ کے چھوڑ دے یا مسلمان قیدیوں کو تبادلہ کر لے یا مال کے بدلہ میں ان کو چھوڑ دے یا قتل کر دے یا غلام بنائے۔ جس بات میں مصلحت دیکھئے اسے اختیار کرے۔ امام ابن ہمام علیہ الرحمۃ نے فتح القدير ج ۵ ص ۲۲۹ میں لکھا ہے کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہ ہے کہ جنگی قیدیوں کا مسلمان قیدیوں سے تبادلہ جائز نہیں ہے۔ علامہ قدوسی اور صاحب ہدایہ نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے

اور دوسری روایت یہ ہے کہ مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں جنگی قیدیوں کو چھوڑنا جائز ہے اور یہی روایت زیادہ ظاہر ہے۔ امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی، مالک احمد کا بھی یہی قول ہے۔ کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں جنگی قیدیوں کو چھوڑا ہے۔ اس لیے جواز کے قول میں یہ حال قوت ہے۔

(۳) واضح ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے کفار قیدیوں میں سے بعض کو قتل کیا اور بعض کو قیدیہ لے کر یا بطور احسان رہا فرمایا ہے۔ اسی طرح بنی قریظہ اور بنی مصطلق کے قیدیوں کے ساتھ کیا۔ ابن خطل کو کہہ میں قتل کیا اور باقی کو اور ہوازن کے قیدیوں کو اور انامہ بن اثال کو بطور احسان چھوڑ دیا جیسا کہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ نے تصریح فرمائی کہ اس سلسلہ کی تمام آیات محکمہ ہیں۔ ان میں سے کوئی آیت منسوخ نہیں ہے اور نبی علیہ السلام نے تمام آیات پر عمل کیا ہے (یعنی)

بَابُ إِذَا حَرَقَ الْمُشْرِكُ الْمُسْلِمَ هَلْ يُحَرِّقُ

باب اگر کوئی مشرک مسلمان کو جلا دے تو اسے بھی جلا یا جاسکتا ہے

۲۸۱۵۔ اس عذران کے تحت اہل علم نے حدیث انس ذکر کی ہے جو اس سے قبل بھی ذکر ہوئی ہے۔ خلاصہ حدیث یہ ہے کہ قبیلہ عک کے آٹھ افراد حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے لیکن مدینہ کی آب و ہوا انہیں راس نہ آئی۔ انہوں نے عرض کی ہمارے لیے دودھ کا انتظام فرمادیں تو آپ نے فرمایا۔
مَا أَحَدٌ لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَلْحَقُوا بِالذَّوْدِ | تمہارے لیے یہ تجویز کرتا ہوں کہ تم اوٹوں کے باڑے میں چلے جاؤ۔

چنانچہ انہوں نے اوٹوں کا دودھ اور پشاپ پیا اور خوب موٹے تازے صحت مند ہو گئے۔ پھر انہوں نے بدھمدی کی۔ چرواہے کو قتل کیا اور اوٹ بھگالے گئے۔ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَأَسْلَمُوا لِهَيْبَةِ اللَّهِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَأَسْلَمُوا لِهَيْبَةِ اللَّهِ۔ وہ کفر کر کے لے آئے۔
فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَذْلَجَهُمُ شَحْرًا
أَمَرَ بِسَائِمٍ فَأُحْيِيَتْ فَكَلَّمَهُمْ بِهَا
طَرَحَهُمُ الْخَوَافُ يَسْتَفْهِنُونَ فَمَا يُسْقُونَ حَتَّى
مَاتُوا قَالُوا بُولُوا بَنَةً قَتَلُوا وَ
مَسَرَفُوا وَحَارَ بُولُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
وَسَعَوْا فِي الْأَرْضِ فَسَادًا
(بخاری)

تو ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے گئے اور حضور کے حکم سے سائیم کو گرم کر کے ان کی آنکھوں میں پھیری گئی اور انہیں (رحمہ) مدینہ کی پتھریل زمین پر ڈال دیا گیا۔ وہ پانی مانگتے تھے لیکن انہیں نہیں دیا گیا حتیٰ کہ وہ مر گئے۔ حضرت ابوقلابہ نے فرمایا انہوں نے قتل چوری اور اللہ و رسول کے ساتھ جنگ کرنے کے جرائم کیسے کئے اور زمین میں فساد مچایا تھا۔

یہ حدیث کتاب الوصیہ میں بھی ذکر ہو چکی ہے۔ ان مرتدوں کے ساتھ وہی سلوک فرمایا گیا جو انہوں نے حضور علیہ السلام کے چرواہے کے ساتھ کیا۔ انہوں نے چرواہے کا مٹھہ لیا تھا۔ مسلم شریف کی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ان مرتدوں نے بھی حضور کے چرواہے کی آنکھوں میں گرم سلائیں پھیری تھیں۔ اس حدیث میں ہے کہ انہوں نے پانی مانگا۔ لیکن انہیں پانی نہیں دیا گیا۔ امت کا اس پر اجماع ہے کہ جسے پھانسی یا قتل کی سزا دی جا رہی ہو وہ اگر پانی مانگے تو اسے پانی پلانا چاہیے۔ بات یہی صحیح ہے کہ پانی نہ دینے اور مٹھہ کرنے کو اس کے بعد منع فرمایا گیا۔ حدیث نمبر ۲۸۱۴ بھی ملاحظہ فرمائیے۔
۲۸۱۴۔ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَرَضَتْ لِمُكَلَّةَ بَنِيَّاءَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَامَتْ بِقَرْبَةِ النَّحْلِ فَأُحْرِقَتْ فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ قَرَضَتْكَ مُكَلَّةٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نبیوں میں سے ایک نبی کو چروائی نے کاٹا اور انہوں نے چیزٹیوں کے منک کر آگ لگا دی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی فرمائی کہ تمہیں ایک چروائی نے کاٹا تھا۔ تم نے چیزٹیوں کے

اَخْرَجَتْ اُمَّةٌ مِّنَ الْاُمَمِ نَسَبُحُ (بخاری) | مسکن کو جلادیا جو اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی تھیں
مطلب یہ ہے کہ ایک چیرنٹی نے کاٹنا تھا اس کے بدلے تمام چیرنٹوں کو جلادینا مناسب نہ تھا۔ ویسے مسئلہ
یہ ہے کہ مودی جانوروں جیسے سانپ بچھو وغیرہ کو مار دینا جائز ہے۔

بَابُ حَرْقِ الدُّوْرِ وَالتَّجْوِيلِ

باب گھروں اور بھجور کے باغ کو جہنا

۲۸۱۶۔ حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو مجھے
ذوالنفسہ سے راحت نہیں پہنچا کے گا اور یہ بنی خثعم میں ایک گھر تھا جس کو کعبہ یا مینہ کہتے تھے۔ تو میں احس
کے ڈیڑھ سو سواروں کے ساتھ چلا اور یہ لوگ گھوڑوں پر سوار تھے اور میں گھوڑے پر پیٹھ نہیں پاتا تھا تو حضور
علیہ السلام نے میرے سینے پر ہاتھ مارا یہاں تک کہ میں نے انگشتان مبارک کے نشان کو اپنے سینے پر دیکھا اور
حضور نے یہ دُعا فرمائی۔ اے اللہ! اس کو گھوڑے کی پیٹھ پر ثابت رکھو۔ اور اس کو ہدایت دینے والا اور ہدایت
یافتہ بنا۔ وہ دہاں گئے اور اسے توڑ دیا اور جلادیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آدمی بھیجا
خبر دینے کے لیے تو حضرت جریر کے قاصد نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا کہ میں
حضور کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوا ہوں کہ میں نے اس کو دیکھا کہ وہ کھوکھلے یا خارش زہ اونٹ کی زرج
ہو گیا۔ حضور علیہ السلام نے ان کے دُعا فرمائی اے اللہ! احس کے سواروں اور پیادوں میں برکت عطا
فرما، پانچ مرتبہ (بخاری)

قَوْلُهُ وَمَا لَ | اس حدیث کو امام نے بدرافعتی، ابوداؤد نے ادب، نسائی و ابن ماجہ نے سیر میں ذکر
کیا ہے (۲) ذی النفسۃ یہ ایک بت خانہ کا نام ہے جو قبیلہ دوس خثعم اور قبیلہ کا بنی
تھا جسے لوگ کعبہ یا مینہ بھی کہتے تھے (۳) امام حاکم نے اکلیل میں ذکر کیا ہے کہ حضرت برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بنی یدیلہ اور بنی قثیر کے سوا افراد حاضر ہو کے جن میں جریر بن عبد اللہ
بھی تھے۔ حضور علیہ السلام نے ان سے بنی خثعم کا حال پوچھا تو انھوں نے کہا کہ انھوں نے اسلام قبول کرنے
سے انکار کر دیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جریر بن عبد اللہ کو ان پر امیر مقرر فرمایا اور بنین سوانصا کرام
کو سخت کیا اور حکم دیا کہ خثعم کے پاس جاؤ۔ تین دن تک انہیں اسلام کی دعوت دو اگر وہ قبول کریں اور ذوالنفسہ
بت خانہ کو ڈھا دیں تو بہتر ہے ورنہ ان سے جنگ کرو۔

(۴) اس حدیث میں ارجوف و ارجب کے الفاظ آئے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ بت خانہ میں جس قدر بت
تھے سب توڑ دیے ہیں اور عمارت کو جلادیا ہے جس کی بجلی ہوئی کالی دیواریں خارش و اونٹ کی طرح ہو گئی ہیں ویسے
ارجب خارش زہ اونٹ کو کہتے ہیں جس کے بدن پر کالائیل مل دیتے تھے اور اس طرح اونٹ کالا اور بد شکل ہو
جاتا تھا۔ یہ عمل خارش کا علاج تھا۔

۲۸۱۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضیر کے بھجور کے بانوں کو جلادیا تھا (بخاری) معلوم ہوا کہ کفار کے پھلدار درختوں کو ضرورت و مصلحت کی بنا پر جلادینا جائز ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ حَدَّثَنَا الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْلُ بَنِي النَّضِيرِ (بخاری)

بَابُ قَتْلِ الشَّايعِ الْمُشْرِكِ

باب سوتے ہوئے مشرک کو قتل کرنا

حضرت برابر بن عازب رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کا ایک گروہ ابورافع کو قتل کرنے کے لیے بھیجا۔ ان میں سے ایک شخص ان کے قلعہ میں داخل ہو گیا۔ اس کا کہنا ہے کہ میں ان کے گھوڑوں کے اصطبل میں چھپ گیا اور انھوں نے قلعہ کا دروازہ بند کر لیا۔ پھر انہوں نے گدھا گم پایا تو اس کی تلاش کو باہر نکلیے۔ میں بھی باہر نکلا ان کو یہ محسوس کرنے کے لیے کہ میں بھی ان کے ساتھ گدھا تلاش کر رہا ہوں انہوں نے گدھا تلاش کر لیا اور قلعہ میں داخل ہو گئے اور دروازہ بند کر لیا اور ایک طاق میں اس کی کنجیاں رکھ دیں جس کو میں دیکھ رہا تھا۔ جب وہ سو گئے تو میں نے کنجیاں میں اور قلعہ کا دروازہ کھولا۔ پھر میں ابورافع کے پاس گیا اور کہا یا ابورافع! اس نے جواب دیا تو میں نے اس کی آواز کا فصد کر کے تلوار مار دی تو وہ چلتا۔ میں باہر آ گیا۔ پھر اندر گیا گویا کہ میں اس کا مددگار ہوں۔ میں نے کہا یا ابورافع! اور اپنی آواز تبدیل کر لی۔ اس نے کہا تو کون ہے تیری ماں کی ہلاکت ہو۔ میں نے کہا تیرا کیا حال ہے؟ اس نے کہا میں نہیں جانتا کوئی شخص میرے پاس آیا اور مجھے مار گیا (اسی اثناء میں) میں نے تلوار اس کے پیٹ پر رکھی پھر اس پر زور دیا حتیٰ کہ وہ اس کی ہڈیوں میں تر گئی۔ پھر میں باہر نکلا جب کہ میں گھبرا رہا تھا۔ میں

۲۸۱۹- عَنِ ابْنِ عَازِبٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا مِّنَ الْأَنْصَارِ إِلَى أَبِي رَافِعٍ لِّيَقْتُلُوهُ فَأَنطَلَقَ رَجُلٌ مِّنْهُمْ فَدَخَلَ حِصْنَهُمْ قَالَ فَدَخَلْتُ فِي مَرْبِطٍ وَوَأَبَ لَكُمْ قَالَ وَاعْلَمُوا بِأَبِ الْحِصْنِ ثُمَّ أَنَّهُمْ فَقَدُوا أَحِمَارًا لَّهُمْ فَحَرَجُوا يَطْلُبُونَهُ فَخَرَجْتُ فَمِنْ حَرَجِ أَرِيْهِمْ أَنِّي أَطْلُبُهُ مَعَهُمْ فَرَجَدُوا الْحِمَارَ فَقَدْ خَلُّوا وَخَلْتُ وَاعْلَمُوا بِأَبِ الْحِصْنِ كَيْلًا فَوَضَعُوا الْمَفَاتِيحَ فِي كُوَّةٍ حَيْثُ أَنَا هَا فَكَلَّمَا نَاوَأَ أَخَذْتُ الْمَفَاتِيحَ فَفَتَحْتُ وَاعْلَمُوا بِأَبِ الْحِصْنِ ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ فَأَجَابَنِي فَتَعَمَّدْتُ الصَّوْتِ فَصَرَنْتُهُ فَصَاحَ فَخَرَجْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ كَأَنِّي مُعِيْثٌ فَقُلْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ وَغَيْرَتُ صَوْتِي فَقَالَ مَا لَكَ لَوْ مَكَ الْوَيْلُ قُلْتُ مَا شَأْنُكَ قَالَ لَا أَجِدُنِي مَن دَخَلَ عَلَيَّ فَضَرَبَنِي قَالَ فَوَضَعْتُ سَيْفِي فِي بَطْنِهِ ثُمَّ تَعَامَلْتُ عَلَيْهِ حَتَّى فَتَرَعُ أَنْظَرُهُ ثُمَّ خَرَجْتُ وَأَنَا دَهِشٌ فَأَيَّتُ سَلَامًا لَّهُمْ لَأَنْزِلَ مِنْهُ فَوَقَعْتُ فَوُتِنْتُ

رَجُلٍ فَخَرَجْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَقُلْتُ مَا أَنَا
بِبَارِعٍ حَتَّى أَسْمَعَ الْوَأَعِيَةَ فَمَا بَرِعْتُ
حَتَّى سَمِعْتُ نَسْأِيَا أَبِي رَافِعٍ تَاجِرَ أَهْلِ
الْحِجَازِ قَالَ فَقُمْتُ وَمَا فِي قَلْبِي
حَتَّى أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخْبَرْتَاهُ

(بخاری)

ان کی سیڑھی کے پاس آیا تاکہ اس کے ذریعہ نیچے
اُتروں تو میں نیچے گر پڑا۔ اور میرے پاؤں کا جوڑا کھڑ
گیا۔ میں اپنے س بھتیروں کے پاس گیا تو کہا میں تو
یہیں رہوں گا حتیٰ کہ موت کی خبر دینے والوں کو مشنوں
چنانچہ میں وہاں ہی ٹھہرا ہوا حتیٰ کہ ابو رافع کی موت کی
خبر دینے والوں کی آواز سننی جو اہل حجاز کا تاجر تھا۔
پھر میں وہاں سے اٹھا اور مجھے کوئی درد نہ تھا حتیٰ کہ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے سارا واقعہ بیان کیا۔

۲۸۲۰ - عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ بَعَثَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهْطًا
مِّنَ الْأَنْصَارِ إِلَى أَبِي رَافِعٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ
عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَتِيكٍ يَبِيبُهُ كَيْلَةً فَقَتَلَهُ
وَهُوَ نَاسِطٌ

(بخاری)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کا ایک گروہ ابو
رافع کی طرف بھیجا تو عبداللہ بن عتیک اس کے
گھر میں رات کے وقت پہنچے اور اس کو قتل کر دیا جبکہ
وہ سو یا ہوا تھا۔

(۱۱) ابو رافع کا نام عبداللہ یا سلام بن ابی الحقیق تھا۔ یہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم سے بغض و عناد رکھتا تھا اور آپ کی ہجو بھی کرتا تھا۔ اسی نے مغزوہ خندق کے

فوائد و مسائل

موقع پر مشرکین کی مدد کی تھی۔ ابو رافع یہود کا سردار اور عرب کے مالدار لوگوں سے تھا (۲) حضرت عبداللہ بن عتیک
کو مغزوہ احد میں شرکت کی بھی سعادت حاصل ہے۔ جس جماعت کو حضور علیہ السلام نے ابو رافع کو قتل کرتے

کے لیے روانہ فرمایا ان میں حضرت عبداللہ بن عتیک کے ساتھ معزز بن سنان، عبداللہ بن ایس، ابو قتادہ،
خزاعی بن اسود، عبداللہ بن غلبہ بھی شامل تھے (۳) ابو رافع کا فخر خیمہ اور حجاز کی سرحد پر واقع تھا۔ اسی وجہ
سے بخاری ہی کی ایک روایت میں خیمہ اور دوسری روایت میں حجاز بنایا گیا ہے (۴) بخاری معاذی کی روایت
میں یہ ہے کہ عبداللہ بن عتیک نے کہا میری پینڈلی ٹوٹ گئی۔ حدیث زیر بحث میں ہے کہ جوڑا کھڑ گیا۔ تطبیق
یہ ہے کہ دونوں باتیں ہوئی ہوں۔ اسی طرح حدیث زیر بحث میں ہے کہ ابو رافع کو قتل کرنے کے بعد جب میں
ساتھ میں کی طرف چلا تو مجھے کوئی تکلیف نہ تھی حالانکہ پینڈلی کا جوڑا کھڑ گیا اور وہ ٹوٹ گئی تھی بلکہ شدید درد تھا
اس کی تاویل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عتیک دشمن رسول اور گستاخ رسول کو قتل کرنے کے بعد خوشی و مسرت
سے اپنے مدبوس ہو گئے کہ درد کی شدت کو محسوس نہ کیا۔ ————— بہر حال اس حدیث سے واضح ہوا کہ
گستاخ رسول کی مزار قتل ہے اور یہ سزا خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تجویز فرمائی۔

بَابُ لَا تَسْتَوِ الْفِئَاءُ الْعَدُوَّ | باب دشمن سے مدد بھیج کر آرزو نہ کرو

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا دشمن سے مقابلہ کی تمنا نہ کرو اور جب مقابلہ ہو جائے تو صبر کرو۔

۲۸۲۱۔ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ فَإِذَا لَقِيتُهُمْ فَأَصْبِرُوا

مطلب حدیث یہ ہے کہ بعض اوقات دشمن سے مقابلہ کی تمنا میں تجکڑ و غرور اور اپنی طاقت و نفرت پر تکیہ کرنے کا کھڑا داغ میں پیدا ہو جاتا ہے۔ اس بنا پر حضور علیہ السلام نے فرمایا دشمن سے مقابلہ کی تمنا نہ کیا کرو البتہ کفار و مشرکین سے اللہ کے حکم کو بلند کرنے کی نیت سے جہاد کی تمنا کرنا باعث اجر و ثواب ہے اور جب دشمن سے مقابلہ ہو جائے یا دشمن حملہ کر دے تو اس وقت صبر سے کام لینا ضروری ہے اور بعض صورتوں میں ملافت فرض و واجب ہو جاتی ہے۔

بَابُ الْحَرْبِ حَدَّثَهُ

باب جنگ ایک حدیث ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کسری ہلاک ہو گیا اس کے بعد کبھی کسری نہیں ہوگا اور فیصہ ضرور بضرور ہلاک ہوگا پھر اس کے بعد فیصہ نہ ہوگا اور حضور نے لڑائی کا نام جلیل رکھا (بخاری) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے لڑائی کو جلیل کے نام سے موسوم فرمایا اَلْحَرْبُ جَدُّ عَثَرٍ

۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلَاكَ كَسْرِي شَعْرٌ لَا يَكُونُ كَسْرِي بَعْدَهُ وَفَيْصَرٌ كَيْهْلَكُنْ شَعْرٌ لَا يَكُونُ فَيْصَرٌ بَعْدَهُ وَلَنْ تُقَسَمَ لَكُنُوزُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَسَمِعْتُ الْحَرْبَ حَدَّثَهُ

بَابُ الْكَيْدِ فِي الْحَرْبِ

باب جنگ میں جھوٹ بولنا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کعب بن اشرف کو کون قتل کرے گا۔ اس نے اللہ اور رسول کو ایذا پہنچائی ہے۔ محمد بن مسلمہ نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ یہ پسند کرتے ہیں کہ میں اس کو قتل کر دوں فرمایا ہاں۔ محمد بن مسلمہ کعب کے پاس گئے اور اس سے کہا کہ انھوں نے (یعنی نبی علیہ السلام نے) ہمیں مشقت

۲۸۲۵۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَكَعِبُ بْنُ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ عَثَرٌ أَذَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ مُسْلِمَةَ أَتُحِبُّ أَنْ أَفْتَلَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَعَنَهُ قَالَ فَأَنَاءَهُ فَقَالَ إِنَّ هَذَا يُلْغِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَنَانَا وَسَاكَنَا

میں ڈال دیا ہے۔ ہم سے صدقات وصول کرنے ہیں۔ کعب نے کہا تم اس سے بھی زیادہ تنگ پڑ جاؤ گے؛ محمد بن مسلمہ نے کہا ہم نے ان کی اتباع کی ہے اور فی الحال انہیں بھیڑنا مناسب نہیں ہے۔ ہمیں دیکھنا ہے کہ ان کا انجام کیا ہوتا ہے۔ وہ بہت دیر اسی طرح (جیلہ

الْبَصَّةَ قَتَلَ قَالَ وَابْنُ عَمْرِو اللَّهِ قَالَ فَيَا قَتْلَ
قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ
قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ
قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ قَتْلَ ابْنِ عَمْرِو اللَّهِ
(در بخاری)

ہلنے) کی اس سے گفتگو کرتے رہے۔ حتیٰ کہ اس پر قابو پا لیا اور اس کو قتل کر دیا۔

(۱) حدیث ہذا میں حدّس کا لفظ آیا ہے جس کے لغوی معنی دھوکہ فریب کے ہیں اور عثمان بن کعب کا لفظ ہے جس کے معنی جھوٹ کے ہیں تو یہاں حدّس اور کذب کا مطلب دشمن کو شکست دینے اور اسے قابو پانے کے لیے خفیہ تدبیر، ذومعنی الفاظ یا طرز عمل اختیار کرنے کے ہیں۔ یہ بات دور قدیم میں بھی تھی اور موجودہ دور کی لڑائیوں کا بھی یہی حال ہے۔ میدان جنگ میں بظاہر فروغ کا عمل کچھ ہوتا ہے اور وہ کرتیں کچھ اور ہیں۔ جس سے دشمن دھوکا کھا جاتا ہے۔ حالت جنگ میں اس قسم کے خفیہ اور متضاد طرز عمل کو آج کے دور میں بھی مجرب نہیں سمجھا جاتا اور اسلام میں بھی یہ جائز و مباح ہے۔ ویسے اسلام کی بنیادی دعوت یہی ہے کہ دھوکہ ذیّب، بد بھمدی، خیانت اور جھوٹ حرام ناجائز اور گناہ ہے۔

(۲) حدّس خاکے ضمہ اور وال کے سکون۔ خار اور وال کے فتح کے سٹخے اور خاکے فتح اور وال کے سکون۔ یہ نبی علیہ السلام کا لغت ہے اور نبی علیہ السلام کا لغت تمام لغات سے افصح ہے اور حدّس کے اصل معنی وہ چیز جسے چھپایا جائے۔

(۳) یہ نبی علیہ السلام کا اعجاز ہے کہ آپ نے قبصر و کسریٰ کے خزانے تقسیم ہونے کی پیش گوئی فرمائی اور مسلمانوں نے ان ملکوں کو تقسیم کیا اور مال غنیمت میں ان کے خزانوں کو تقسیم کیا (۴) اس حدیث میں اس امر کی واضح دلیل ہے کہ رسول کریم علیہ السلام کی توہین کرنے والا واجب القتل ہے اور حضور نے اس بات کو پسند فرمایا ہے اور حکم بھی دیا ہے کہ میری توہین کرنے والے کو قتل کر دو۔ چنانچہ اس سلسلہ میں حدیث کے یہ جملے بڑے اہم ہیں۔

حضور علیہ السلام کی توہین کرنے والا واجب القتل ہے
مَنْ لَيَكُفِّ بِنِ الْاَشْرَفِ قَاتِلُهُ
قَدْ اَذَى اللّٰهُ وَرَسُولُهُ - کون ہے

جو کعب بن اشرف کو قتل کرے، اس نے اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچائی ہے۔ یہاں اللہ اور رسول کو ایذا پہنچانے کا ارشاد ہے جس سے واضح ہوا کہ رسول کو ایذا پہنچانا اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچانا ہے۔ اسی سے یہ واضح ہوا کہ رسول کی تعریف و مدح اللہ تعالیٰ کی تعریف اور مدح کرنا ہے۔ یہ حدیث اس سے قبل بھی گزر چکی ہے۔ کتاب الشکر میں دیکھیے حدیث نمبر ۶۲۴۲

باب والارحرب میں رہنے والے کافر کو اچانک قتل کرنا

بَابُ الْفَتْكِ بِأَهْلِ الْحَرْبِ

۲۸۲۶۔ اس عنوان کے ماتحت امام بخاری علیہ الرحمۃ نے حدیث نمبر ۲۸۲۵ ہی درج کی ہے جس میں کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا ذکر ہے۔ ٹھٹک کے لغوی معنی اچانک دشمن کو قتل کر کے قتل کرنے کے ہیں۔ اس حدیث میں اس امر کی تصریح ہے کہ ————— حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے حدیث نمبر ۲۸۲۵ میں جن الفاظ سے کعب سے گفتگو کی ان الفاظ سے حضور علیہ السلام نے انہیں گفتگو کرنے کی اجازت بھی دیدی تھی۔ فافہم

بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْاِحْتِيَالِ وَالْحَذَرِ مَعَ مَنْ تَحْتِ مَعْرَتِهِ
باب کسی کے شر اور فساد سے محفوظ رہنے کے لیے حید کرنا

۲۸۲۷۔ اس عنوان کے ماتحت امام نے وہی حدیث ذکر کی ہے جس میں ابن صباد کا ذکر ہے۔

بَابُ الرَّجَزِ فِي الْحَرْبِ وَرَفْعِ الصَّوْتِ فِي حَفْرِ الْخَنْدَقِ

باب جنگ میں رجز کہنا اور خندق کھودتے وقت آواز بلند کرنا

حضرت برار ابن عازب کہتے ہیں کہ میں نبی علیہ السلام کو خندق کے روز دیکھا جب کہ آپ مٹی اٹھا کر لارہے تھے اور بخارنے آپ کے سینہ اندس کے بالوں کو ڈھانپا ہوا تھا۔ اور حضور علیہ السلام سینہ اندس میں زیادہ بالوں والے ہمارے دماغ سے اور آپ عبد اللہ بن رواحہ کا رجز پڑھتے تھے (جس کا ترجمہ یہ ہے) اہلی اگر حضور نہ ہوتے تو ہم ہدایت نہ پاتے نہ صدقہ دیتے نہ نماز پڑھتے۔ ہم پر سکون نازل فرما۔ اور اگر دشمن سے مقابلہ ہو تو ہمیں ثابت قدم رکھ بے شک دشمنوں نے ہمارے ساتھ زیادتی کی ہے

۲۸۲۸۔ عَنِ الْمُبَرِّزِ ابْنِ عَزِيزٍ وَهُوَ يُنْقَلُ
الْمُتْرَابَ حَتَّى وَارَى الْمُتْرَابَ شَعْرَ صَدْرِهِ
وَكَانَ رَجُلًا كَثِيرَ الشَّعْرِ وَهُوَ يَنْتَحِزُ
بِرَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ
كُنْ لَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْتُمْ وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا
تَكَلِّمْنَا، فَأَنْزَلَ مِنْ سَكِينَةٍ وَعَلَيْنَا، وَ
كُنْتُ الْأَفْنَدَامُ إِنْ لَا قِيَاءَ، إِنْ الْأَعْدَاءُ
قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا، إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةَ آبَيْنَا
يُزْفَعُ بِهَا صَوْتُهُ

اور جب بھی ہمیں فتنوں میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں تو ہم انکار کرتے ہیں۔ (اس پر نبی علیہ السلام بلند آواز سے رجز کہتے ————— حدیث ابو داؤد میں ہے کہ صحابہ کرام جنگ میں آواز بلند کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے چاہے یہ ہے کہ آواز بلند کرنا اس وقت منع ہے جب کہ دشمن اس سے فائدہ اٹھا سکے اور یہاں خندق کھودنے وقت جو رجز کہی گئی اس سے دشمن کو فائدہ پہنچنے کا کوئی امکان نہ تھا۔ عرب کی عادت تھی کہ جنگ کے موقع پر رجز کہتے تھے۔ اس سے فوجیوں میں جوش و خروش پیدا ہوتا ہے اور یہ جائز ہے۔

بَابُ مَنْ لَا يَثْبُتُ عَلَى الْحَبْلِ

باب جو گھوڑے کی اچھی طرح سواری نہ کر سکے

۲۸۲۹۔ عَنْ حَبِيبِ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ | حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب سے میں

مَا حَاجِبِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ
أَسْلَمْتُ وَلَا آتِي إِلَّا تَبَسَّخَ فِي وَجْهِهِ وَلَعَدَ
شُكْرِي أَنِّي لَا أَتَيْتُ عَلَى الْحَلِیْلِ فَغَسَّوَتْ بِيَدِهِ
فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ بَلِّغْهُ وَأَجْعَلْهُ
هَادِيًا مَهْدِيًا

(بخاری)

اسلام لایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے
مانگنے سے منع نہیں فرمایا اور جب بھی آپ کی نظر مجھے
پر پڑتی عرضی سے آپ کا چہرہ مکمل جاتا۔ ایک مرتبہ
میں نے آپ کی خدمت میں شکایت کی کہ میں گھوڑے
کی سواری اچھی طرح نہیں کر پاتا تو آپ نے میرے سینے
پر دست مبارک سے مارا اور دعا کی۔ اے اللہ! اسے

اچھا گھوڑا سواری بنا دے اور وہ سروس کو سیدھا راستہ بتائے والا بنا اور خود اسے بھی سیدھے راستے پر قائم رکھ۔
شارعین کرام نے ماجحی کے دو معنی کیے ہیں۔ ایک یہ کہ جب بھی میں نے آپ سے کچھ مانگا۔ آپ نے عطا فرمایا
اور دوسرے یہ کہ جب بھی میں نے کسی چیز کی طلب کی حضور نے عطا فرمادی۔ دوسرے معنی یہ کیے ہیں کہ مجھے گھر میں داخل
ہونے سے منع نہیں فرمایا۔ یعنی پردہ کر کے اندر بلا لیتے تھے۔ حضرت جریر رضی اللہ عنہ پر حضور علیہ السلام کا بیکرم تھا۔ نیز
یہ حضور کا معجزہ ہے کہ حضور نے ان کے لیے جو دعا بخیر کی وہ پوری ہوتی۔

بَابُ دَوَاءِ الْجُرْحِ بِأَخْرَاقِ الْحَصِيرِ

باب چٹائی حبلا کر زخم کی دوا کرنا

عورت کا اپنے والد کے چہرے سے خون دھونا
اور (اس کام کے لیے) دھال میں پانی بھر بھر کر لانا
حضرت سہل بن سعد سادی رضی اللہ عنہ سے ثکڑوں
نے پوچھا کہ (جناب اُمہ میں) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے زخموں کا علاج کس چیز سے ہوا تھا۔ انھوں نے اس
پر فرمایا کہ اب صحابہ میں کوئی شخص بھی ایسا زندہ نہیں ہے
جو اس کے متعلق مجھ سے زیادہ جانتا ہو۔ حضرت علی رضی اللہ
عنہ اپنی دھال میں پانی بھر بھر کر لارہے تھے اور سیدہ
فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرے سے خون کو دھو رہی
تھیں اور ایک چٹائی بدل لی گئی تھی اور آپ کے زخموں
میں اسی کو بھر دیا گیا تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ وصحبہ
وبارک وسلم

وَوَسَّطَ الْمَرْأَةُ عَنْ أَبِيهَا الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ
وَحَمَلُ الْمَاءِ فِي الثَّرَمِ
۲۸۳۰ سَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ بِأَيِّ شَيْءٍ دَوَّى جُرْحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لَيْقَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ
أَعْلَمُ بِدَمِي هَذَا عَلَى يَدَيْ يَحْيَى الْمَاءِ فِي
ثَرَمِهِ وَكَأَنِّي يَكُنِي فَاطِمَةُ تَغْسِلُ الدَّمَ
عَنْ وَجْهِهِ وَأُخِذَ حَصِيرٌ فَأُخْرِقَ ثُمَّ
حُثِيَ بِهِ جُرْحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

(بخاری)

یہ حدیث کتاب الطہارۃ میں گزر چکی ہے۔ میدان جنگ میں بوقت ضرورت مستورات بھی
زخمیوں کی مرہم بن کر سکتی ہیں۔

بَابُ مَا يَكُونُ مِنَ التَّنَازُعِ وَالْاِخْتِلَافِ فِي الْحَرْبِ

باب ، جنگ میں نزاع اور اختلاف کی گراہت اور جو شخص

وَعُقُوبَةُ مَنْ عَمِلَ اِمَامَهُ وَقَالَ
اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَنَازَعُوا فَنَفْسُكُمُ
تَذْهَبُ رِيحَكُمْ قَالَتْ قَتَادَةُ الرِّبْحُ
الْحَرْبُ

کمانڈر کے احکام کی خلاف ورزی کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور نزاع نہ پیدا کرو کہ اس سے تم میں بزدلی پیدا ہو جائے اور تمہاری ہوا اٹھ کر جائے“ قتادہ نے فرمایا کہ (آیت میں) ربح سے مراد لڑائی ہے۔

۲۸۳۱۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ ابْنِ زَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَ مُعَاذًا وَآبَا مُوسَى إِلَى الْيَمَنِ قَالَ
يَتَسَرَّوْا وَلَا تَغْتَبِرُوا وَلَا تَنْفِرُوا
وَلَا تَطَاوَعُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا

(بخاری)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ اور ابھیس بن بھیجا۔ انھوں نے اس موقع پر یہ ہدایت کی تھی کہ (لوگوں کے لیے) آسانی پیدا کرنا، انہیں سختیوں میں مبتلا نہ کرنا، خوش رکھنے کی کوشش کرنا (جائز) حدود میں اپنے سے دُور نہ بھگانا اور نہ دونوں (حضرت

ابو موسیٰ اور حضرت معاذ) باہم میل و محبت رکھنا، اختلاف و نزاع نہ پیدا کرنا۔

اس حدیث کا خلاصہ مفہوم یہ ہے کہ جب کسی کو امیر مقرر کر دیا جائے تو امیر کو ممانڈر کے احکامات کی تعمیل واجب ہے۔ اختلاف اور امیر کے احکام کی خلاف ورزی فتنہ و فساد کا موجب ہوگی اور اس طرح مسلمانوں کی قوت میں خلل واقع ہوگا اور دشمنان اسلام کو قوت ملے گی اس لیے امیر یا فوج کے کمانڈر کے احکامات کو تسلیم کرنا ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے۔

(۲) اور حکام کو یہ ہدایت فرمائی وہ اپنے حکم و احکام میں آسانی و نرمی سے کام لیں اور سختی و شدت سے پرہیز کریں۔ ایسا انداز اختیار نہ کریں جس سے نفرت پیدا ہو اور یہ کہ ایک دوسرے سے محبت کرو۔ اختلاف و انتشار سے بہر حال بچو۔

۲۸۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ
الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَحَدِّثُ قَالَ جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرِّجَالِ يَوْمَ أُحُدٍ كَأَنَّهُمْ
خَنَسِينَ رَجُلًا عَنِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ فَقَالَ
كَأَيْسَمُونا تَخَطَفَنَا الطَّيْرُ فَلَا تَمْرَحُوا

ابو اسحق نے حدیث بیان کی کہ میں نے برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے سنا۔ آپ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کی جنگ کے موقع پر (تیر اندازوں کے) ایک پیدل دستے کا امیر عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ کو بنا دیا تھا۔ اس میں پچاس افراد تھے حضور اکرم نے انھیں تاکید کر دی تھی کہ اگر تم پر بھی دیکھ لو کہ

مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّىٰ أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ وَإِنْ
رَأَيْتُمْ نَارًا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَأْنَا لَهُمْ
فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّىٰ أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ فَهَمَزَهُمْ
قَالَ فَاتَّأَنَّا وَاللَّهِ رَأَيْتُ النَّسَاءَ يَشْتَدُّنَ
قَدَبَتِ جُلُودَ خِيْلَهُنَّ وَسَوْفَ هُنَّ رَافِعَاتٍ
ثِيَابَهُنَّ فَقَالَ أَصْحَابُ عِیدِ اللَّهِ بْنِ
جُبَيْرٍ الْغَنِيْمَةُ أَيْ قَوْمُ الْغَنِيْمَةِ طَهَرَ
أَصْحَابَهُمْ فَمَا تَلْتَظِرُونَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ جُبَيْرٍ أَلَسْبِتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا وَاللَّهِ لَنَا
ثَنِيْنُ الْمَنَاسِ فَلَمْ نُصْبِحْ مِنَ الْغَنِيْمَةِ
فَلَمَّا آتَوْهُمْ صُرِفَتْ وَجُوهُهُمْ قَابِلًا
مِنْهُمْ مِثْلَ ذَلِكَ إِذْ يَدْعُوهُمْ الرَّسُولُ
فِي آخِرَاتِهِمْ فَلَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِشْرَتَانِ عَشَرَ رَجُلًا فَاصْأَبُوا
مِنَ سَبْعِينَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُ أَصَابَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
يَوْمَ بَدْرَ أَرْبَعِينَ وَوَائِدَةً سَبْعِينَ أَسِيرًا
وَسَبْعِينَ قَتِيلًا فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ أَفِي الْقَوْمِ
مَحَمَّدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَهَامَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْيِيَهُ
ثُمَّ قَالَ أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ أَفِي الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ
فَقَالَ أَمَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ قَتَلُوا فَمَا مَلَكَ عَمْرٍ
نَفْسُهُ فَقَالَ كَذَبْتَ وَاللَّهِ يَا عَدُوَّ اللَّهِ
إِنَّ الَّذِينَ عَذَّبْتَ لَا حَيَاءَ كَلَّمَهُمْ

(ہم قتل ہو گئے اور) پرندے ہم پر ٹوٹ پڑے ہیں
پھر بھی اپنی اس جگہ سے نہ ہٹتا، جب تک تم
لوگوں کو بلانہ بھیجوں۔ اسی طرح تم اگر یہ دیکھو کہ
کفار کو ہم نے شکست دے دی ہے اور انھیں
پامال کر دیا ہے پھر بھی یہاں سے ٹھکانہ تک
نہیں بلانہ بھیجوں۔ پھر سلامی لشکر نے کفار کو شکست
دے دی۔ بلال بن عازب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ
بعد ازیں میں نے مشرک عورتوں کو دیکھا جو کفار کے سخت
جنگ میں ان کی ہمت بڑھانے کے لیے آتی تھیں
تیزی سے بھاگ رہی تھیں، ان کی پازیب اور پٹلیاں
دکھائی دے رہی تھیں اور اپنے کپڑوں کو وہ اٹھائے
ہوئے تھیں۔ عبد اللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں
نے کہا کہ غنیمت، اے قوم غنیمت تمہارے سامنے ہے
تمہارے سامنے مسلمان غالب آگئے ہیں۔ اب کس
بات کا انتظار ہے۔ اس پر عبد اللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ
نے ان سے کہا۔ کیا تمہیں جو ہدایت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کی تھی۔ تم اسے بھول گئے؟ لیکن وہ اسی پر
مصر رہے کہ دوسرے اصحاب کے سخت غنیمت جمع کرنے
میں ہم بھی شریک رہیں گے۔ دیکھو کفار اب پوری طرح
شکست کھا کر بھاگ چکے اور ان کی طرف سے خوف کی
کوئی وجہ سمجھیں نہیں آتی تھی، جب یہ لوگ اپنی جگہ چھوڑ
کر چلے آئے تو ان کے چہرے پھیر دیے گئے اور مسلمانوں کو
شکست کا سامنا ہوا۔ یہی وہ گھڑی تھی جب رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سخت میدان میں ڈٹے رہنے
والے صحابہ کی مختصر سی جماعت کے ساتھ مسلمانوں کو
آواز دی تھی کہ عباد اللہ! میرے پاس آ جاؤ۔ میں
اللہ کا رسول ہوں، جو کوئی دوبارہ میدان میں آجائے گا

وَقَدْ بَقِيَ لَكَ مَا يَسُوءُكَ قَالَ يَوْمَئِذٍ بِمِمْ
بَدْرٍ وَالْحَرْبِ سَبَّاحًا اِتَّكُمُ سَائِدُونَ
فِي الْقَوْمِ مُشْكَلَةً لَكُمْ اَمْرٌ بِهَا وَلَكُمْ تَسْوِيفٌ
ثُمَّ اَحَدٌ تَنْتَجِدُ اَعْلَى هُبْلٍ اَعْلَى هُبْلٍ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَا تُحِبُّوْا اِلَهَ
قَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللَّهِ مَا نَقُوْلُ قَالَ قُوْلُوا
اللَّهُ اَعْلَى وَ اَجَلٌ قَالَ اِنَّ لَنَا الْعَزَى وَ الْاَعْوَى
لَكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَا
تُحِبُّوْا اِلَهَ قَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللَّهِ مَا نَقُوْلُ
قَالَ قُوْلُوا - (اللَّهُ مَوْلَانَا وَ لَا مَوْلَى لَكُمْ
(بخاری)

اس کے لیے بنت ہے۔ اس کے لیے جنت ہے۔
اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بارہویہ
کے سوا اور کوئی باقی نہیں رہ گیا تھا۔ آخر اس افراتفری کے
نتیجہ میں، ہمارے ستر آدمی شہید ہو گئے اور غزوہ بدر
میں حضور اکرم اور آپ کے صحابہ نے ایک سو چالیس کافر
قیدی بنائے تھے جن میں ستر قیدی بنائے گئے اور باقی
قتل کر دیے گئے تھے۔ ابوسفیان نے کہا، کیا محمد صلی
اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کے متفقہ موجود ہیں۔ تین مرتبہ
اس نے یہی پوچھا مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
جواب دینے سے منع کر دیا تھا۔ پھر اس نے پوچھا، اے
ابی قحافہ (ابرجرضی اللہ عنہ) اپنی قوم (مسلمانوں) کے

ساتھ موجود ہیں۔ یہ سوال بھی تین مرتبہ کیا۔ پھر پوچھا۔ کیا ابن خطاب (رضی اللہ عنہ) اپنی قوم میں موجود ہیں؟ یہ بھی
تین مرتبہ پوچھا۔ پھر اپنے ساتھیوں کی طرف مڑ کر کہنے لگا۔ یہ تمیز قتل ہو چکے ہیں۔ اس پر عمر رضی اللہ عنہ نے نہ بول
گیا اور آپ بول پڑے کہ، دشمن خدا! خدا گواہ ہے کہ تم جھوٹ بول رہے ہو۔ جن کے تم نے ابھی نام لیے ہیں وہ سب
زندہ ہیں جن کے نام سے تمہیں بخاری چڑھتا ہے وہ سب تمہارے لیے ابھی موجود ہیں۔ سفیان نے کہا آج کا دن بد رکاوٹ
ہے اور لڑائی ہے بھی ایک ڈول کی طرح (کبھی ایک فریق کے لیے اور کبھی دوسرے کے لیے) تم لوگوں کو اپنی قوم کے بعض
افراد ملنے کیے ہوئے ملیں گے۔ میں نے اس طرح کا کوئی حکم (اپنے آدمیوں کو) نہیں دیا لیکن مجھے ان کا یہ عمل بڑا بھی
معلوم نہیں ہوا۔ اس کے بعد وہ رجز پڑھنے لگے۔ ہبل (بت کا نام) بلند رہے۔ حضور اکرم نے فرمایا۔ تم لوگ اس
کا جواب کیوں نہیں دیتے۔ صحابہ نے پوچھا۔ ہم اس کے جواب میں کیا کہیں؟ یا رسول اللہ! حضور اکرم نے فرمایا کہو کہ
اللہ! سب سے بلند اور بزرگ تر ہے۔ ابوسفیان نے کہا، ہمارا حامی و مددگار عزرائیل (بت) ہے اور تمہارا
کوئی بھی نہیں، آنحضرت نے فرمایا، جواب کیوں نہیں دیتے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اس کا جواب
کیا دیا جائے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہو کہ اللہ ہمارا مولیٰ ہے اور تمہارا کوئی مولیٰ نہیں۔ (بخاری)

شارح بخاری حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی مدظلہ کی یہ تحریر مندرجہ ذیل مسائل پر مشتمل ہے۔

- (۱) جہاد کا مطلب و مفہوم اور اس کے شرائط (۲) مجاہد کا مرتبہ و مقام (۳) جہاد کی قسمیں (۴) حدیث ہجرۃ کی توضیح (۵) مستورات کا جہاد (۶) سمندری جہاد (۷) واقعہ بئر معونہ (۸) جہاد کی تمنا کرنا (۹) کیا حضورؐ کو شعر کا علم دیا گیا ہے (۱۰) جہاد کی حقیقت (۱۱) حضورؐ امت کے نیک و بد اعمل کا علم رکھتے ہیں (۱۲) حیات شہداء ارواح شہداء کا سبز پرندوں کی صورت میں ہونا (۱۳) کیا شہید کا جسم سلامت رہتا ہے (۱۴) شہید حقیقی و فقہی کے احکام (۱۵) انبیاء کرام کو مرتبہ شہادت حاصل ہے (۱۶) حیات انبیاء کی کیفیت (۱۷) حضورؐ جس چیز کے قریب سے گزر جاتے ہیں اس میں حیات پیدا ہو جاتی ہے (۱۸) ہر مکمل حضورؐ کے وسیلہ سے ملتا ہے (۱۹) ایک فرشتہ جہاں بھر کی آواز سنتا ہے (۲۰) روح اور اس کے خصائص (۲۱) روح فنا نہیں ہوتی (۲۲) سمع و بصر علم و فہم روح کے لیے ہے بدن مردہ کے لیے نہیں (۲۳) ارواح اولیاء دنیا و آخرت میں مدد فرماتی ہیں (۲۴) ارواح اولیاء سے فیض حاصل ہوتا ہے (۲۵) حضرت آدم علیہ السلام کے بعد تمام اولیاء کو حضرت علیؑ سے فیض ملا (۲۶) جو بات یا فعل شرک ہے اس میں زندہ و مردہ کا تفرقہ کرنا شرعاً و عقلاً غلط ہے (۲۷) اولیاء اللہ سے استمداد کا طریقہ (۲۸) عالم

برزخ (۲۹) عذاب قبر کی حقیقت کیا ہے (۳۰) جسم گل سڑ کر مٹی ہو جائے پھر بھی اسے عذاب و ثواب ہوگا (۳۱) قبر میں حضورؐ کی ذات مبارک کے متعلق سوال ہوتا ہے (۳۲) منکر نکیر کا قبر میں آنا اور مردے سے سوال کرنا۔

ایسے اہم مسائل بیان ہوئے ہیں ان مسائل پر فلاسفہ، معتزلہ اور منکرین بعث کے مشکلات و اعتراضات کا مدلل جواب دیا گیا ہے۔
اس تحریر کو بغور پڑھئے اس کے مطالعہ سے آپ کے ایمان و ايقان اور علم و عرفان میں یقیناً اضافہ ہوگا۔

بااحتمام

صاحبزادہ پیر سید مصطفیٰ اشرف رضوی

حسب فومائش

حضرت صاحبزادہ سید مصطفیٰ اشرف رضوی مدظلہ

امیر مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف گنج بخش روڈ لاہور

حضرت صاحبزادہ پیر سید فواد اشرف رضوی

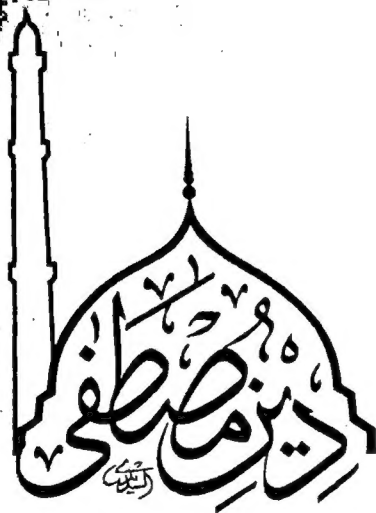
آستانہ عالیہ شارح بخاری محدث لاہوری

ر

نامتو

شعبہ تبلیغ مرکزی دارالعلوم حزب الاحناف

گنج بخش روڈ، لاہور، پاکستان



عَلَيْهِ الْحَيَّةُ وَالسَّيْنَاءُ

بِالْمَعْتَمَدِ

صاحبزادہ سید مصطفیٰ اشرف رضوی

